

الفتح المكي

تصنيف

أثير الدين أبي حيان محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان

الغزنائي الأندلسي

٧٤٥/٦٥٤م

حقق هذا الجزء

محمد أرسطو الخزي

الجزء الرابع عشر

دار الرسالة العالمية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



دار الرسالة العالمية

جميع الحقوق محفوظة

يمنع طبع هذا الكتاب أو أي جزء منه بجميع طرق
الطبع والتطوير والنقل والترجمة والتسجيل المرس
و التسموع و الحاسوب وغيرها إلا بإذن خطي من:

شركة الرسالة العالمية م.م.

Al-Risalah Al-Adalah Co.
Beirut - Lebanon

جميع الحقوق محفوظة للناسِرة الطبعة الأولى

٢٠١٥م / ١٤٣٦هـ

الإدارة العامة

Head Office

دمشق - الحجاز

شارع مسلم البارودي

بناية خولي و صلاحي

2625

(963) 11-2212773

(963) 11-2234305

الجمهورية العربية السورية

Syrian Arab Republic

info@resalahonline.com

http://www.resalahonline.com

فروع بيروت

BEIRUT - LEBANON

TELEFAX: 815112- 319039- 818615

P.O. BOX: 117460



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الإسراء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَارَكْنَا
 حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنَ السَّمَاءِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ۝﴾ وَمَا تَبَيَّنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي
 إِسْرَءِيلَ أَلَّا تَتَّخِذُوا مِن دُونِي وَكِيلًا ۝ ذُرِّيَّةً مِّن حَمَلِنَا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا
 شَكُورًا ۝ وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلُنَّ عُلُوًّا
 كَبِيرًا ۝ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَّنَا أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ
 وَكَانَ وَعْدًا مَّفْعُولًا ۝ ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ وَأَمْدَدْنَاكُم بِأَمْوَالٍ وَبَنِيكٍ وَجَعَلْنَاهُمْ
 أَكْثَرَ نَفِيرًا ۝ إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنفُسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ
 لِيُكَفِّرُوا وَجُوهُكُمْ وَلِيُدْخِلُوا السَّجْدَ كَمَا دَخَلُوا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِيُتَبِّرُوا مَا عَلَوْا تَتْبِيرًا ۝
 عَنِ رَبِّكَ أَلَّا يَرْحَمَكُمُ إِنَّكُمْ عَدُوٌّ عَدَاوَةً وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا ۝ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي
 لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا ۝ وَأَنَّ الَّذِينَ لَا
 يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۝ وَيَتَّبِعُ الْإِنسَانُ أَلْسِنَةً دُعَاءُ بِالْخَيْرِ وَكَانَ الْإِنسَانُ عَجُولًا
 ۝ وَجَعَلْنَا أَلِيلَ وَالنَّهَارَ آيَاتٍ فَحَوَّنَا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً لِّتَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن
 رَبِّكُمْ وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ وَكُلُّ شَيْءٍ فَضْلَنَاهُ تَفْصِيلًا ۝ وَكُلَّ إِنسَانٍ أَلَزَمْنَاهُ
 طَلْعُهُ فِي عُرْوَةٍ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَشْهُورًا ۝ أَقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ
 عَلَيْكَ حَسِيبًا ۝ مَن آتَدَىٰ فَأَنَا لِبَنْدَىٰ لِّنَفْسِهِ وَمَن مَّدَّ فَلَسْنَا بِبِضْلٍ عَلَيْهَا وَلَا نُزِدُ وَارِدَةً وَزَرَ
 أُخْرَىٰ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا ۝ وَإِذَا أَرَدْنَا أَن نُهْلِكَ قَوْمًا فَرَيْنَا أَمْرًا مُّتَرَفِعًا فَفَسَقُوا فِيهَا
 فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنَاهَا تَدْمِيرًا ۝ وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِن الْقُرُونِ مِن بَعْدِ نُوحٍ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ بِذُنُوبِ
 عِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا ۝ مَن كَانَ يُرِيدِ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَن نُّرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ

جَهَنَّمَ يَصْلَدْنَهَا مَذْمُومًا مَذْهُورًا ﴿١٨﴾ وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا ﴿١٩﴾ كُلًّا نَّمُذِّهْتُوَلَاءَ وَهَتُّوَلَاءَ مِنْ عَطَائِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاؤُ رَبِّكَ يَحْظُرُورًا ﴿٢٠﴾ انْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ وَلِلْآخِرَةِ أَكْبَرُ دَرَجَتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا ﴿٢١﴾ لَا يَجْعَلُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَلَقَعَدَ مَذْمُومًا مَعْدُورًا ﴿٢٢﴾ .

المفردات جاسَ يجوسُ جَوْسًا وجَوْسَانًا: تردَّد في الغارة. قاله الليث^(١).

وقال أبو عبيدة: جاسوا: فَتَّشُوا هل بقيَ مَنٌ لم يُقْتَلْ^(٢). وقال الفراء: قَتَلُوا^(٣). قال حسان:

وَمِنَّا الَّذِي لاقى بِسَيْفٍ^(٤) مُحَمَّدٍ فجاسَ بِهِ الْأَعْدَاءَ عَرَضَ الْعَسَاكِرِ
وقال قُطْرُبُ: نزلوا. قال الشاعر:
فَجُسْنَا دِيَارَهُمْ عَنُوءَ وَأُبْنَا بِسَادَاتِهِمْ^(٥) مُؤْتَقِينَا
وقيل: داسوا، ومنه:

إِلَيْكَ جُسْنَا اللَّيْلَ بِالْمَطِيِّ^(٦)

وقال أبو زيد: الْجَوْسُ وَالْحَوْسُ وَالْعَوْسُ وَالْهَوْسُ: الطَّوْفُ^(٧) بالليل؛ فالجَّوسُ والحَّوسُ: طَلَبُ الشَّيْءِ باستقصاء. حظرتُ الشَّيْءَ: منعتُه^(٨).

(١) تفسير الرازي ١٥٦/٢٠ بنحوه.

(٢) نُسِبَ في الدر المصون ٣١٤/٧ لأبي عبيد، ونسبه الأزهري في تهذيب اللغة ٣١٩/١١، والرازي في تفسيره ١٥٦/٢٠ للزجاج، وهو في معاني القرآن له ٢٢٧/٣.

(٣) هكذا في تفسير القرطبي ٢٢/١٣. وهو في معاني القرآن للفراء ١١٦/٢ بلفظ: قتلوكم بين أيديكم.

(٤) في النسخ سوى (زا) و(دا) و(د): لسيف، والمثبت هو الموافق لما في النكت والعيون ٢٣٠/٣، وتفسير القرطبي ٢٣/١٣.

(٥) في النسخ سوى (زا) و(دا) و(يه): وأبناء ساداتهم، والمثبت هو الموافق لما في النكت والعيون ٢٣٠/٣، وتفسير القرطبي ٢٣/١٣، والكلام منهما.

(٦) شطر بيت لم أقف على قائله، وهو في النكت والعيون ٢٢٩/٣.

(٧) المثبت من (زا) و(دا) و(يه)، وفي باقي النسخ: الطواف، وكلاهما بمعنى.

(٨) ينظر معجم مقاييس اللغة ٨٠/٢.

سورة الإسراء^(١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَىٰ بِعَبْدِهِ ۚ لَيْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَرَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنَ الْآيَاتِ ۚ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ۝﴾ (١) ﴿وَأَتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ أَلَّا تَتَّخِذُوا مِن دُونِي وَكِيلًا ۝﴾ (٢) ﴿ذُرِّيَّةً مِّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ ۚ إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا ۝﴾ (٣).

سبب نزول ﴿سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَىٰ بِعَبْدِهِ﴾: ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لقريش الإسراء به وتكذيبهم له، فأنزل الله ذلك تصديقاً له. وهذه السورة مكية؛ قال صاحب «الغنيان»: بإجماع. وقيل: إلا آيتين ﴿وَلَن كَادُوا لَيَقْتُلُونَكَ﴾ ﴿وَلَن كَادُوا لَيَسْفِرُوكَ﴾. وقيل: إلا أربع؛ هاتان، وقوله: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ﴾، وقوله: ﴿وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ﴾ وزاد مقاتل قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِن قَبْلِهِ﴾ الآية. وقال قتادة: إلا ثماني آيات أنزلت بالمدينة، وهي: من قوله: ﴿وَلَن كَادُوا لَيَقْتُلُونَكَ﴾ إلى آخرهن^(٢).

ومناسبة أول هذه السورة لآخر ما قبلها أنه تعالى لما أمره بالصبر ونهاه عن الحزن عليهم وأن يضيق صدره من مكرهم، وكان من مكرهم نسبته إلى الكذب والسحر والشعر وغير ذلك مما رموه به، أعقب تعالى ذلك بذكر شرفه وفضله واحتفائه به^(٣) وعلو منزله عنده.

وتقدم الكلام على «سبحان» في البقرة^(٤)، وزعم الزمخشري^(٥) أنه علم للتسبيح، كعثمان للرجل. وقال ابن عطية^(٦): ولم ينصرف لأن في آخره زائدين، وهو معرفة

(١) في (يه): سورة بني إسرائيل.

(٢) المحرر الوجيز ٣/٤٣٤، وزاد المسير ٣/٥.

(٣) عبارة: «واحتفائه به» ليست في (يه) و(د).

(٤) عند تفسير الآية (٣٢) منها.

(٥) في الكشف ٢/٤٣٦.

(٦) في المحرر الوجيز ٣/٤٣٥.

بِالْعَلَمِيَّةِ، وإضافته لا تزيده تعريفاً. انتهى. وَيَعْنِيَانِ - والله أعلم - أنه إذا لم يُصَفَّ، كقوله:

سُبْحَانَ مَنْ عُلِقَ مَمَّةُ الْفَاخِرِ^(١)

وَأَمَّا إِذَا أُضِيفَ فَلَوْ فَرَضْنَا أَنَّهُ عَلِمَ لَنُورِي تَنْكِيرُهُ، ثم يُضَافُ، وصار إذ ذاك تعريفاً بالإضافة لا بالعلمية.

وَأَسْرَى بِمَعْنَى سَرَى، وليست الهمزة فيه للتعدية، وعُذِّيَا بِالْبَاءِ، ولا يلزم من تَعْدِيَّتِهِ بِالْبَاءِ الْمَشَارَكَةُ فِي الْفِعْلِ، بل المعنى: جعله يسري؛ لأنَّ السُّرَى يَدُلُّ عَلَى الْإِنْتِقَالِ، كَمَشَى وَجَرَى، وهو مُسْتَحِيلٌ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى، فهو كَقَوْلِهِ: ﴿لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ﴾ [البقرة: ٢٠] أَي: لَأَذْهَبَ سَمْعَهُمْ، فَأَسْرَى وَسَرَى عَلَى هَذَا كَسَقَى وَأَسَقَى إِذَا كَانَا بِمَعْنَى وَاحِدٍ؛ وَلِذَلِكَ قَالَ الْمَفْسُورُونَ: معناه: سرى بعبده.

وَقَالَ ابْنُ عَطِيَّةَ^(٢): وَيُظْهَرُ أَنَّ «أَسْرَى» مُعْدَّاةٌ بِالْهَمْزَةِ إِلَى مَفْعُولٍ مَحْذُوفٍ تَقْدِيرُهُ: أَسْرَى الْمَلَائِكَةُ بِعَبْدِهِ؛ لِأَنَّهُ يَقْلُقُ أَنْ يُسَنَدَ «أَسْرَى» وَهُوَ بِمَعْنَى «سَرَى» إِلَى اللَّهِ تَعَالَى، إِذْ هُوَ فِعْلٌ يُعْطَى الثَّقَلَةُ، كَمَشَى وَجَرَى وَأَحْضَرَ وَانْتَقَلَ، فَلَا يَحْسُنُ إِسْنَادُ شَيْءٍ مِنْ هَذَا، وَنَحْنُ نَجِدُ مَنْدُوحَةً، فَإِذَا صَرَّحَتْ الشَّرِيعَةُ بِشَيْءٍ مِنْ هَذَا النِّحْوِ، كَقَوْلِهِ فِي الْحَدِيثِ: «أَتَيْتُهُ سَعِيًّا» وَ«أَتَيْتُهُ هِرُولَةً»^(٣) حُيِّلَ ذَلِكَ بِالتَّأْوِيلِ عَلَى الْوَجْهِ الْمَخْلَصِ مِنْ نَفْيِ الْحَوَادِثِ، وَ«أَسْرَى» فِي هَذِهِ الْآيَةِ تَخْرُجُ فَصِيحَةً كَمَا ذَكَرْنَا، وَلَا يَحْتَاجُ إِلَى تَجَوُّزِ قَلْقٍ فِي مِثْلِ هَذِهِ اللَّفْظَةِ، فَإِنَّهُ الزَّمُ لِلثَّقَلَةِ مِنْ «أَتَيْتُهُ» وَ﴿فَأَنَّى لِلَّهِ بُيُوتُهُنَّ﴾ [النحل: ٢٦] انْتَهَى.

وَأَمَّا احْتِجَاجُ ابْنِ عَطِيَّةَ إِلَى هَذِهِ الدَّعْوَى اعْتِقَادًا أَنَّهُ إِذَا كَانَ «أَسْرَى» بِمَعْنَى «سَرَى» لَزِمَ مِنْ كَوْنِ الْبَاءِ لِلتَّعْدِيَةِ مَشَارَكَةُ الْفَاعِلِ لِلْمَفْعُولِ، وَهَذَا شَيْءٌ ذَهَبَ إِلَيْهِ

(١) عَجَزُ بَيْتِ صَدْرِهِ: أَقُولُ لَمَّا جَاءَنِي فَخْرُهُ. وَقَائِلُهُ الْأَعَشَى الْكَبِيرُ، وَهُوَ فِي دِيْوَانِهِ ص ٩٤، وَالْكِتَابُ لِسَبِيحِهِ ١/ ٣٢٤، وَتَقْدِمُ عِنْدَ تَفْسِيرِ الْآيَةِ (٣٢) مِنْ سُورَةِ الْبَقَرَةِ.

(٢) فِي الْمَحْرُورِ الْوَجِيزِ ٣/ ٤٣٤-٤٣٥.

(٣) أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ ٢٧٥/٤ مَطْوَلًا مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَرْفُوعًا، وَفِيهِ: «مَنْ أَتَى اللَّهَ يَمْشِي أَتَاهُ هِرُولَةً، وَمَنْ أَتَاهُ هِرُولَةً أَتَاهُ سَعِيًّا». وَأَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ (٧٤٠٥)، وَمُسْلِمٌ (٢٦٧٥) مِنْهُ قَوْلُهُ: «وَإِنْ أَتَانِي يَمْشِي أَتَيْتُهُ هِرُولَةً». وَيَنْظُرُ مُسْنَدُ أَحْمَدَ (٧٤٢٢).

المبرّد، فإذا قُلْتَ: قُمْتُ بزيد، لَزِمَ منه قيامُك وقيامُ زيدٍ عنده، وهذا ليس كذلك، التبتت عنده باءُ التَّعدية بباءِ الحال، فباءُ الحال تَلَزَمُ فيه المشاركة؛ إذ المعنى: قُمْتُ ملتبساً بزيد. وباءُ التَّعدية مرادفةٌ للهمزة، فقُمْتُ بزيد. والباءُ للتَّعدية كقولِكَ: أقُمْتُ زيداً، ولا يلزُمُ من إقامتِكَ أن تقوم أنت.

قال ابن عطية: وَيَحْتَمِلُ أن يكون «أسرى» بمعنى «سرى» على حذفٍ مضافٍ، كنحو قوله تعالى: ﴿ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ﴾ [البقرة: ١٧]. يعني أن يكون التقدير: لَسَرَتْ ملائكتُهُ بعبدِهِ، فحُذِفَ المضافُ وأُقيِمَ المضافُ إليه مقامَهُ، وهذا مبنيٌّ على اعتقاده^(١) أَنَّهُ تَلَزَمُ المشاركة، والباءُ للتَّعدية.

وأيضاً فمواردُ القرآن في «فأسرٍ» بقطع الهمزة ووصلها يقتضي أنهما بمعنى واحد، ألا ترى أن قوله: ﴿فَأَسْرٍ بِأَهْلِكَ﴾ [هود: ٨١] و﴿أَنْ أَسْرٍ بِعَادِي﴾ [الشعراء: ٥٢] قرئ بالقطع والوصل، وَيَبْعُدُ مع القطع تقديرُ مفعولٍ محذوف، إذ لم يُصْرَحْ به في موضعٍ فيُسْتَدَلُّ بالمُصْرَحِ على المحذوف.

والظاهر أن هذا الإسراء كان بشخصِهِ؛ ولذلك كَذَّبَتْ قريشٌ به وشَنَعَتْ عليه، وحينَ قصَّ ذلك على أمِّ هانئٍ قالت له: لا تُحَدِّثِ النَّاسَ بِهَا فيُكَذِّبوك، ولو كان مناماً ما اسْتَكْرَ ذلك. وهذا^(٢) قول جمهور أهل العلم، وهو الذي ينبغي أن يُعْتَقَد. وحديثُ الإسراء مَرْوِيٌّ في المسانيد عن الصحابة في كلِّ أقطار الإسلام، وَذُكِرَ أَنَّهُ رواه عشرون من الصحابة. قيل: وما رُويَ عن عائشة ومعاوية أَنَّهُ كان مناماً فلعلَّهُ لا يَصِحُّ عنهما، ولو صحَّ لم يكن في ذلك حُجَّةٌ؛ لأنَّهما لم يُشَاهِدَا ذلك؛ لِصِغَرِ عائشة، وَكُفْرِ معاوية إذ ذاك، ولأنَّهما لم يُسَيِّدا ذلك إلى الرسول ﷺ ولا حَدَّثَا به عنه. وعن الحسن: كان في المنام رؤيا رآها^(٣).

(١) في (٢د) والمطبوع: اعتقاد.

(٢) في (أ) و(٢د) والمطبوع: وهو.

(٣) الشفا للقاضي عياض ٣٥٩/١ و٣٦٠ و٣٦٢ و٣٦٣، والمححر الوجيز ٣/٤٣٤-٤٣٥ مع تقديم وتأخير وإدخال كلامهما في بعض. وقول أم هانئ ﷺ أخرجه ابن سعد في طبقاته ٢١٥/١. وقول عائشة ومعاوية ﷺ في سيرة ابن هشام ١/٣٩٩-٤٠٠، وأخرجهما الطبري ٤٤٥/١٤.

وقوله: ﴿يَعْبُدُهُ﴾: هو محمد ﷺ.

وقال أبو القاسم سليمان الأنصاري: لَمَّا وصل محمد ﷺ إلى الدرجات العالية والمراتب الرفيعة في المعارج أوحى الله إليه: يا محمد، بِمَ أُشْرِفُكَ؟ قال: يا ربُّ بنسبتي إليك بالعبودية. فأنزل فيه ﴿سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ﴾ الآية. انتهى^(١).

وعنه: قالوا: عبد الله ورسوله. وعنه: إِنَّمَا أنا عبدٌ، وهذه إضافة تشريف واختصاص. وقال الشاعر:

لَا تَذْعُنِي إِلَّا بِمَا عِنْدَهَا لِأَنَّهُ أَشْرَفُ أَسْمَائِي^(٢)

وقال العلماء: لو كان لرسول الله ﷺ اسمٌ أشرف منه لسمَّاه به في تلك الحالة^(٣).

وانتصب «ليلاً» على الظرف^(٤).

ومعلومٌ أَنَّ السُّرَى لا يكون في اللغة إلَّا بالليل، ولكنه ذكرَ على سبيل التوكيد^(٥). وقيل: يعني في جوف الليل، فلم يَكُنْ إِذْلاًجاً ولا ادْلاًجاً.

وقال الزمخشري^(٦): أراد بقوله: «ليلاً» - بلفظ التنكير - تقليلَ مدَّةِ الإسراء، وأنَّه أسرى به في بعض الليل من مكة إلى الشام مسيرة أربعين ليلة، وذلك أَنَّ التنكير فيه قد دَلَّ على معنى البعضية، ويشهد لذلك قراءةُ عبد الله وحذيفة: «من الليل»^(٧) أي: بعض الليل، كقوله: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ﴾ [الإسراء: ٧٩] على الأمر بالقيام في بعض الليل. انتهى.

(١) تفسير الرازي ١٤٦/٢٠.

(٢) لم أقف على قائله، وهو في نفح الطيب ٦٦٥/٢، وتفسير القرطبي ٧/١٣ من دون نسبة.

(٣) أحكام القرآن لابن العربي ١١٨٠/٢٠.

(٤) تفسير الرازي ١٤٦/٢٠.

(٥) ينظر الصحاح (سرى).

(٦) في الكشف ٤٣٦/٢.

(٧) ذكرها ابن عطية في المحرر الوجيز ٤٣٥/٣، وأخرجها الطبري في تفسيره ٤١٣/١٤، وهي قراءة شاذة.

والظاهر أنَّ قوله: «من المسجد الحرام» هو المسجد المحيط بالكعبة بعينه، وهو قول أنس. وقيل: من الحجر. وقيل: من بين زمزم والمقام. وقيل: من شعب أبي طالب. وقيل: من بيت أم هانئ. وقيل: من سقف بيته عليه السلام. وعلى هذه الأقوال الثلاثة يكون أطلق المسجد الحرام على مكة^(١).

وقال قتادة ومقاتل: قبل الهجرة بعام. وقالت عائشة: بعام ونصف في رجب. وقيل: في سبغ عشرة من ربيع الأول، والرسول عليه السلام ابن إحدى وخمسين سنة وتسعة أشهر وثمانية وعشرين يوماً^(٢). وعن ابن شهاب: بعد المبعث بسبعة أعوام. وعنه: بخمسة أعوام^(٣). وعن الحزبي: ليلة سبع وعشرين من ربيع الآخر قبل الهجرة بسنة^(٤). والمتحقق أنَّ ذلك كان بعد شق الصحيفة وقبل بيعة العقبة. ووقع لشريك بن أبي نمر في الصحيح أنَّ ذلك كان قبل أن يُوحى إليه. ولا خلاف بين المحدثين أنَّ ذلك وهم من شريك^(٥).

وحكى الزمخشري^(٦) عن أنس والحسن أنَّه كان قبل المبعث.

وقال أبو بكر محمد بن علي بن القاسم الذهبي^(٧) في «تاريخه»: أُسري به من مكة إلى بيت المقدس، وعُرج به إلى السماء قبل مبعثه بثمانية عشر شهراً.

(١) هذه الأقوال ذكرها ابن عطية في المحرر الوجيز ٣/٤٣٥، وذكر ابن الجوزي في زاد المسير ٤/٥ القول الأول، والقول الذي فيه أنه ﷺ أُسري به من بيت أم هانئ، ثم قال: وهو قول أكثر المفسرين! لكن الطبري رجح في تفسيره ٤/٤٢٠ القول الأول وهو أنه ﷺ أُسري به من المسجد الحرام، يعني الذي يتعارفه الناس بينهم إذا ذكروه. قلت: وما ذهب إليه الطبري هو الموافق لما جاء في الصحيحين؛ البخاري (٣٢٠٧)، ومسلم (١٦٤).

(٢) المحرر الوجيز ٣/٤٣٥-٤٣٦.

(٣) هذا القول من (ز) و(ي) و(د).

(٤) التمهيد لابن عبد البر ٨/٤٩-٥١، وفيه الروايتان عن الزهري.

(٥) المحرر الوجيز ٣/٤٣٦. ورواية شريك المشار إليها هي عند البخاري (٧٥١٧)، ومسلم (١٦٢). وينظر فتح الباري ١٣/٤٧٨ حول هذه الرواية.

(٦) في الكشف ٢/٤٣٧.

(٧) تحرفت في المطبوع وفي جميع النسخ الخطية إلى «الرعي» ، والمثبت من التمهيد ٨/٤٨، وتفسير القرطبي ١٣/١٣، وكلامه الآتي فيهما.

ويُروى أنه كان نائماً في بيت أم هانئ بعد صلاة العشاء، فأُسْرِىَ به، ورجع من ليلته وقَصَّ القِصَّةَ على أم هانئ، وقال: «مُثِّلَ لي النُّبُوءَ فَصَلَّيْتُ بِهِمْ» وقَامَ لِيُخْرِجَ إِلَى الْمَسْجِدِ، فَتَشَبَّهْتُ أُمَّ هَانِئَ بِثَوْبِهِ، فَقَالَ: «مَالِكُ؟» قَالَتْ: أَخْشَى أَنْ يُكَذِّبَكَ قَوْمُكَ إِنْ أَخْبَرْتَهُمْ. قَالَ: «وَأَنْ كَذَّبُونِي» فَخَرَجَ فَجَلَسَ إِلَيْهِ أَبُو جَهْلٍ، فَأَخْبَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِحَدِيثِ الْإِسْرَاءِ، فَقَالَ أَبُو جَهْلٍ: يَا مَعْشَرَ بَنِي كَعْبِ بْنِ لُؤَيٍّ، هَلُمُّوا! فَحَدَّثْتَهُمْ، فَمِنْ بَيْنِ مُصَفِّقِي وَوَاضِعِ يَدِهِ عَلَى رَأْسِهِ تَعَجُّباً وَإِنْكَاراً، وَارْتَدَّ نَاسٌ مِمَّنْ كَانَ آمَنَ بِهِ، وَسَعَى رَجَالٌ إِلَى أَبِي بَكْرٍ، فَقَالَ: إِنْ كَانَ قَالَ ذَلِكَ لَقَدْ صَدَقَ. قَالُوا: أَتُصَدِّقُهُ عَلَى ذَلِكَ؟ قَالَ: إِنِّي لِأُصَدِّقُهُ عَلَى أَعَدَّ مِنْ ذَلِكَ. فَسُمِّيَ الصَّدِّيقَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ. وَمِنْهُمْ مَنْ سَافَرَ إِلَى [مَا] ثُمَّ، فَاسْتَنْعَتُوهُ الْمَسْجِدَ، فَجُلِّيَ لَهُ بَيْتُ الْمَقْدِسِ، فَظَفِقَ يَنْظُرُ إِلَيْهِ وَيَنْعَتُهُ لَهُمْ، فَقَالُوا: أَمَّا النَّعْتُ فَقَدْ أَصَابَ. فَقَالُوا: أَخْبَرْنَا عَنْ غَيْرِنَا. فَأَخْبَرَهُمْ بَعْدَ جَمَالِهَا وَأَحْوَالِهَا، وَقَالَ: «تَقْدُمُ [يَوْمَ] كَذَا مَعَ طُلُوعِ الشَّمْسِ يَفْقَدُهَا جَمَلٌ أَوْرَقٌ» فَخَرَجُوا يَشْتَدُّونَ ذَلِكَ الْيَوْمَ نَحْوَ الثَّيْنَةِ، فَقَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ: هَذِهِ وَاللَّهِ الشَّمْسُ قَدْ شَرَقَتْ. وَقَالَ آخَرُ: وَهَذِهِ وَاللَّهِ الْعِيرُ قَدْ أَقْبَلَتْ يَفْقَدُهَا جَمَلٌ أَوْرَقٌ كَمَا قَالَ مُحَمَّدٌ. ثُمَّ لَمْ يُؤْمِنُوا، وَقَالُوا: مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ. وَقَدْ عُرِجَ بِهِ إِلَى السَّمَاءِ فِي تِلْكَ اللَّيْلَةِ، وَكَانَ الْعُرُوجُ بِهِ مِنْ بَيْتِ الْمَقْدِسِ، وَأَخْبَرَ قَرِيشاً أَيْضاً بِمَا رَأَى فِي السَّمَاءِ مِنَ الْعَجَائِبِ، وَأَنَّهُ لَقِيَ الْأَنْبِيَاءَ، وَبَلَغَ الْبَيْتَ الْمَعْمُورَ وَسَدْرَةَ الْمُنْتَهَى^(١). وَهَذَا عَلَى قَوْلٍ مِنْ قَالَ: إِنَّ هَذِهِ اللَّيْلَةَ هِيَ لَيْلَةُ الْمِعْرَاجِ، وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ مَسْعُودٍ وَجَمَاعَةٍ، وَذَهَبَ بَعْضُهُمْ إِلَى أَنَّ لَيْلَةَ الْمِعْرَاجِ هِيَ غَيْرُ لَيْلَةِ الْإِسْرَاءِ.

وَالْمَسْجِدُ الْأَقْصَى مَسْجِدُ بَيْتِ الْمَقْدِسِ، وَسُمِّيَ الْأَقْصَى؛ لِأَنَّهُ كَانَ فِي ذَلِكَ الْوَقْتُ أَقْصَى بَيُوتِ اللَّهِ الْفَاضِلَةِ مِنَ الْكَعْبَةِ. قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ^(٢): وَيَحْتَمِلُ أَنْ يُرِيدَ بِالْأَقْصَى الْبَعِيدَ دُونَ مَفَاضِلَةٍ بَيْنَهُ وَبَيْنَ سِوَاهُ، وَيَكُونُ الْمَقْصَدُ إِظْهَارَ الْعَجَبِ فِي الْإِسْرَاءِ إِلَى هَذَا الْبُعْدِ فِي لَيْلَةٍ. انْتَهَى.

(١) الْكَشَافُ ٤٣٧/٢، وَمَا بَيْنَ حَاصِرَتَيْنِ مِنْهُ. قَالَ الزَّيْلَعِيُّ فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ الْكَشَافِ (٦٩٢): رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي مَعْجَمِهِ بِنَقْصِ يَسِيرٍ. قُلْتُ: هُوَ عِنْدَ الطَّبْرَانِيِّ ٢٤/١٠٥٩.

(٢) فِي الْمَحْرَرِ الْوَجِيزِ ٤٣٦/٣. وَمَا قَبْلَهُ مِنْهُ.

ولفظه «إلى» تقتضي أنه انتهى الإسراء به إلى حدّ ذلك المسجد، ولا يدُلُّ من حيث الوضع على دخوله^(١).

والذي بارَكنا حوله «صفه مدح»^(٢) لإزالة اشتراك^(٣) عارض، وبركته بما خُصَّ به من مجامع الخير؛ الدينية كالنبوة والشرائع والرُّسل الذين كانوا في ذلك القطر ونواحيه ونواديّه، والدنياوية من كثرة الأشجار والأنهار وطيب الأرض، وفي الحديث أنه تعالى بارك فيما بين العرش إلى الفرات وخصّ فلسطين بالتقديس.

وقرأ الجمهور: «لُئْرِيَه» بالنون، وهو التفتات من ضمير الغائب إلى ضمير المتكلم، وقراءة الحسن: «لُيْرِيَه» بالياء، فيكون الالتفات في «آياتنا»، وهذه رؤيا عين^(٤).

والآيات التي أريها هي المعجائب التي أخبر بها الناس، وإسراؤه من مكة وغروجه إلى السماء، ووصفه الأنبياء واحداً واحداً حسبما ثبت في الصحيح^(٥).

وقال ابن عطية^(٦): وَيَحْتَمِلُ أَنْ يُرِيدَ: لُئْرِيَ مُحَمَّدًا لِلنَّاسِ آيَةً، أَي: يَكُونُ النَّبِيُّ ﷺ آيَةً فِي أَنْ يَصْنَعَ اللَّهُ بِشَرِّ هَذَا الصَّنْعِ، فَتَكُونُ الرَّؤْيَا عَلَى هَذَا رُؤْيَا قَلْبٍ.

قال الزمخشري^(٧): «إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ» لأقوال محمد، «البصير» بأفعاله، الْعَالِمُ بتهذُّبها وتُخْلُوصها، فَيُكْرِمُهُ وَيُقَرِّبُهُ عَلَى حَسَبِ ذَلِكَ.

وقال ابن عطية^(٨): وَعِيدٌ مِنَ اللَّهِ لِلْكَفَّارِ عَلَى تَكْذِيبِهِمْ مُحَمَّدًا ﷺ فِي أَمْرِ الْإِسْرَاءِ، فَهِيَ إِشَارَةٌ لَطِيفَةٌ بَلِغَةٌ إِلَى ذَلِكَ، أَي: هُوَ السَّمِيعُ لِمَا تَقُولُونَ، الْبَصِيرُ بِأَفْعَالِكُمْ. انتهى.

(١) تفسير الرازي ١٤٦/٢٠-١٤٧.

(٢) بعدها في (ز) و(د) زيادة: لا، الصواب حذفها.

(٣) المثبت من (ز) و(د)، وتحرفت في المطبوع وفي باقي النسخ الخطية إلى: اشتراط.

(٤) المحرر الوجيز ٤٣٦/٣، والحديث أخرجه ابن عساكر في تاريخ دمشق ١٤٤/١ من كلام كعب الأحبار. وتنتظر قراءة الحسن في الشاذة ص ٧٤.

(٥) تفسير القرطبي ١٦/١٣، والحديث في صحيح مسلم (١٦٢).

(٦) في المحرر الوجيز ٤٣٦/٣.

(٧) في الكشف ٤٣٧/٢-٤٣٨.

(٨) في المحرر الوجيز ٤٣٦/٣.

ولمَّا ذَكَرَ تَشْرِيفَ الرَّسُولِ ﷺ بِالْإِسْرَاءِ وَإِرَاءَتِهِ الْآيَاتِ ذَكَرَ تَشْرِيفَ مُوسَى بَايَاتِهِ التَّوْرَةِ^(١).

و«آتَيْنَا» معطوف على الجملة السابقة من تنزيه الله تعالى وبراءته من السوء، ولا يلزم من عطف الجمل المشاركة في الخبر أو غيره.

وقال ابن عطية^(٢): عطف قوله: «وآتينا» على ما في قوله: «أسرى بعبده» من تقدير الخبر، كأنه قال: أسرينا بعبدنا، وأزينا آياتنا، وآتينا.

وقال العسكري^(٣): «وآتينا» معطوف على «أسرى». انتهى. وفيه بُعد.

والكتاب هنا: التوراة، والظاهر عود الضمير من «وجعلناه» على الكتاب، ويحتمل أن يعود على موسى^(٤).

ويجوز أن تكون «أن» تفسيرية و«لا» نهية، وأن تكون مصدرية تعليلية، أي: لأن لا يتخذوا، و«لا» نفية، ولا يجوز أن تكون «أن» زائدة^(٥)، ويكون «لا تتخذوا» معمولاً لقول محذوف خلافاً لمجوز ذلك، إذ ليس من مواضع زيادة «أن».

وقرأ ابن عباس، ومجاهد، وقتادة، وعيسى، وأبو رجاء، وأبو عمرو من السبعة: «يتخذوا» بالياء على الغيبة، وباقي السبعة بناء الخطاب^(٦).

والوكيل: فَعِيلٌ من التوكل، أي: متوكلًا عليه في الأمور، فهو يَدُّ الله بهذا الوجه. وقال مجاهد: «وكيلاً»: شريكاً^(٧). وقال الزمخشري^(٨): رَبّاً تَكْلُونِ إِلَيْهِ أُمُورَكُمْ.

(١) الوسيط ٩٦/٣، وزاد المسير ٦/٥.

(٢) في المحرر الوجيز ٤٣٦/٣.

(٣) في المطبوع والنسخ الخطية سوى (زا) و(١د) و(يه): العكبري، ولم أجد هذا الكلام في كتبه، والمثبت موافق لما في الدر المصون ٣٠٨/٧، واللباب ٢٠٥/١٢، والكلام فيهما.

(٤) المحرر الوجيز ٤٣٦/٣.

(٥) الذي جَوَّزَ أن تكون «أن» زائدة أبو البقاء في الإملاء ٤٦٨/٣. ينظر الدر المصون ٣٠٩/٧.

(٦) قراءة أبي عمرو في السبعة ص ٣٧٨، والتيسير ص ١٣٩.

(٧) من قوله: «في الأمور» إلى هنا من (زا) و(يه)، والكلام بتمامه في المحرر الوجيز ٤٣٦/٣-٤٣٧.

(٨) ٤٣٧، وقول مجاهد أخرجه الطبري في تفسيره ٤٥٠/١٤.

(٨) في الكشف ٤٣٨/٢.

وقال ابن جرير^(١): حفيظاً لكم سواي.

وقال أبو الفرج بن الجوزي^(٢): قيل للرب: وكيل؛ لكفايته وقيامه بشؤون عباده؛ لا على معنى ارتفاع منزلة المؤكل وانحطاط أمر الوكيل. انتهى.

وانتصب «ذرية» على النداء، أي: يا ذرية، أو على البدل من «وكيلاً»، أو على المفعول الثاني لـ «تتخذوا»، و«وكيلاً» في معنى الجمع، أي: لا تتخذوا وكلاء ذرية، أو على إضمار أعني^(٣).

وقرأت فرقة: «ذرية» بالرفع، وخُرجَ على أن يكون بدلاً من الضمير في «يتخذوا» على قراءة من قرأ بياء الغيبة.

وقال ابن عطية^(٤): ولا يجوز في القراءة بالتاء؛ لأنك لا تُبدل من ضمير مخاطب، لو قلت: ضربتك زيداً - على البدل - لم يجز. انتهى.

وما ذكره من إطلاق أنك لا تُبدل من ضمير مخاطب، يحتاج إلى تفصيل، وذلك أنه إن كان في بدلٍ بعض من كلٍ وبدلٍ اشتمال جازٍ بلا خلاف، وإن كان في بدلٍ شيء من شيءٍ وهما لعينٍ واحدة، فإن كان يُفيد التوكيدَ جازٍ بلا خلاف، نحو: مررتُ بكم صغيركم وكبيركم، وإن لم يُفيد التوكيدَ، فمذهبُ جمهورِ البصريين المنعُ، ومذهبُ الأخفش والكوفيين الجوازُ، وهو الصحيح؛ لوجود ذلك في كلام العرب، وقد استدللنا على صحة ذلك في «شرح كتاب التسهيل».

وذكر «من حملنا مع نوح» تنبيهاً على النعمة التي نجّاهم بها من الغرق^(٥).

وقرأ زيد بن ثابت، وأبان بن عثمان، وزيد بن علي، ومجاهد - في رواية - بكسر ذال «ذرية». وقرأ مجاهد أيضاً بفتحها، وعن زيد بن ثابت «ذرية» بفتح الذال وتخفيفِ الراء وتشديد الياء، على وزن فَعِيلَةٍ كمطِيَّة^(٦).

(١) في تفسيره ٤٥٠/١٤.

(٢) في زاد المسير ٦/٥ نقلاً عن ابن الأنباري.

(٣) ينظر مشكل إعراب القرآن ١/٤٢٧-٤٢٨، والدر المصون ٧/٣١٠.

(٤) في المحرر الوجيز ٣/٤٣٧، وما قبله منه.

(٥) معاني القرآن للزجاج ٣/٢٣٠، وتفسير القرطبي ١٣/١٧.

(٦) ينظر القراءات الشاذة ص ٧٤، والمحتسب ١/١٥٦.

والظاهر أنَّ الضميرَ في «إنَّه» عائِدٌ على نوح؛ قال سلمان الفارسي: كان يحمَدُ اللهَ على طعامِهِ. وقال إبراهيم: شُكْرُهُ؛ إذا أَكَلَ قال: بسم الله، فإذا فرغ قال: الحمد لله. وقال قتادة: كان إذا لَبَسَ ثوباً قال: بسم الله، وإذا نَزَعَهُ قال: الحمد لله. وقيل: الضمير في «إنَّه» عائِدٌ إلى موسى^(١). انتهى.

ونَبَّهَ على الشُّكْرِ لآنه يستلزمُ التوحيدَ، إذ النِّعمُ التي يجبُ الشُّكْرُ عليها هي من عنده تعالى، فكأنَّه قيل: كونوا مُوحِّدين شاكِرين لنعم الله، مُقتدين بنوح الذي أنتم ذُرِّيَّةٌ مِنْ حِمْلٍ معه^(٢).

﴿وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلُنَّ عُلُوًّا كَبِيرًا ۝١ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَٰئِهِمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولَىٰ بَأْسٍ شَدِيدٍ فَجَاسُوا خِلَلِ الدِّيَارِ وَكَانَ وَعْدًا مَّفْعُولًا ۝٢ ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ وَأَمْدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا ۝٣ إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنفُسِكُمْ ۖ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا ۚ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيَسْتَوُوا وَجُوهَكُمْ وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِيُتَبِّرُوا مَا عَلَوْا تَتْبِيرًا ۝٤ عَنِ رَبِّكَ أَنْ يَرْحَمَكُم ۚ إِنَّكُمْ عِنْدَهُمْ لَكَافِرِينَ حَصِيرًا ۝٥﴾.

«قضى» يتعدى بنفسه إلى مفعول، كقوله: ﴿فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَىٰ الْأَجَلَ﴾ [القصص: ٢٩] ولَمَّا ضَمَّنَ هنا معنى الإيحاء أو الإنفاذ تعدى بـ«إلى»، أي: وأوحينا أو أنفذنا إلى بني إسرائيل في القضاء المحتوم المبتوت.

وعن ابن عباس: معناه: أعلمناهم. وعنه أيضاً: قضينا عليهم. وعنه أيضاً: كتبنا^(٣).

(١) معاني القرآن للنحاس ٤/١٢١، والنكت والعيون ٣/٢٢٨، وزاد المسير ٦/٥-٧. وقول سلمان أخرجه الطبري في تفسيره ١٤/٤٥٢ و٤٥٣، والحاكم ٢/٣٦٠، والبيهقي في الشعب (٤٤٧١). وقول إبراهيم - وهو النخعي - أخرجه عبد الله بن أحمد في زوائده على الزهد ص ٦١، وقول قتادة أخرجه الطبري ١٤/٤٥٤.

(٢) ينظر معناه في تفسير الرازي ٢٠/١٥٤.

(٣) الفولان الأول والثاني أخرجهما الطبري في تفسيره ١٤/٤٥٥-٤٥٦، وهما في المحرر الوجيز ٣/٤٣٧، والقول الأول في تفسير الرازي ٢٠/١٥٥، والقول الثاني في النكت والعيون ٣/٢٢٨، وزاد المسير ٥/٧.

واللام في «لَتُفْسِدُنَّ» جواب قسم، فإمّا أن يُقدَّرَ محذوفاً ويكون مُتعلّقُ القضاء محذوفاً تقديره: وقضينا إلى بني إسرائيل بفسادهم في الأرض وعلوهم، ثم أقسم على وقوع ذلك وأنه كائن لا محالة، فحذفت متعلّق «قضينا» وأبقى منصب القسم المحذوف. ويجوز أن يكون «قضينا» أجري مجرى القسم، «ولتُفْسِدُنَّ» جوابه، كقولهم: قضاء الله لأقومنَّ.

وقرأ أبو العالية وابن جُبَيْر: «في الكُتُب» على الجمع^(١)، والجمهور على الأفراد، فاحتمل أن يُريد به الجنس، والظاهر أن يُراد التوراة.

وقرأ ابن عباس، ونصر بن علي، وجابر بن زيد: «لَتُفْسِدُنَّ» بضم التاء وفتح السين مبنياً للمفعول^(٢)، أي: يُفْسِدُكُمْ غيرُكم، فقليل: من الإضلال. وقيل: من الغلبة.

وقرأ عيسى: «لَتَفْسِدُنَّ» بفتح التاء وضم السين^(٣)، أي: فسَدْتُم بأنفسكم بارتكاب المعاصي مرتين؛ أولاها: قَتْلُ زكريا عليه السلام. قاله السُّدِّي عن أشياخه^(٤). وقاله ابن مسعود وابن عباس، وذلك أنّه لما مات صديقُهُ مَلِكُهُم تنافسوا على المُلْك، وقتل بعضهم بعضاً، [وهم] لا يسمعون من زكريا، فقال الله له: قُمْ في قومك أوح على لسانك، فلما فرغ ممّا أوحى الله إليه عَدَوْا عليه ليقتلوه، فهرب، فانفلقت له شجرة فدخلَ فيها، وأدرَكَه الشيطانُ، فأخذَ هُدْبَةً من ثوبه فأراهم إيّاها، فوضعوا المنشار في وسطها حتى قطعوه في وسطها^(٥). وقيل: سبب قَتْلِ زكريا أنّهم اتَّهموه بمريم، قيل: قالوا حين حملت مريم: ضيَع بنت سيِّدنا حتى زَنَتْ، فقطعوه بالمنشار في الشجرة^(٦).

وقيل: شَعْيَا. قاله ابنُ إسحاق، وإنَّ زكريا ماتَ موتاً ولم يُقَتَّل، وأنَّ الذي

(١) القراءات الشاذة ص ٧٤.

(٢) القراءات الشاذة ص ٧٥، والمحتسب ١٤/٢.

(٣) المحتسب ١٤/٢.

(٤) زاد المسير ٧/٥.

(٥) تفسير القرطبي ٢١/١٣، وما بين حاصرتين منه.

(٦) المحرر الوجيز ٤٣٩/٢.

دخل الشجرة وقُطع نصفين بالمنشار في وسطها هو شَعْيَا^(١). وكان قتلُ زكريا وحَبْسُ أرميا حين أنذرهم سخط الله.

والآخرة: قتلُ يحيى بن زكريا وقَصْدُ قتلِ عيسى ابن مريم^(٢).

أَعْلَمَ اللهُ بني إسرائيل في التوراة أَنَّهُ سَيَقْعُ مِنْهُمْ عَصِيانٌ وَكَفْرٌ لِنِعَمِ اللهِ تَعَالَى فِي الرِّسْلِ وَفِي الْكِتَابِ وَغَيْرِ ذَلِكَ، وَأَنَّهُ سَيُرْسِلُ عَلَيْهِمْ أُمَّةً تَغْلِبُهُمْ وَتَقْتُلُهُمْ وَتُذِلُّهُمْ، ثُمَّ يَرْحَمُهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ، وَيَجْعَلُ لَهُمُ الْكَرَّةَ، وَيَرْدُّهُمْ إِلَى حَالِهِمُ الْأَوَّلَى مِنَ الظُّهُورِ، فَتَقْعُ مِنْهُمْ الْمَعَاصِي وَكَفْرُ النِّعَمِ وَالظُّلْمُ وَالْقَتْلُ وَالْكَفْرُ بِاللَّهِ مِنْ بَعْضِهِمْ، فَيَعِثُ اللهُ عَلَيْهِمْ أُمَّةً أُخْرَى تُخَرِّبُ دِيَارَهُمْ، وَتَقْتُلُهُمْ وَتُجْلِيهِمْ جَلَاءً مُبْرَحًا، وَدَلَّ الْوُجُودُ بَعْدَ ذَلِكَ عَلَى هَذَا الْأَمْرِ كُلِّهِ. قِيلَ: وَكَانَ بَيْنَ آخِرِ الْأَوَّلَى وَالثَّانِيَةِ مِثْنَا سَنَةٍ وَعِشْرُ سَنِينَ مُلْكًا مُؤَيَّدًا ثَابِتًا. وَقِيلَ: سَبْعُونَ سَنَةً^(٣).

وقال الكلبي: لتَعْصُنَ في الأرض المقدسة، و«لتَعْلُنَ» أي: تَطْفُون وتَعْظُمُونَ^(٤).

وقرأ زيد بن علي: «عِلْيَا كَبِيرًا» في الموضعين بكسر العين واللام والياء المشددة، وقراءة الجمهور: «عُلُوا» والتَّصْحِيحُ في فُعُولِ الْمَصْدَرِ أَكْثَرُ، كَقَوْلِهِ: «وَعَنَوْا عُنُوًّا كَبِيرًا» [الفرقان: ٢١] بخلاف الجمع، فَإِنَّ الْإِعْلَالَ فِيهِ هُوَ الْمَقِيسُ، وَشَذُّ التَّصْحِيحِ، نَحْوُ: بَهُوَ وَبُهُوَ، خِلَافًا لِلْفَرَاءِ إِذْ جَعَلَ ذَلِكَ قِيَاسًا.

﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا﴾ أي: موعِدُ أُولَاهُمَا؛ لِأَنَّ الْوَعْدَ قَدْ سَبَقَ ذَلِكَ، وَالْمَوْعُودُ هُوَ الْعِقَابُ. وَقَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ: مَعْنَاهُ وَعْدُ عِقَابٍ أُولَاهُمَا^(٥).

وقيل: الوعد بمعنى الوعيد. وقيل: بمعنى الموعد الذي يُرَادُ بِهِ الْوَقْتُ، وَالضَّمِيرُ فِي أُولَاهُمَا عَائِدٌ عَلَى الْمَرَّتَيْنِ.

وقرأ الجمهور: «عبادًا». وقرأ عليّ، والحسن، وزيد بن عليّ: «عبيدًا»^(٦).

(١) تفسير الطبري ٤٦٩/١٤، وتفسير القرطبي ٢١١/٢٢-٢١.

(٢) الكشاف ٤٣٨/٢.

(٣) المحرر الوجيز ٤٣٨/٣.

(٤) ذكره السمعاني في تفسيره ٤٢٧/١ من دون نسبة.

(٥) الكشاف ٤٣٨/٢.

(٦) نسبة القراءة لعليّ عليه السلام من (زا) و(دا)، وهي عنه في المحتسب ١٤/٢، وعن الحسن في القراءات الشاذة ص ٧٥.

قال ابن عباس، وقتادة: غزاهم جالوث من أهل الجزيرة. وقال ابن جبير وابن إسحاق: غزاهم سنحاريب وجنوده ملك بابل. وقيل: بُخْتَصَّر. ورُوي أنه دخل قبل في جيش من الفُرس وهو خاملٌ يسيرُ في مطبخ الملك، فاطَّلَعَ من جُورِ بني إسرائيل على ما لم يعلمه الفُرس؛ لأنَّه كان يداخلهم، فلمَّا انصرفَ الجيشُ ذكرَ ذلك للملك الأعظم، فلمَّا كان بعدَ مدَّةٍ جعله الملكُ رئيسَ جيشٍ، وبعثه وخربَ بيتَ المقدس، وقتلهم وجلاهم، ثمَّ انصرفَ فوجد الملكَ قد مات فملكَ موضِعَه، واستمرَّتْ حالُه حتى ملكَ الأرض بعد ذلك^(١). وقيل: هم العمالقة، وكانوا كفاراً^(٢). وقيل: كان المبعوثون قومًا مؤمنين بعثهم الله وأمرهم بغزو بني إسرائيل^(٣). والبعثُ هنا الإرسال والتسليط.

وقال الزمخشري^(٤): معناه: خَلَّينا بينهم وبين ما فعلوا ولم نَمْنَعهم، على أن الله عزَّ وعلا أسندَ بَعَثَ الكفرةَ إلى نفسه، فهو كقوله: ﴿وَكَذَلِكَ نُؤَيِّ بِقَعَضِ الظَّالِمِينَ بَعْضًا يَمَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [الأنعام: ١٢٩]، وكقول الداعي: وخالف بين كَلِمَتِهِمْ^(٥). وأسندَ الجَوسَ - وهو التردُّدُ خلالَ الديار بالفساد - إليهم، فتخريبُ المسجد وإحراقُ التوراة من جملة الجَوسِ المُسندِ إليهم. انتهى. وفي قوله: خَلَّينا بينهم وبين ما فعلوا، دسيسةُ الاعتزال.

وقال ابن عطية^(٦): «بَعَثْنَا» يَحْتَمِلُ أن يكون الله أرسل إلى ملك تلك الأمة

(١) المحرر الوجيز ٤٣٨/٣.

(٢) زاد المسير ٩/٥، وتفسير القرطبي ٢٢/١٣.

(٣) تفسير الرازي ١٥٧/٢٠.

(٤) في الكشف ٤٣٨/٢.

(٥) رُوي أنَّ الصحابة رضي الله عنهم كانوا يقولونه في قنوتهم فيما أخرجه ابن خزيمة (١١٠٠) من حديث عبد الرحمن بن عبد القاري رضي الله عنه. ورُوي أنَّ عمر رضي الله عنه كان يقول فيما أخرجه عبد الرزاق في مصنفه (٤٩٦٨)، لكن في إسناده علي بن زيد بن جدعان، وهو ضعيف. وأخرجه عبد الرزاق - أيضاً - (٤٩٨٢) من قنوت الحسن، و(٤٩٨٩) من قنوت ابن جريج. والبيهقي في الدعوات الكبير (٣٨١) من قنوت أنس بن مالك رضي الله عنه، لكن في إسناده أبان بن أبي عياش، وهو ضعيف.

(٦) في المحرر الوجيز ٤٣٩/٣.

رسولاً يأمره بغزو بني إسرائيل، فتكون البعثة بأمر، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ عَبْرَ الْبَعثِ
عَمَّا أُلْقِيَ فِي نَفْسِ الْمَلِكِ الَّذِي غَزَاهُمْ. انتهى.

﴿أَوَّلَىٰ بِأَيِّ شَيْءٍ﴾ أي: قتالٍ وحربٍ شديدٍ؛ لِقَوَّتِهِمْ وَنَجْدَتِهِمْ وَكَثْرَةَ عَدَدِهِمْ
وَعُدَّتِهِمْ.

وقرأ الجمهور: «فجاسوا» بالجيم. وقرأ أبو السَّمَّال وطلحة: «فحاسوا» بالحاء
المهملة. وقرأ: «فَتَجَوَّسُوا» على وزن تَكَّسَّرُوا بالجيم^(١).

وقرأ الحسن: «خَلَّلَ الدِّيارَ» واحداً ويُجمع على خِلَالٍ، كجبل وجبال، ويجوز
أَنْ يَكُونَ خِلَالاً مُفْرَداً، كَالْخَلَّلِ: وَهُوَ وَسْطُ الدِّيارِ وما بينها^(٢).

والجمهور على أَنَّهُ فِي هَذِهِ الْبَعْثَةِ الْأَوَّلَى خُرَّبَ بَيْتِ الْمَقْدِسِ، وَوَقَعَ الْقَتْلُ فِيهِمْ
وَالْجَلَاءُ وَالْأَسْرُ. وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَمَجَاهِدٍ أَنَّهُ حِينَ غَزَوْا جَاسَ الْغَازُونَ خِلَالَ
الدِّيارِ وَلَمْ يَكُنْ قَتْلٌ وَلَا قِتَالٌ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ، وَانْصَرَفَتْ عَنْهُمْ الْجِيُوشُ، وَالضَّمِيرُ
فِي «وَكَانَ» عَائِذٌ عَلَى «وَعَدُ أَوْلَاهِمَا». قَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ^(٣): وَكَانَ وَعْدُ الْعُقَابِ وَعَدًا
لَا بُدَّ أَنْ يُفْعَلَ. انتهى. وقيل: يعود على الجيوش.

﴿ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ﴾ هَذَا إِخْبَارٌ مِنْ اللَّهِ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ فِي التَّوْرَةِ،
وَجَعَلَ «رَدَدْنَا» مَوْضِعَ «نَرَدُّ» إِذْ وَقْتُ إِخْبَارِهِمْ لَمْ يَقَعْ الْأَمْرُ بَعْدُ، لَكِنَّهُ لَمَّا كَانَ
وَعْدُ اللَّهِ فِي غَايَةِ الثَّقَةِ أَنَّهُ يَقَعُ عَبْرَ عَنْ مُسْتَقْبَلِهِ بِالْمَاضِي^(٤).

وَالْكَرَّةُ: الدَّوْلَةُ وَالْعَلْبَةُ عَلَى الَّذِينَ بُعِثُوا عَلَيْهِمْ حِينَ تَابُوا وَرَجَعُوا عَنِ الْفَسَادِ
مَلَكَوا بَيْتَ الْمَقْدِسِ. قِيلَ: الْكَرَّةُ: قَتْلُ بُخْتَنْصَرَّ وَاسْتِنْقَاذُ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَسْرَاهُمْ
وَأَمْوَالَهُمْ وَرَجُوعُ الْمَلِكِ إِلَيْهِمْ^(٥).

(١) هَاتَانِ الْقَرَأَتَانِ فِي الشَّاذَّةِ ص ٧٥، وَالْمَحْتَسَبِ ١٤/٢. إِلَّا أَنَّهُ وَقَعَ فِيهِمَا فِي الْقِرَاءَةِ الثَّانِيَةِ:
«فَحَوَّسُوا»؛ قَالَ فِي الدَّرِّ الْمَصُونِ ٣١٤/٧: عَلَى وَزْنِ «نَكَّسُوا».

(٢) قِرَاءَةُ الْحَسَنِ فِي الشَّاذَّةِ ص ٧٥.

(٣) فِي الْكَشَافِ ٤٣٩/٢.

(٤) الْمَحْرَرُ الْوَجِيزُ ٤٣٩/٣.

(٥) الْكَشَافُ ٤٣٩/٢.

وَذَكَرَ فِي سَبَبِ ذَلِكَ أَنَّ مَلِكًا غَزَا أَهْلَ بَابِلَ، وَكَانَ بُخْتَنْصَرُ قَدْ قَتَلَ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَرْبَعِينَ أَلْفًا مِمَّنْ يَقْرَأُ التَّوْرَةَ، وَبَقِيَ بَقِيَّتُهُمْ عِنْدَهُمْ بِبَابِلَ فِي الذُّلِّ، فَلَمَّا غَزَاهُمْ ذَلِكَ الْمَلِكُ وَغَلَبَ عَلَى بَابِلَ تَزَوَّجَ امْرَأَةً مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ، فَطَلَبَتْ مِنْهُ أَنْ يُرُدَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ إِلَى بَيْتِ الْمَقْدَسِ، فَفَعَلَ، وَبَعْدَ مَدَّةٍ قَامَتْ فِيهِمُ الْأَنْبِيَاءُ، فَرَجَعُوا إِلَى أَحْسَنَ مَا كَانُوا. وَقِيلَ: الْكَرَّةُ: هِيَ تَقْوِيَةُ طَالُوتَ حَتَّى حَارَبَ جَالُوتَ وَنَصَرَ دَاوُدَ حَتَّى قَتَلَ جَالُوتَ^(١).

وقال قتادة: كانوا أكثرَ نَفَرًا^(٢) في زمان داود عليه السلام.

وانتصب «نفيراً» على التمييز^(٣)، فقيل: النَّفِيرُ وَالنَّافِرُ وَاحِدٌ، وَأَصْلُهُ مِنْ يَنْفِرُ مَعَ الرَّجُلِ مِنْ عَشِيرَتِهِ وَأَهْلِ بَيْتِهِ. قَالَ أَبُو مُسْلَمٍ^(٤). وَقَالَ الزَّجَّاجُ: يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ جَمْعُ نَفَرٍ، كَكَلْبٍ وَكُكْلِبٍ، وَعَبْدٌ وَعُبَيْدٌ، وَهُمْ الْمَجْتَمِعُونَ لِلْمَصِيرِ إِلَى الْأَعْدَاءِ. وَقِيلَ: النَّفِيرُ مُصْدَرٌ، أَي: أَكْثَرَ خُرُوجاً إِلَى الْغَزْوِ، كَمَا فِي قَوْلِ الشَّاعِرِ:

فَأَكْرِمَ بِقَحْطَانٍ مِنَ الْوَلَدِ وَجَمِيرٍ أَكْرِمَ بِقَوْمٍ نَفِيرًا

ويُروى:

وَبِالْجَمِيرَيْنِ أَكْرِمَ نَفِيرًا^(٥)

وَالْمَفْضَلُ عَلَيْهِ مَحْذُوفٌ قَدَّرَهُ الزَّمَخْشَرِيُّ^(٦): وَأَكْثَرَ نَفِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ، وَقَدَّرَهُ غَيْرُهُ: وَأَكْثَرَ نَفِيرًا مِنَ الْأَعْدَاءِ.

﴿إِنْ أَحْسَنْتُمْ﴾ أَي: أَطَعْتُمْ اللَّهَ، كَانَ ثَوَابُ الطَّاعَةِ لَأَنْفُسِكُمْ. ﴿وَإِنْ أَسَأْتُمْ﴾ بِمَعْصِيَتِهِ كَانَ عِقَابُ الْإِسَاءَةِ لَأَنْفُسِكُمْ، لَا يَتَعَدَّى الْإِحْسَانُ وَالْإِسَاءَةُ إِلَى غَيْرِكُمْ،

(١) تفسير الرازي ١٥٥/٢٠-١٥٦.

(٢) المثبت من (ز)، وبمعناه أخرجه الطبري ٤٧٧/١٤ فقال: عدداً. ووقعت في (دا) و(به): نفيراً، وتحرفت في المطبوع وباقي النسخ إلى: شراً.

(٣) إملاء ما من به الرحمن ٨٨/٢.

(٤) زاد المسير ١٠/٥.

(٥) كلام الزجاج في معانيه ٢٢٨/٣، والبيت لثع بن بكر الجُمَيْرِي، كما في المحرر الوجيز ٤٣٩/٣، والنكت والعيون ٢٣٠/٣.

(٦) في كشافه ٤٣٩/٢.

وجواب «وإن أسأتم» قوله: «فلها» على حذف مبتدأ محذوف، و«لها» خبره، تقديره: فالإساءة لها. قال الكرمانى: جاء «فلها» باللام ازدواجاً. انتهى. يعني أنه قابل قوله: «لأنفسكم» بقوله: «فلها». وقال الطبري: اللام بمعنى «إلى» أي: فإليها ترجع الإساءة. وقيل: اللام بمعنى «على» أي: فعلیها، كما في قوله:

فَحَرَّ صَرِيحاً لِلْيَدِينِ وَلِلْفِمِّ^(١)

﴿إِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ﴾ أي: المرة الآخرة في إفسادكم وعُلُوكم، وجواب «إذا» محذوف يدل عليه جواب «إذا» الأولى، تقديره: بعثناهم عليكم.

وإفسادهم في ذلك بقتل يحيى بن زكريا عليهما السلام. وسبب قتله فيما روي عن ابن عباس وغيره أن ملكاً أراد أن يتزوج من لا يجوز له نكاحها، فنهاه يحيى بن زكريا، وكان لتلك المرأة حاجة كل يوم عند الملك تقضيها، فألقت أمها إليها أن تسأله عن ذبح يحيى بن زكريا بسبب ما كان منعه من تزوج ابنتها، فسألته ذلك، ودافعها، فألححت عليه، فدعا بطش فذبحه، فندرت قطرة على الأرض، فلم تزل تغلي حتى بعث الله عليهم بُخْتَنَصْرَ وألقى في نفسه أن يقتل على ذلك الدم منهم حتى يسكن، فقتل عليه منهم سبعين ألفاً^(٢).

وقال السهيلي^(٣): لا يصح أن يكون المبعوث في المرة الآخرة بُخْتَنَصْرَ، لأن قتل يحيى بعد رفع عيسى، وبُخْتَنَصْرَ كان قبل عيسى بزمان طويل، وقيل: المبعوث

(١) تفسير الطبري ٤٧٨/١٤، والشعر عجز لبيت، صدره: وهتكت بالرمح الطويل إهابه. ينظر أدب الكاتب لابن قتيبة ص ٥١١، وعجز البيت اختلف على صدره اختلافاً كبيراً، وكذلك اختلف على قائله، فيقال: هو لجابر بن خني كما في المفضليات ص ٢١٢، ويقال: للمقشعر بن جديع النصري كما في الحماسة البصرية ٦٩/١، ويقال: لربيعة بن مكدّم كما في زهر الأكم ١٠٤/١، ويقال: لعصام بن مقشعر البصري، أو لشداد بن معاوية العبسي، أو لكعب بن مدلج الأسدي، أو للأشتر النخعي كما في معجم الشعراء ص ١١٤، ويقال: لكعب بن حدير كما في شرح أدب الكاتب للجواليقي ص ٣٥٩، ويقال: للمكعب الأسدي، أو للمكعب الضبي، أو لشريح بن أوفى، أو للأشعث بن قيس كما في الاقتضاب ص ٤٣٩، ويقال غير ذلك.

(٢) تفسير الطبري ٤٧٩/١٤-٤٨٢.

(٣) فيما نقل عنه القرطبي في تفسيره ٢٧/١٣-٢٨.

عليهم الإسكندر، وبين الإسكندر وعيسى نحو ثلاث مئة سنة، ولكنه إن أُريد بالمرّة الأخرى حين قتلوا شعياً، فكان بُخْتَنَصْرُ إذ ذاك حيّاً فهو الذي قتلهم وخرّب بيت المقدس، وأتبعهم إلى مصر وأخرجهم منها.

ورُوي عن عبد الله بن الزبير أنّ الذي غزاهم آخراً ملك اسمه خُرْدُوس، وتولّى قتلهم على دم يحيى بن زكريا قائداً له، فسكن الدم^(١). وقيل: قتله ملك من ملوك بني إسرائيل يُقال له: لاجِب^(٢). وقال الربيع بن أنس: كان يحيى قد أُعطي حسناً وجمالاً، فراودته امرأة الملك عن نفسه، فأبى، فقالت لابنتها: سَلِي أَبَاكَ رَأْسَ يَحْيَى، فأعطاهما ما سألت^(٣).

وقرأ الجمهور: ﴿لَيْسَتْوَ﴾ بلام «كي» وباء الغيبة وضمير الجمع الغائب العائد على المبعوثين^(٤). وقرأ ابن عامر، وحمزة، وأبو بكر: «لَيْسَوْ» بالياء وهمزة مفتوحة على الأفراد، والفاعل المضمّر عائداً على الله تعالى أو على الوعد أو على البعث^(٥) الدالّ عليه جملة الجزاء المحذوفة. وقرأ علي بن أبي طالب، وزيد بن علي، والكسائي: «لَيْسَوْ» بالنون التي للعظمة، وفيها ضمير يعود على الله. وقرأ أبيّ: «لَيْسَوْنَ» بلام الأمر والنون التي للعظمة ونون التوكيد الخفيفة آخرًا. وعن عليّ أيضاً: «لَيْسَوْنَ» و«لَيْسَوْنَ» بالنون والياء ونون التوكيد الشديدة، وهي لأم القسم، ودخلت لأم الأمر في قراءة أبيّ على المتكلم، كقوله: ﴿وَلَنَحْمِلَ خَطِيئَتَكُمْ﴾ [العنكبوت: ١٢] وجواب «إذا» هو الجملة الأمرية على تقدير الفاء. وفي مصحف أبيّ: «لَيْسِي» بياء مضمومة بغير واو. وفي مصحف أنس: «لَيْسَوْ وَجْهَكُمْ» على الأفراد^(٦).

(١) المحرر الوجيز ٤٣٨/٣.

(٢) تفسير القرطبي ٢٥/١٣.

(٣) زاد المسير ٩-٨/٥.

(٤) زاد في الدر المصون ٣١٧/٧: أو على النفي.

(٥) زاد بعدها في الدر المصون الزيادة السابقة.

(٦) ينظر المحرر الوجيز ٤٤٠/٣، وزاد المسير ١١/٥، والكشاف ٤٣٩/٢، والكلام من هذه

المصادر بمعناه. وقراءة الجمهور والكسائي في التيسير ص ١٣٩، وقراءة الباقيين من العشرة في

النشر ٣٠٦/٢. وأما بقية القراءات فهي شاذة، وينظر الشاذة ص ٧٥، والمحتسب ١٥/٢.

والظاهر أنه أُريد بالوجوه الحقيقة؛ لأنَّ آثارَ الأعراض النفسانية في القلب تظهر على الوجه، ففي الفرح يظهر الإسفارُ والإشراق، وفي الحزن يظهر الكلوحُ والعَبْرَةُ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يُعْبَّرَ عن الجملة بالوجه^(١)، فإنَّهم ساؤوهم بالقتل والنهب والسبي، فحصلتِ الإساءةُ للذَّواتِ كُلِّها، أو عن ساداتهم وكُبرائهم بالوجوه، ومنه قولهم في الخطاب: يا وجهَ العرب.

واللامُ في «وليدخلوا» لامٌ «كي»، معطوفاً على ما قبلها من لام «كي»، ومن قرأ بلام الأمر أو بلام القسم جازَ أن يكون «وليدخلوا» وما بعدها لامٌ أمرٍ، وجاز أن تكون لامٌ «كي»، أي: وبعثناهم ليدخلوا.

والمسجدُ مسجدُ بيت المقدس، ومعنى «كما دخلوه أول مرة» أي: بالسيف والقهر والغلبة والإذلال^(٢). وهذا يُبَعِّدُ قولَ مَنْ ذهبَ إلى أنَّ أولى المرتين لم يكن فيها قتلٌ ولا قتالٌ ولا نهب، وتقدّم الكلام في «أول مرة» في سورة التوبة^(٣).

و«لِيَتَّبِعُوا»: يَهْلِكُوا. وقال قطرب: يَهْدِمُوا، قال الشاعر:

فما الناسُ إلَّا عامِلانِ فِعْمالٌ يُتَبَّرُ ما يبني وآخرُ رافعٌ^(٤)

والظاهرُ أنَّ «ما» مفعولةٌ بـ «يَتَّبِعُوا» أي: يَهْلِكُوا ما غلبوا عليه من الأقطار. وَيَحْتَمِلُ أَنْ تكون «ما» ظرفية، أي: مدة استيلائهم^(٥).

﴿عَسَىٰ رَبُّكَ أَنْ يَرْحَمَكُم﴾ بعد المرة الثانية إنْ تُبْتُمْ وانزَجَرْتُمْ عن المعاصي، وهذه الترجئة ليست لرجوع دولة، وإنَّما هي بأن يرحمَ الْمُطِيعَ منهم^(٦)، وكان من الطاعة أن يَتَّبِعُوا عيسى ومحمداً عليهما السلام، فلم يفعلوا.

(١) تفسير الرازي ١٥٩/٢٠.

(٢) تفسير الطبري ٥٠٤/١٤.

(٣) عند تفسير الآية (١٣) منها.

(٤) قائله ليبد، وهو في ديوانه ص ٨٩. والكلام في النكت والعيون ٢٣١/٣، وتفسير القرطبي ٣٢/٣.

(٥) المحرر الوجيز ٤٤٠/٣ بمعناه.

(٦) المثبت من (زا) و(يه)، وهو الموافق لما في المحرر الوجيز، وجاءت العبارة في باقي النسخ: وإنَّما هي من باب ترخُّم المطيع منهم.

﴿وَإِنْ عُدْتُمْ﴾ إلى المعصية مرةً ثالثةً ﴿عُدْنَا﴾ إلى العقوبة، وقد عادوا، فأعاد الله عليهم النِّقمة بتسليط الأكَاسرة وضرب الأناوة عليهم. وعن الحسن: عادوا، فبعث الله محمداً ﷺ، فهم يُعطون الجزية عن يد وهم صاغرون. وعن قتادة: ثُمَّ كان آخر ذلك أن بعث الله عليهم هذا الحي من العرب، فهم منه في عذابٍ إلى يوم القيامة. انتهى^(١).

ومعنى «عُدْنَا» أي: في الدنيا إلى العقوبة. وقال تعالى: ﴿وَإِذْ تَأَذَّتْ رُءُوكَ لِبَعَثَنَّا عَلَيْهِمْ إِلَى يَوْمِ الْفَيْصَةِ مَنْ يُسُوُّهُمْ سُوءَ الْمَذَابِ﴾^(٢) [الأعراف: ١٦٧].

ثم ذكر ما أعدَّ لهم في الآخرة، وهو جعلُ جهنمَ لهم حصيراً، والحصيرُ: السجن والمَحْبَس^(٣). قال ليبد:

وَمَقَامَةٌ غُلَبِ الرُّجَالِ كَأَنَّهُمْ جِنٌّ لَدَى بَابِ الْحَصِيرِ قِيَامٌ^(٤)
وقال الحسن: يعني فراشاً^(٥). وعنه أيضاً: هو مأخوذٌ من الحَضَرِ^(٦).

والذي يظهر أنها حاصرةٌ لهم محيطةٌ بهم من جميع جهاتهم، فحصيرٌ معناه: ذاتُ حَضَرٍ، إذ لو كان للمبالغة لزمته التاء لجريانه على مؤنث، كما تقول: رحيمة وعليمة، ولكنه على معنى النسب، كقوله: ﴿السَّمَاءُ مُنْقَطِرَةٌ يَدُهُ﴾ [المزمل: ١٨] أي: ذات انفطار^(٧).

(١) الكشاف ٤٣٩/٢ دون قوله: وهذه الترجمة... إلى قوله: فلم يفعلوا، فهو في المحرر الوجيز ٤٤٠/٣. وقول قتادة في زاد المسير ١٢/٥.

(٢) تفسير الرازي ١٦٠/٢٠.

(٣) كلمة: والمحبس، من (زا) و(يه) و(أ) و(د). وهذا قول ابن عباس وقاتادة ومجاهد وغيرهم، وأخرجه عنهم الطبري ٥٠٧-٥٠٨، وينظر تفسير أبي الليث ٢٦١/٢، والنكت والعيون ٢٣١/٣، والمحرر الوجيز ٤٤٠/٣، وزاد المسير ١٢/٥ وغيرها من المصادر.

(٤) ديوان ليبد ص ١٦١. والمقامة: الجماعة يجتمعون في المجلس. وغُلَبِ الرجال: غلاظها.
(٥) أخرجه عنه عبد الرزاق في تفسيره ٣٧٤/١، والطبري ٥٠٨/١٤. وذكره ابن الجوزي في زاد المسير ١٢/٥.

(٦) لم أقف عليه من قول الحسن، وإنما من قول قتادة كما في النكت والعيون ٢٣١/٣.
(٧) قال صاحب روح المعاني ٤٠٢/١٤: وقيل: التذكير على تأويل جهنم بمذكّر. وقيل: لأن تأنيثها ليس بحقيقي، نقل ذلك أبو البقاء. قلت: وهو في الإملاء ٤٧٢/٣.

﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا ① وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ② وَيَدْعُ الْإِنْسَانُ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا ③ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَاتٍ فَحَوْنًا آيَةً اللَّيْلَ وَجَعَلْنَا آيَةً تَفْصِيلًا ④ وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْمَنَهُ طَعْنُهُ فِي عُنُقِهِ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنْشُورًا ⑤ أَقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا ⑥ مَن أَهْتَدَىٰ فَأَلَمَّا يَتَذَكَّرْ لِنَفْسِهِ وَمَن ضَلَّ فَلَمَّا بَضَلْ عَلَيْهِمْ وَلَا نِيرَ وَلَا زُرَّةَ وَذَرَّ أُخْرَىٰ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا ⑦﴾.

لَمَّا ذَكَرَ تَعَالَى مَن اخْتَصَّهُ بِالْإِسْرَاءِ وَهُوَ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَمَن آتَاهُ التَّوْرَةَ وَهُوَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَأَنَّهَا هُدًى لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ، وَذَكَرَ مَا قَضَى عَلَيْهِمْ فِيهَا مِنَ التَّسْلِيْطِ عَلَيْهِمْ بِذُنُوبِهِمْ، كَانَ ذَلِكَ رَادِعًا مِنْ عَقْلِ مَن مَعَاصِي اللَّهِ، فَذَكَرَ مَا شَرَّفَ اللَّهُ بِهِ رَسُولَهُ مِنَ الْقُرْآنِ النَّاسِخَ لِحُكْمِ التَّوْرَةِ وَكُلِّ كِتَابٍ إِلَهِيٍّ، وَأَنَّهُ يَهْدِي لِلطَّرِيقَةِ أَوْ الْحَالَةِ الَّتِي هِيَ أَقْوَمُ^(١).

وَقَالَ الضَّحَّاكُ وَالْكَلْبِيُّ وَالْفَرَّاءُ: «الَّتِي هِيَ أَقْوَمُ»: هِيَ شَهَادَةُ التَّوْحِيدِ. وَقَالَ مِقَاتِلٌ: لِلْأَوَامِرِ وَالنَّوَاهِي^(٢).

و«أَقْوَمُ» هُنَا أَفْعَلُ التَّفْضِيلِ عَلَى قَوْلِ الزَّجَّاجِ^(٣)، إِذْ قَدَّرَ: أَقْوَمُ الْحَالَاتِ، وَقَدَّرَهُ غَيْرُهُ: أَقْوَمُ مِمَّا عَدَاهَا، أَوْ مِنْ كُلِّ حَالٍ.

وَالَّذِي يَظْهَرُ مِنْ حَيْثُ الْمَعْنَى أَنَّ «أَقْوَمُ» هُنَا لَا يُرَادُ بِهَا التَّفْضِيلُ؛ إِذْ لَا مِشَارَكَةَ بَيْنَ الطَّرِيقَةِ الَّتِي يُرْشِدُ إِلَيْهَا الْقُرْآنُ وَطَّرِيقَةِ غَيْرِهَا، وَقُضِّلَتْ هَذِهِ عَلَيْهَا، وَإِنَّمَا الْمَعْنَى: الَّتِي هِيَ قِيَمَةٌ، أَيْ: مُسْتَقِيمَةٌ، وَغَيْرُهَا مِنَ الطَّرِيقِ لَيْسَتْ مُسْتَقِيمَةً^(٤)، كَمَا قَالَ [تَعَالَى]: ﴿وَذَلِكَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾، وَ: ﴿فِيهَا كُتِبَ قِيَمَةٌ﴾ [البينة: ٣ وه] أَيْ: مُسْتَقِيمَةُ الطَّرِيقَةِ، قَائِمَةٌ بِمَا يُحْتَاجُ إِلَيْهِ مِنْ أَمْرِ الدِّينِ. وَقَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ^(٥): «لِلَّتِي

(١) ينظر تفسير الرازي ١٦١/٢٠.

(٢) النكت والعيون ٢٣٢/٣، دون ذكر الضحاك، وقول الفراء في معانيه ١١٧/٢.

(٣) في معاني القرآن ٢٢٩/٣.

(٤) عبارة: «وغيرها من الطرق ليست مستقيمة» من (زا) و(يه) و(دا).

(٥) في الكشاف ٤٣٩/٢.

هي أقوم» للحالة التي هي أقومُ الحالاتِ وأشدُّها، أو للملّة، أو للطريقة، وأيّا قَدَرَتْ لم تجدْ مع الإثبات ذوقَ البلاغة الذي تجده مع الحذف؛ لما في إبهام الموصوفِ بحذفه من فخامة تُفقدُ مع إيضاحه. انتهى.

﴿وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ﴾ العمل في الصالحات^(١) قيدٌ في الإيمان الكامل؛ إذ العملُ هو كمالُ الإيمان، نَبّه على الحالة الكاملة ليتحلّى بها المؤمن، والمؤمنُ المُفَرِّطُ في عمله له بإيمانه حظٌّ في عمل الصالحات. والأجرُ الكبير: الجنة^(٢).

وقال الزمخشري^(٣): فَإِنْ قُلْتَ: كَيْفَ ذَكَرَ الْمُؤْمِنِينَ الْأَبْرَارَ وَالْكَفَارَ وَلَمْ يَذْكُرِ الْفَسَقَةَ؟ قلت: كان الناسُ حينئذٍ إمّا مؤمنٌ تقيٌّ، وإمّا مشرك، وإنّما حدّث أصحابُ المنزلِ بين المنزلتين بعد ذلك. انتهى.

وهذا مكابرة، بل قد وَقَعَ في زمانِ الرسول ﷺ من بعض المؤمنين هَنَاتٌ^(٤) وسَقَطَاتٌ بعضُها مذكورٌ في القرآن، وبعضُها مذكورٌ في الحديث الصحيح الثابت.

﴿وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾ عَظُفٌ على قوله: ﴿أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا﴾ بُشِّرُوا بفوزهم بالجنة وبكينونة العذابِ الأليم لأعدائهم الكفار، إذ في علم المؤمنين بذلك وتبشيرهم به مسرّة لهم، فهما بشارتان، وفيه وعيد للكفار^(٥).

وقال الزمخشري^(٦): ويجوز أن يُراد: ويُخبرُ بأنّ الذين لا يؤمنون. انتهى. فلا يكون إذ ذاك داخلاً تحت البشارة.

وفي قوله: ﴿وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾ دليلٌ على أنّ من آمَنَ بِالْآخِرَةِ لَا يُعَذَّبُ له عذابٌ أليمٌ، وأنّه ليس عملُ الصالحاتِ شرطاً في نجاته من العذاب.

(١) عبارة: «العمل في الصالحات» من (١) و(١د).

(٢) المحرر الوجيز ٤٤١/٣.

(٣) في الكشف ٤٣٩/٢-٤٤٠.

(٤) في (ج) وحدها: هفوات، وكذا في روح المعاني ٤٠٥/١٤.

(٥) المحرر الوجيز ٤٤١/٣ بمعناه.

(٦) في الكشف ٤٤٠/٢.

وقرأ الجمهور: «وَيُبَشِّرُ» مُشَدِّدًا، مضارع بَشَّرَ المُشَدَّد. وقرأ عبد الله، وطلحة، وابنُ وثَّاب، والأخوان: «وَيُبَشِّرُ» مضارع بَشَّرَ المُخَفَّف، ومعنى «أَعْتَدْنَا»: أَعَدَدْنَا وَهَيَّأْنَا^(١). وهذه الآية جاءت عِقَبَ ذِكْرِ أحوال اليهود، واندرجوا فيَمَنْ لا يؤمن بالآخرة؛ لأنَّ أكثرهم لا يقول بالشواب والعقاب الجسماني، وبعضهم قال: ﴿لَنْ تَمَسَّنَا الْكَارُ إِلَّا أَنْتَا مَعْدُودَةٌ﴾ [البقرة: ٨] فلم يؤمنوا بالآخرة حقيقة الإيمان بها^(٢).

﴿وَيَذِخُّ الْإِنْسَانَ﴾ قال ابن عباس ومجاهد وقتادة: نزلت ذامَّة لما يفعله الناس من الدعاء على أموالهم وأبنائهم في أوقات الغضب والضجر^(٣).

ومناسبتها لما قبلها أنَّ بعض مَنْ لا يؤمن بالآخرة كان يدعو على نفسه بتعجيل ما وعَدَ به من الشرِّ في الآخرة، كقول النَّضَر: ﴿فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حَجَارَةً﴾^(٤) الآية [الأنفال: ٣٢].

وكتب «وَيَذِخُّ» بغير واو على حَسَبِ السَّمْع، والإنسان هنا ليس واحداً مُعَيَّناً، والمعنى: أنَّ في طباع الإنسان أنَّه إذا ضجر وغضب دعا على نفسه وأهله وماله بالشرِّ أن يُصِيبَهُ كما يدعو بالخير أن يصيبه^(٥).

ثمَّ ذكر تعالى أنَّ ذلك من عدم تثبُّته وَقَلَّةِ صبره، وكونه خُلِقَ كثيرَ التسرع لما يَرِدُ على قلبه، لا يتأَنَّى ولا يستبصر^(٦).

وعن سلمان الفارسي وابن عباس: أشارَ به إلى آدمَ لَمَّا نفَخَ الرُّوحَ في رأسه عطسَ وأبصر، فلَمَّا مشى الرُّوحُ في بَدَنِهِ قَبْلَ ساقه أعجبته نفسه، فذهب يمشي مستعجلاً فلم يقلِّدْ. والمعنى: ذو عَجَلَةٍ موروثةٍ من أبيكم. انتهى.

وهذا القول تنبو عنه ألفاظ الآية.

(١) المحرر الوجيز ٤٤١/٣، وقراءة الأخوين حمزة والكسائي في السبعة ص ٢٠٥، والتيسير ص ٨٧.

(٢) تفسير الرازي ١٦٢/٢٠ باختصار.

(٣) المحرر الوجيز ٤٤١/٣.

(٤) ينظر زاد المسير ١٣/٥.

(٥) ينظر المحرر الوجيز ٤٤١/٣.

(٦) من قوله: «وكونه خُلِقَ».. إلى هنا من (زا) و(يه) و(دا).

وقالت فرقة: هذه الآية دَمٌ لقريش الذين قالوا: ﴿اللَّهُمَّ إِن كَانَتْ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ﴾ الآية [الأنفال: ٣٢]، وكان الأولى أن يقولوا: فاهدنا إليه وارحمنا.

وقالت فرقة: هي معاتبة للناس على أنهم إذا نالهم شرٌّ وضُرَّ دَعَوْا وَالْحُوا فِي الدُّعَاءِ، واستعجلوا الفرج، مثل الدعاء الذي كان يُجِبُّ أن يدعوه في حالة الخير. انتهى^(١).

والباء في «بالشر» و«بالخير» على هذا بمعنى «في»، والمدعو به ليس الشر ولا الخير، ويُراد على هذا أن تكون حالته في الشر والخير متساويتين في الدعاء والتضرع لله والرغبة والذكر. وينبوع عن هذا المعنى قوله: «دُعَاء» إذ هو مصدرٌ تشبيهي يقتضي وجوده، وفي هذا القول شبه دعاءه في حالة الشر بدعاء مفقود كان ينبغي أن يوجد في حالة الخير^(٢).

وقيل: المعنى: وَيَدْعُ الإنسان في طلب المُحَرَّم كما يدعو في طلب المباح^(٣).

﴿وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَاتٍ﴾ لَمَّا ذَكَرَ تَعَالَى الْقُرْآنَ وَأَنَّهُ هَادٍ إِلَى الطَّرِيقَةِ الْمُسْتَقِيمَةِ ذَكَرَ مَا أُنْعِمَ بِهِ مِمَّا لَمْ يَكْمُلِ الْإِنْتِفَاعُ إِلَّا بِهِ وَمَا دَلَّ عَلَى تَوْحِيدِهِ مِنْ عَجَائِبِ الْعَالَمِ الْعُلَوِيِّ، وَأَيْضاً لَمَّا ذَكَرَ عَجَلَةَ الْإِنْسَانِ وَانْتِقَالَهُ مِنْ حَالٍ إِلَى حَالٍ ذَكَرَ أَنَّ كُلَّ هَذَا الْعَالَمِ كَذَلِكَ فِي الْإِنْتِقَالِ لَا يَثْبُتُ عَلَى حَالٍ، فَنُورٌ عَقِبَ ظُلْمَةٍ وَبِالْعَكْسِ، وَازْدِيَادُ نُورٍ وَانْتِقَاصُ^(٤).

والظاهر أنَّ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ مَفْعُولٌ أَوَّلُ لِمَا «جَعَلَ»، بمعنى: صَبَّرَ، و«آيَاتٍ» ثاني المفعولين، ويكونان في أنفسهما آيتين؛ لأنهما علامتان للنظر والعبرة^(٥).

(١) ذكر هذه الأقوال الثلاثة ابنُ عطية في المحرر الوجيز ٤٤١/٣. وقولا سلمان وابن عباس

أخرجهما بنحوهما الطبري في تفسيره ٥١٤/١٤.

(٢) ذكره في الدر المصون ٣٢١/٧ واستبعده. وذكر العكبري في الإملاء ٨٩/٢ وجهين آخرين

للباء، فقال: فالباء للحال، ويجوز أن تكون للسبب.

(٣) مجمع البيان ٢٠/١٥، وتفسير القرطبي ٣٥/١٣.

(٤) تفسير الرازي ١٦٣/٢٠-١٦٤ بمعناه.

(٥) العبارة الأخيرة في المحرر الوجيز ٤٤٢/٣ بمعناها.

وتكون الإضافة في آية الليل وآية النهار للتبيين؛ كإضافة العدد إلى المعدود، أي: فمحونا الآية التي هي الليل، وجعلنا الآية التي هي النهار مُبْصِرَةً. وقيل: هو على حذف مضاف، فَقَدَّرَهُ بعضهم: وجعلنا نُبْيرِي الليل والنهار آيتين^(١). وَقَدَّرَهُ بعضهم: وجعلنا ذوي الليل والنهار، أي: صاحبي الليل والنهار، وعلى كلا التقديرين يُراد به الشمس والقمر. ويظهر أن «آيتين» هو المفعول الأول، والليل والنهار ظرفان في موضع المفعول الثاني، أي: وجعلنا في الليل والنهار آيتين.

وقال الكرماني: ليس «جَعَلَ» هنا بمعنى «صَيَّرَ»؛ لأن ذلك يقتضي حالة تَقَدَّمت نقل الشيء عنها إلى حالة أخرى، ولا بمعنى سَمَّى وَحَكَمَ. والآية فيها إقبال كل واحد منهما وإدباره من حيث لا يعلم، ونقصان أحدهما بزيادة الآخر، و[كذلك] ضوء النهار وظلمة الليل^(٢).

﴿فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ﴾ إذا قلنا: إنَّ الليل والنهار هما المَجْعُولَانِ آيتين، فَمَحَوْ آية الليل عبارة عن السَّوَادِ الذي فيه، بل خُلِقَ أَسْوَدَ من أولِ حاله، ولا تقتضي الفاء تعقيباً، وهذا كما يقول: بَنَيْتُ دَارِي فَبَدَأْتُ بِالْأَسِّ^(٣).

وإذا قلنا: إنَّ الآيتين هما الشمس والقمر، فقليل: مَحَوِ الْقَمَرَ كَوْنُهُ لَمْ يَجْعَلْ لَهُ نوراً.

وقيل: مَحَوُهُ: طَلُوعُهُ صغيراً، ثم ينمو، ثم ينقص، حتى يَسْتَسِيرُ^(٤). وقيل: مَحَوُهُ: نَقْضُهُ عَمَّا كَانَ خُلِقَ عَلَيْهِ مِنَ الإِضَاءَةِ، وَأَنَّهُ جَعَلَ نَوْرَ الشَّمْسِ سَبْعِينَ جِزْءاً، وَنَوْرَ الْقَمَرِ كَذَلِكَ، فَمَحَا مِنْ نَوْرِ الْقَمَرِ حَتَّى صَارَ عَلَى جِزْءٍ وَاحِدٍ، وَجَعَلَ مَا مُحِيَ مِنْهُ زَائِداً فِي نَوْرِ الشَّمْسِ. وهذا مروى عن عليّ وابن عباس^(٥).

(١) الكشف ٤٤٠/٢.

(٢) تفسير القرطبي ٣٧/١٣، وما بين حاصرتين منه.

(٣) المحرر الوجيز ٤٤٢/٣ بمعناه وباختصار.

(٤) في (ح) و(د): يستر، وفي المطبوع: يستر.

(٥) تفسير القرطبي ٣٧/١٣ بمعناه عن ابن عباس.

وقال ابن عيسى: جعلناها لا تُبَصَّرُ المرثيات فيها كما لا يُبَصَّرُ ما مُجِي من الكتاب. قال: وهذا من البلاغة الحسنة جداً^(١).

وقال الزمخشري^(٢): ﴿فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ﴾ أي: جعلنا الليل مَمَحُوَّ الضوء مَطْمُوسَه مُظْلِمًا لا يُسْتَبَانُ منه شيء كما لا يُسْتَبَانُ ما في اللوح الممحو، ﴿وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً﴾ أي: تُبَصَّرُ فيه الأشياء وتُسْتَبَانُ، أو: فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ التي هي القمر حيث لم يخلق له شعاعاً كشعاع الشمس فترى به الأشياء رؤيةً بَيِّنَةً، وجعلنا الشمس ذات شعاع يُبَصَّرُ في ضوءها كل شيء. انتهى.

ونسب الإبصار إلى آية النهار على سبيل المجاز، كما تقول: ليلٌ قائمٌ ونائمٌ، أي: يُقام فيه ويُنام فيه، فالمعنى: يُبَصَّرُ فيها^(٣). وقيل: معنى مُبْصِرَةٌ: مضيئة^(٤). وقيل: هو من باب أفعل، المرادُ به غير من أسند أفعل إليه، كقولهم: أجَبَنَ الرجلُ، إذا كان أهله جنباءً، وأضعَفَ، إذا كان دوابه ضِعافاً، فأبَصَرَتِ الآيَةُ، إذا كان أصحابها بُصراء^(٥).

وقرأ قتادة وعلي بن الحسين: «مُبْصِرَةٌ» بفتح الميم والصاد^(٦)، وهو مصدرُ أقيم مقام الاسم، وكثُرَ مثلُ ذلك في صفات الأمكنة، كقولهم: أرضٌ مَسْبُعةٌ، ومكانٌ مَضْبَةٌ.

وعُلِّلَ المَحْوُ والإبصارُ بابتغاءِ الفضلِ وعلمِ عددِ السنينِ والحسابِ، وولِيَ التعليلُ بالابتغاء ما وَلِيَهُ من آيةِ النهار، وتأخَّرَ التعليلُ بالعلمِ عن آيةِ الليل، وجاء في قوله: ﴿وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ﴾ [القصص: ٧٣] البداةُ بتعليلِ المتقدمِ ثم تعليلِ المتأخِّرِ بالعلَّةِ المتأخِّرة، وهما طريقان تقدَّم الكلام عليهما.

(١) النكت والعيون ٢٣٢/٣ بمعناه، وتحرف فيه ابن عيسى إلى ابن عباس، وابن عيسى: هو

علي بن عيسى الرُّمَّاني، وقد تقدَّم مراراً.

(٢) في الكشف ٤٤٠/٢.

(٣) المحرر الوجيز ٤٤٢/٣.

(٤) الطبري ٥١٨/١٤.

(٥) هو قول الكسائي فيما ذكر القرطبي ٣٨/١٣، وقول أبي عبيدة فيما ذكر الرازي ١٦٥/٢٠-١٦٦.

(٦) القراءات الشاذة ص ٧٥ عن قتادة.

ومعنى «لتبتغوا»: لتوصّلوا إلى استبانة أعمالكم وتصرفكم في معاشكم^(١).
والحساب للشهور والأيام والساعات، ومعرفة ذلك في الشرع إنّما هو من جهة
آية الليل لا من جهة آية النهار.
﴿وَكُلَّ شَيْءٍ﴾ مما تفتقرون إليه في دينكم ودنياكم ﴿فَصَلَّيْنَاهُ﴾ بيّناه تبييناً غير
ملتبس^(٢).

والظاهر أنّ نَضَبَ «وَكُلَّ شَيْءٍ» على الاشتغال، وكان ذلك أرجح من الرّفْع،
لِسَبْقِ الجملة الفعلية في قوله: ﴿وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ﴾، وأبعدَ مَنْ ذَهَبَ إلى أنّ «وَكُلَّ
شَيْءٍ» معطوف على قوله: ﴿وَالْحِسَابَ﴾.

والطائر؛ قال ابن عباس: ما قُدِّرَ له وعليه. وخاطب الله العرب في هذه الآية
بما تعرف، إذ كان من عاداتها التيمُّن والتشاؤم بالطير في كونها سانحةً وبارحةً،
وكثُرَ ذلك حتى فعلته بالطّباء وحيوان الفلاة، وسُمِّيَ ذلك كُلُّه تطييراً، وكانت تعتقد
أنّ تلك الطيرة قاضية بما يلقي الإنسان من خيرٍ وشرٍّ، فأخبرهم الله تعالى في أوجز
لفظ وأبلغ إشارة أنّ جميع ما يلقي الإنسان من خيرٍ وشرٍّ فقد سبق به القضاء، وألزم
حظّه وعمله ومكسبه في عنقه، فعبرَ عن الحظّ والعمل إذ هما متلازمان بالطائر.
قاله مجاهد وقتادة بحسب معتقدي العرب في التطير وقولهم في الأمور: على الطائر
الميمون، وبأسعد طائر، ومنه ما طار في المحاصصة والسهم، ومنه: فطار لنا من
القادمين عثمان بن مظعون، أي: كان ذلك حظنا^(٣).

وعن ابن عباس: طائرُه: عمله^(٤).

وعن السُّدِّي: كتابُه الذي يطير إليه.

(١) الكشف ٢/ ٤٤٠.

(٢) المصدر السابق.

(٣) المحرر الوجيز ٣/ ٤٤٢، وقول ابن عباس أخرجه الطبري ١٤/ ٥١٩. والسانحة؛ جمع
سوانح: وهو ما ولّك ميامنه. والبارحة؛ جمع بوارح: وهو ما ولّك مياسره، والسوانح
يتبرّك بها، والبوارح يتشام بها. تاج العروس (سنع) و(برح).

(٤) أخرجه الطبري ١٤/ ٥١٩.

وعن أبي عبيدة: الطائر عند العرب: الحظ، وهو الذي تُسمّيه: البَحْتُ^(١).
وعن الحسن: يا ابن آدم، بُسِطَتْ لَكَ صحيفةٌ إذا بُعِثَتْ قُلْدَتْهَا في عنقك^(٢).
وَحَصَّ العُنُقَ لَأَنَّهُ محلُّ الزينة والشّين، فإنَّ كان خيراً زانَهُ كما يزيّن الطوق والحلي، وإنَّ كان شراً شأنَهُ كالغُلِّ في الرقبة^(٣).
وقرأ مجاهد والحسن وأبو رجاء: «طيرَه»^(٤).
وَقُرئ: «في عُنُقِهِ» بسكون النون^(٥).

وقرأ الجمهور ومنهم أبو جعفر: «وَيُخْرِجُ» بنون مضارع أخرج «كتاباً» بالنصب.
وعن أبي جعفر أيضاً: «وَيُخْرِجُ» بالياء مبنياً للمفعول «كتاباً» أي: وَيُخْرِجُ الطائرُ كتاباً^(٦). وعنه أيضاً: «كتابٌ» بالرفع على أنه مفعول ما لم يُسمَّ فاعِلُهُ^(٧).
وقرأ الحسن، وابن مُحيصن، ومجاهد: «وَيُخْرِجُ» بفتح الياء وضمِّ الراء - أي: طائرُهُ كتاباً - إلّا الحسن، فقرأ: «كتابٌ» على أَنَّهُ فاعِلُ «يُخْرِجُ»^(٨).
وقرأت فرقة: «وَيُخْرِجُ» بضمِّ الياء وكسر الراء، أي: وَيُخْرِجُ اللهُ^(٩).

-
- (١) تفسير الرازي ١٦٧/٢٠.
(٢) الكشف ٤٤١/٢. قلت: وأخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٢٣٧/٢، والطبري ٤٢٥/٢١ - ٤٢٦ عند تفسير الآية (١٨) من سورة (ق)، عند قوله: ﴿أَلْيَيْنَ وَيَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾.
(٣) تفسير البغوي ١٠٨/٣، وتفسير الرازي ١٦٨/٢٠، ومجمع البيان ٢٥/١٥.
(٤) القراءات الشاذة ص ٧٥، والمحور الوجيز ٤٤٢/٣، وزاد المسير ١٦/٥.
(٥) القراءات الشاذة ص ٧٥، والكشاف ٤٤١/٢.
(٦) المحرر الوجيز ٤٤٣/٣، وزاد المسير ١٦/٥، ومجمع البيان ٢٢/١٥، وهي في النشر ٣٠٦/٢، وهي من القراءات العشر.
(٧) قراءة «كتابٌ» بالرفع عن أبي جعفر في الشاذة ص ٧٥، فالقراءات العشر على أنها «كتاباً» بالنصب. ينظر النشر ٣٠٦/٢.
(٨) المحرر الوجيز ٤٤٣/٣. وقراءة «يُخْرِجُ» في معاني القرآن للفراء ١١٨/٢، ومعاني القرآن للنحاس ١٣١/٤، وتفسير الطبري ٥٢٢/١٤، وزاد المسير ١٦/٥، والنشر ٣٠٦/٢، وهي قراءة يعقوب من العشرة.
(٩) المحرر الوجيز ٤٤٣/٣، ونسبها في زاد المسير ١٦/١٥ لقتادة وأبي المتوكل، ونسبها في تفسير القرطبي إلى مجاهد.

وقرأ الجمهور «يَلْقَاهُ» بفتح الياء وسكون اللام. وقرأ ابنُ عامر، وأبو جعفر، والجَحْدَرِي، والحسن بخلافٍ عنه: «يُلْقَاهُ» بضَمِّ الياء وفتح اللام وتشديد القاف^(١).

﴿مَنْشُورًا﴾ غير مطويٍّ لثُمُكْنِهِ قراءته، و«يلقاه» و«منشورًا» صفتان لكتاب^(٢)، ويجوز أن يكون «منشورًا» حالاً من مفعول «يلقاه».

﴿أَقْرَأْ كِتَابَكَ﴾ معمولٌ لقولٍ محذوفٍ، أي: يقال له: اقرأ كتابك.

وقال قتادة: يقرأ ذلك اليوم مَنْ لم يكن في الدنيا قارئاً.

وقال الزمخشري^(٣) وغيره: و«بنفسك» فاعل «كفى». انتهى. وهذا مذهب الجمهور، والباء زائدة على سبيل الجواز، لا اللزوم، ويدلُّ عليه أنه إذا حُذِفَتْ ارتفع ذلك الاسمُ بـ «كفى»؛ قال الشاعر:

كفى الشَّيْبُ والإسلامُ للمرءِ ناهياً^(٤)

وقال آخر:

ويُخبرني عن غائبِ المرءِ هديُّه كفى الهَدْيُ عمَّا غَيَّبَ المرءُ مُخْبِراً^(٥)

وقيل: فاعل «كفى» ضمير يعود على الاكتفاء، أي: كفى هو، أي: الاكتفاء بنفسك.

وقيل: «كفى» اسم فعل بمعنى: اكتَفِ، والفاعل مُضْمَرٌ يعود على المخاطب.

(١) القراءة الثانية في السبعة ص ٣٧٨، والتيسير ص ١٣٩ عن ابن عامر، وفي النشر ٣٠٦/٢ عن أبي جعفر وابن عامر، وفي المحرر الوجيز ٤٤٣/٣ عن ابن عامر والحسن.

(٢) وإليه ذهب الزمخشري في كشافه ٤٤١/٢، والعكبري في الإملاء ٨٩/٢. وتعقبهم صاحب الدر المصون ٣٢٣/٧ فقال: وفيه نظر، حيث إنه يلزم تقدُّمُ الصفة غير الصريحة على الصفة الصريحة.

(٣) في الكشاف ٤٤١/٢، وما قبله - يعني قول قتادة - منه.

(٤) قائله سُحيم عبدُ لبني الحسحاس، وهو في ديوانه ص ١٦، والبيان والتبيين ٧١/١، والخزانة ٢٦٧/١، وهو من شواهد الكتاب لسيبويه ٢٢٥/٤، وصدْرُهُ:

عُمْبِرَةٌ وَدَغُ إِن تَجَهَّزْتَ غَازِيَاً

(٥) قائله زيادة بن زياد العدوي كما في البيان والتبيين ٢٤٤/٣، والخزانة ١٧٤/١١.

وعلى هذين القولين لا تكونُ الباءُ زائدةً، وإذا فرغنا على قول الجمهور أن «بنفسك» هو فاعل «كفى» فكان القياسُ أن تدخلَ تاءُ التانيث لتانيث الفاعل، فكان يكون التركيب: «كَفَتْ بنفسك»، كما تلحق مع زيادة «من» في الفاعل إذا كان مؤنثاً، كقوله تعالى: ﴿مَّا ءَامَنَتْ قَبْلَهُمْ مِن قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا﴾ [الأنبياء: ٦]، وقوله: ﴿وَمَا تَأْتِيهِمْ مِّنْ ءَايَةٍ﴾ [الأنعام: ٤] ولا نحفظه جاء التانيث في «كفى» إذا كان الفاعل مؤنثاً مجروراً بالباء، والظاهرُ أن المراد «بنفسك» ذاتك، أي: كفى بك. وقال مقاتل: يُريد بنفسه جوارحه تشهدُ عليه إذا أنكر^(١).

وقال أبو عبيدة: أي: ما أشدَّ كفاية ما علمت بما عملت.

و«اليوم» منصوبٌ بـ «كفى»، و«عليك» متعلّقٌ بـ «حسيباً».

ومعنى «حسيباً»: حاكماً عليك بعملك. قاله الحسن؛ قال: يا ابنَ آدم، لقد أنصفَكَ اللهُ وجعلَكَ حسيبَ نفسك^(٢).

وقال الكلبي: محاسباً^(٣)، يعني: فعلاً بمعنى مفاعل، كجلس وخليط.

وقيل: حاسباً، كضرب القداح، أي: ضاربها، وصريم بمعنى صارم - يعني أنه بناءً مبالغة، كرحيم وحفيظ - وذكر «حسيباً» لأنه بمنزلة الشهيد والقاضي والأمير؛ لأنَّ الغالب أنَّ هذه الأمور يتولّاها الرجل، فكأنَّه قيل: كفى بنفسك رجلاً حسيباً^(٤).

وقال ابن الأنباري: وإنَّما قال: حسيباً، والنفسُ مؤنثة؛ لأنَّه يعني بالنفس الشخص، أو لأنَّه لا علامةٌ للتانيث في لفظ النفس، فشُبِّهت بالسماء والأرض؛ قال تعالى: ﴿السَّمَاءُ مُنْفِطِرٌ بِدءٍ﴾ [المزمل: ١٨]. وقال الشاعر:

ولا أرض أبقلَ إِبْقَالَهَا^(٥)

(١) تفسير أبي الليث ٢٦٧/٢.

(٢) النكت والعيون ٢٣٣/٣، والكشاف ٤٤١/٢، والمحور الوجيز ٤٤٣/٣، ومجمع البيان ٢٦/١٥، وتفسير الرازي ١٦٩/٢٠.

(٣) تفسير أبي الليث ١٦٢/٢، وزاد المسير ١٦/٥، وتفسير القرطبي ٤١/١٣ من دون نسبة.

(٤) الكشاف ٤٤١/٢.

(٥) زاد المسير ١٦/٥-١٧، وهذا عجز بيت صدره:

فلا مُزْنَةٌ ودَقَّتْ ودَقَّهَا

﴿مَنْ آتَدَخَى﴾ الآية، قالت فرقة: نزلت الإشارة في الهدى إلى أبي سلمة بن عبد الأسد، وفي الضلال إلى الوليد بن المغيرة. وقيل: نزلت في الوليد هذا، قال: يا أهل مكة، اكفروا بمحمد وإثمكم علي^(١).

وتقدم تفسير ﴿وَلَا نَزِدُّ وَإِرَّةٌ وَزَرٌ أُخْرَى﴾ في آخر «الأنعام».

﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ غيًّا انتفاء التعذيب ببعثة الرسول عليه السلام، والمعنى: حتى نبعث رسولا فيكذب ولا يؤمن بما جاء به من عند الله. وانتفاء التعذيب أعم من أن يكون في الدنيا بالهلاك وغيره من العذاب، أو في الآخرة بالنار، فهو يشملهما، ويدل على الشمول قوله في الهلاك في الدنيا بعد هذه الآية: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا﴾ وفي آخره: ﴿فَحَقَّ عَلَيْنَا الْقَوْلُ فَنَدْمَرْنَهَا تَدْمِيرًا﴾ وأي كثيرة نص فيها على الهلاك في الدنيا بأنواع من العذاب حين كذبت الرسل، وقوله في عذاب الآخرة: ﴿كُلَّمَا أَلِيقَ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلْتُمْ خَزَنَتَهَا أَلَنْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ﴾ قالوا بل قد جاءنا نذير ﴿[الملك: ٨-٩]﴾. و«كلما» تدل على عموم أزمان الإلقاء، فتعم الملقين. وقوله: ﴿وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ﴾ [فاطر: ٢٤].

وذهب الجمهور إلى أن هذا في حكم الدنيا، أي: إن الله لا يهلك أمة بعذاب إلا من بعد الرسالة إليهم والإنذار^(٢).

قال الزمخشري^(٣): فإن قلت: الحجة لازمة لهم قبل بعثة الرسول؛ لأن معهم أدلة العقل التي بها يعرف الله، وقد أغفلوا النظر وهم متمكنون منه، واستجابهم العذاب لإغفالهم النظر فيما معهم وكفرهم^(٤) لذلك، [لا] لإغفال الشرائع التي لا سبيل إليها إلا بالتوقيف، والعمل بها لا يصح إلا بعد الإيمان. قلت: بعثت

= وقائله عامر بن جوين الطائي، وهو في مجاز القرآن ٦٧/٢، والخزانة ٤٥/١، وهو من شواهد سيبويه في الكتاب ٤٦/٢.

والمؤنة: واحدة المؤن، وهي السحابة البيضاء. والوذق: المطر. وأقبل: نبت بقله.

(١) المحرر الوجيز ٤٤٣/٣، والقول الثاني في زاد المسير ١٦/٥ بمعناه.

(٢) المحرر الوجيز ٤٤٤/٣، وتفسير القرطبي ٤٣/١٣.

(٣) في الكشف ٤٤١-٤٤٢، وما بين حاصرتين آتي منه.

(٤) في المطبوع (أ) و(د) و(ع): ركونهم، والمثبت من (ز) و(يه) و(د)، وهو الموافق لما في الكشف.

الرسول ﷺ من جملة التنبيه على النظر والإيقاظ من رقدة الغفلة، لئلا يقولوا: كُنَّا غافلين، فلولا بعثت إلينا رسولاً يُنبِّهنا على النظر في أدلة العقل. انتهى.

وقال مقاتل: المعنى: وما كُنَّا مستأصِلين في الدنيا^(١)؛ لما اقتضته الحكمة الإلهية حتى يبعث رسولاً؛ إقامة للحجة عليهم، وقطعاً للعدر عنهم^(٢)، كما فعلنا بعادٍ وثمود والمؤتفكات وغيرها.

﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنَاهَا تَدْمِيرًا ۝١١ وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ وَكَفَىٰ رِبِّكَ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا ۝١٢ أَلْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُمْ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِئِنْ تُرِيدُوا إِلاَّ تَجِدُوا كُنَّا جَعَلْنَا لَهُمْ جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا مَذْمُومًا مَذْهُورًا ۝١٣ وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا ۝١٤ كُلًّا نُمِيزُ هَتُولَاءَ وَهَتُولَاءَ مِنْ عَطَاةِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاةَ رَبِّكَ مَحْظُورًا ۝١٥ أَنْظِرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ وَلَِّلْآخِرَةِ أَكْبَرُ دَرَجَتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا ۝١٦ لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقَعُدَ مَذْمُومًا مَذْهُورًا ۝١٧﴾

لما ذكر تعالى أنه لا يُعَذَّب أحداً حتى يبعث إليه رسولاً، بيّن بعد ذلك علّة إهلاكهم وهي مخالفة أمر الرسول ﷺ، والتماذي على الفساد^(٣) والفسق. و«أراد» هنا على حقيقته، و«أن تهلك» يعني في الدنيا^(٤).

وقال الزمخشري^(٥): ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا﴾: وإذا دنا^(٥) وقت إهلاك قوم ولم يبق من زمان إهلاكهم^(٦) إلا قليل. انتهى. فتأول «أردنا» على معنى «دنا» وقت إهلاكهم، وذلك على مذهب الاعتزال.

وقرأ الجمهور: ﴿أَمَرْنَا﴾ وفي هذه القراءة قولان: الأول^(٧) وهو الظاهر: أنه

(١) النكت والعيون ٣/ ٢٣٤.

(٢) تفسير البغوي ٣/ ١٠٨.

(٣-٣) زيادة من (١) و(يه).

(٤) في الكشف ٢/ ٤٤٢.

(٥) عبارة: «وإذا دنا» من (١) و(يه)، وهي في الكشف.

(٦) في الكشف: إهلاكهم.

(٧) في (أ) و(د): أحدهما، والمثبت من باقي النسخ.

من الأمر الذي هو ضدُّ النَّهي، واختُلِفَ في مُتعلِّقِهِ، فذهب الأكثرون منهم ابن عباس وابن جُبَيْر إلى أَنَّ التقدير: أمرناهم بالطاعة فعصوا وفسقوا. وذهب الزمخشري^(١) إلى أَنَّ التقدير: أمرناهم بالفسق ففسقوا، وردَّ على من قال: أمرناهم بالطاعة، فقال: أي: أمرناهم بالفسق ففعلوا، والأمرُ مَجَازٌ؛ لأنَّ حقيقة أمرهم بالفسق أن يقول لهم: افسقوا، وهذا لا يكون، فبقي أن يكون مَجَازاً، ووجه المَجَاز أنَّه صَبَّ عليهم النعمة صبّاً، فجعلوها ذريعةً إلى المعاصي واتِّباع الشهوات، فكانهم مأمورون بذلك لتسبُّب إيلاء النعمة فيه، وإنَّما خولَّهم إيَّاهَا ليشكروا ويعملوا فيها الخير ويتمكَّنوا من الإحسان والبرِّ كما خلقهم أصحَّاء أقوياء، وأقدَّروهم على الخير والشرِّ، وطلب منهم إيثَار الطاعة على المعصية، فأثروا الفسوق، فلمَّا فسقوا حقَّ عليها^(٢) القول، وهو^(٣) كلمة العذاب، فدَمَّرهم.

فإن قلت: هَلَّا زعمت أنَّ معناه: أمرناهم بالطاعة ففسقوا؟ قلت: لأنَّ حَذْفَ ما لا دليلَ عليه غيرُ جائز، فكيف يُحذفُ ما الدليلُ قائمٌ على نقيضه، وذلك أنَّ المأمورَ به إنَّما حُذِفَ؛ لأنَّ «فسقوا» يدلُّ عليه، وهو كلامٌ مستفيض، يُقال: أمرته فقام، وأمرته فقرأ، لا يُفهم منه إلَّا أنَّ المأمورَ به قيامٌ أو قراءة، ولو ذهبَتْ تُقدَّرُ غيره فقد رُمَتْ من مُخاطبك علمَ الغيب، ولا يلزم هذا قولهم: أمرته فعصاني، أو فلم يمتثلْ أمري؛ لأنَّ ذلك مُنافٍ للأمر، مُناقضٌ له، ولا يكون ما يناقض الأمرَ مأموراً به، فكان مُحالاً أن يُقصدَ أصلاً حتى يُجعلَ دالاً على المأمور به، فكان المأمورُ به في هذا الكلام غيرَ مدلولٍ عليه ولا مَنويٍّ؛ لأنَّ من يتكلَّم بهذا الكلام فإنَّه لا ينوي لأمره مأموراً به، وكأنَّه يقول: كان مِنِّي أمرٌ فلم يكنْ منه طاعة، كما أنَّ من يقول: فلانٌ يُعطي ويمنع، ويأمر وينهى، غيرُ قاصِدٍ إلى مفعول.

فإن قلت: هَلَّا كان ثبوتُ العلمِ بأنَّ الله لا يأمرُ بالفحشاء وإنما يأمرُ بالقسط والخيرِ دليلاً على أنَّ المراد: أمرناهم بالخير ففسقوا؟ قلت: لا يصحُّ ذلك؛ لأنَّ قوله: «فسقوا» يدافعه، فكأنَّكَ أظهرت شيئاً وأنت تدَّعي إضمارَ خلافه، فكان صرفُ

(١) في الكشف ٤٤٢/٢.

(٢) هكذا في جميع النسخ الخطية، وفي المطبوع والكشاف: عليهم.

(٣) المثبت من (ز) و(د) والكشاف. وفي باقي النسخ: وهي.

الأمر إلى المجاز هو الوجه، ونظير «أمر» «شاء» في أن مفعوله استفاض فيه الحذف؛ لدلالة ما بعده عليه، تقول: لو شاء لأحسن إليك، ولو شاء لأساء إليك، تريد: لو شاء الإحسان، ولو شاء الإساءة، فلو ذهبت تُضميرُ خلاف ما أظهرت وقلت: قد دلت حال من أُسندت إليه المشيئة أنه من أهل الإحسان أو من أهل الإساءة، فأترك الظاهر المنطوق به، وأضمر ما دلت عليه حال صاحب المشيئة، لم يكن على سداد. انتهى.

أما ما ارتكبه من المجاز وهو أن «أمرنا مُترفيها»: صببنا عليهم النعمة صباً؛ فيبعد جداً. وأما قوله: وأقدَرهم على الخير والشر إلى آخره؛ فمذهب الاعتزال. وقوله: لأن حذف ما لا دليل عليه غير جائز؛ تعليل لا يصح فيما نحن بسبيله، بل ثم ما يدل على حذفه. وقوله: فكيف يُحذف ما الدليل قائم على نقيضه، إلى قوله: علم الغيب؛ فتقول: حذف الشيء تارة يكون لدلالة موافقة عليه، ومنه ما مثل به في قوله: أمرته فقام، وأمرته فقرا. وتارة يكون لدلالة خلافه أو ضده أو نقيضه، فمن ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَوْ مَا سَكَنَ فِي الْبَيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ [الأنعام: ١٣]. قالوا: تقديره: ما سكن وما تحرك. وقوله تعالى: ﴿سَرَّيْلُ تَقِيكُمْ الْحَرَّ﴾ [النحل: ٨١] قالوا: الحر والبرد. وقول الشاعر:

وما أدري إذا يَمَمْتُ أرضاً أريدُ الخيرَ أيُّهما يَلِينِي
أَلْخَيْرُ الَّذِي أَنَا أَبْتَفِيهِ أَمْ الشَّرُّ الَّذِي هُوَ يَبْتَغِينِي^(١)

تقديره: أريدُ الخيرَ وأجنبُ الشرَّ، وتقول: أمرته فلم يُحسِن، فليس المعنى: أمرته بعدم الإحسان فلم يُحسِن، بل المعنى: أمرته بالإحسان فلم يُحسِن، وهذه الآية من هذا القبيل يُستدلُّ على حذف النقيض بإثبات نقيضه، ودلالة النقيض على النقيض كدلالة النظير على النظير، وكذلك: أمرته فأساء إليَّ، ليس المعنى: أمرته بالإساءة فأساء إليَّ، إنما يُفهم منه: أمرته بالإحسان فأساء إليَّ. وقوله: ولا يلزم هذا قولهم: أمرته فعصاني. نقول: بل يلزم. وقوله: لأن ذلك مُنافٍ، أي: لأنَّ العصيان مُنافٍ، وهو كلام صحيح. وقوله: فكان المأمور به غير مدلول عليه

(١) قائلهما المثقَّب العبدي، وهما في ديوانه ص ٢١٢-٢١٣، وذكرهما أبو هلال العسكري في جمهرة الأمثال ٤٠٢/٢، والصناعتين ص ١٩١.

ولا مَنُويّ. هذا لا يَسلم، بل هو مدلولٌ عليه ومَنُويّ لا دلالة الموافق بل دلالة المناقض كما بيّنا. وأمّا قوله: لأنّ من يتكلّم بهذا الكلام فإنّه لا ينوي لأمره مأموراً به. هذا أيضاً لا يَسلم. وقوله في جواب السؤال: لأنّ قوله: «ففسقوا» يدافعه، فكأنّك أظهرت شيئاً وأنّ تدّعي إضمارَ خلافه. قلنا: نعم يدّعي إضمارَ خلافه، ودلّ على ذلك نقيضه. وقوله: ونظيرُ «أمر» «شاء» في أنّ مفعوله استفاض فيه الحذف. قلت: ليس نظيره؛ لأنّ مفعول «أمر» لم يستفيض فيه الحذف؛ للدلالة ما بعده عليه، بل لا يكاد يُستعملُ مثل «شاء» محذوفاً مفعوله؛ للدلالة ما بعده عليه، وأكثر استعماله مُثَبِّتُ المفعول؛ لانتهاء الدلالة على حذفه، قال تعالى: ﴿قُلْ إِنَّكَ اللَّهُ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ﴾ [الأعراف: ٢٨]، ﴿أَمَرَ آلًا تَقْبِذُوا إِلَّا إِنَاءَهُ﴾ [يوسف: ٤٠]، ﴿تَأْمُرُهُمْ أَخْلَعُهُمْ يَهْدِيًا﴾ [الطور: ٣٢]، ﴿قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ﴾ [الأعراف: ٢٩]، ﴿أَنْتَجِدُوا لِمَا تَأْمُرُونَ﴾ [الفرقان: ٦٠] أي: به. ﴿وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا لِلْكَيْفَةِ﴾ [آل عمران: ٨٠]. وقال الشاعر:

أمرُكَ الخيرَ فافعلْ ما أَمَرْتُ بِهِ^(١)

وقال أبو عبد الله الرازي^(٢): ولقائل أن يقول: كما أنّ قوله: أَمَرْتُه فعصاني، يدلّ على أنّ المأمور به شيءٌ غيرُ الفسق؛ لأنّ الفسق عبارةٌ عن الإتيان بضدّ المأمور به، فكونه فسقاً يُنافي كونه مأموراً به، كما أنّ كونه معصيةً يُنافي كونها مأموراً بها، فوجب أن يدلّ هذا اللفظ على أنّ المأمور به ليس بفسق. هذا الكلام في غاية الظهور، فلا أدري لِمَ أصرَّ صاحبُ «الكشاف» على قوله مع ظهور فساده،

(١) صدر بيت عجزه:

فَقَدْ تَرَكْتُكَ ذَا مَالٍ وَذَا نَسَبٍ

واختلف في نسبه، فنسبه سيبويه في الكتاب ٣٧/١، وابن السجري في أماليه ٥٥٩/٢ لعمر بن معد يكرب، وهو في ديوانه ص ٣٥.

ونسبه الآمدي في المؤلف والمختلف ص ١٧ لأعشى طرود، وعنده: الرشد، بدل: الخير. وذكر البغدادي في الخزانة ٣٤٤/١ أن اسم أعشى طرود إياس بن موسى، وذكر - أيضاً - أن هذا البيت نُسب للعباس بن مرداس، ولخفاف بن ندبة، ولزراعة بن السائب.

وهو في الكامل للمبرد ٤٨/١، وفي المقتضب ٣٢/٢ من غير نسبة.

(٢) في تفسيره ١٧٤/٢٠-١٧٥.

فثبت أن الحق ما ذكره، وهو أن المعنى: أمرناهم بالأعمال الصالحة وهي الإيمان والطاعة، والقوم خالفوا ذلك عناداً، وأقدموا على الفسق. انتهى.

القول الثاني: أن معنى «أمرنا»: كثرنا، أي: كثرنا مُترفيهاً، يقال: أمر الله القوم، أي: كثرهم. حكاه أبو حاتم عن أبي زيد. وقال الواحدي: العرب تقول: أمر القوم؛ إذا كثروا، وأمرهم الله: إذا كثرهم. انتهى.

وقال أبو علي الفارسي: الجيد في «أمرنا» أن يكون بمعنى: كثرنا^(١). واستدل أبو عبيدة على صحة هذه اللغة بما جاء في الحديث: «خيرُ المالِ سَكَّةُ مَبُورَةٍ، ومُهْرَةٌ مأمورة» أي: كثيرة النسل؛ يقال: أمر الله المَهْرَةَ، أي: كثر ولدها^(٢). ومن أنكر: أمر الله القوم، بمعنى: كثرهم، لم يلتفت إليه؛ لثبوت ذلك لغةً، ويكون من باب ما لزم، وعدِّي بالحركة المختلفة إذ يقال: أمر القوم: كثروا، وأمرهم الله: كثرهم، وهو من باب المطاوعة؛ أمرهم الله فأمروا، كقولك: شتر الله عينه فشترت، وجدع أنفه فجذع، وتلكم سيئه فتلكمت^(٣).

وقرأ الحسن، ويحيى بن يعمر، وعكرمة: «أمرنا» بكسر الميم، وحكاها النحاس^(٤) وصاحب «اللوامح» عن ابن عباس. وردَّ الفراء^(٥) هذه القراءة لا يلتفت إليه؛ إذ نُقل أنها لغة كفتح الميم، ومعناها: كثرنا. حكى أبو حاتم عن أبي زيد: يقال: أمر الله ماله وأمره، أي: كثره، بكسر الميم وفتحها.

وقرأ علي بن أبي طالب، وابن أبي إسحاق، وأبو رجاء، وعيسى بن عمر، وسلام، وعبد الله بن أبي يزيد، والكلبي: «أمرنا» بالمد^(٦)، وجاء كذلك عن ابن

(١) المحرر الوجيز ٤٤٤/٣. وينظر الحجة للقراء السبعة ٩٣/٥.

(٢) الحجة ٩٢/٥، وتفسير الرازي ١٧٥/٢٠، وزاد المسير ١٩/٥ وزاد نسبته إلى ابن قتيبة، وهو في غريب القرآن ص ٢٥٣، والمفردات ص ٨٩. وقول أبي عبيدة بمعناه في مجاز القرآن ٣٧٣/١. والحديث أخرجه أحمد (١٥٨٤٥)، والطبراني في الكبير (٦٤٧٠) و(٦٤٧١) عن سويد بن هبيرة. و«السَّكَّة»: الطريقة المصطفة من النخل. و«مأبورة» ملقمة. و«المُهْرَةُ»: ولد الفرس.

(٣) ينظر المحرر الوجيز ٤٤٤/٣، وتفسير الرازي ١٧٥/٢٠.

(٤) في معاني القرآن ١٣٣/٤، وهي في القراءات الشاذة ص ٧٥، والمحاسب ١٦/٢.

(٥) في معاني القرآن له ١١٩/٢.

(٦) تفسير البغوي ١٠٩/٣، والمحرر الوجيز ٤٤٤/٣، وزاد المسير ١٩/٥، وقراءة يعقوب من

عباس، والحسن، وقتادة، وأبي العالية، وابن هُرْمُز، وعاصم، وابن كثير، وأبي عمرو، ونافع، وهو اختيار يعقوب، ومعناه: كَثَرْنَا؛ يقال: أَمَرَ الله القومَ وأمرهم، فتعدى بالهمزة.

وقرأ ابن عباس، وأبو عثمان النهدي، والسُّدِّي، وزيد بن علي، وأبو العالية: «أَمَرْنَا» بتشديد الميم. وروى ذلك عن علي، والحسن، والباقر، وعاصم، وأبي عمرو^(١)، وعدى «أَمَرَ» بالتضعيف، والمعنى أيضاً: كَثَرْنَا. وقد يكون «أَمَرْنَا» بالتشديد بمعنى: ولَّيناهم وصيّرناهم أمراء، واللازم من ذلك: أَمَرَ فلانٌ: إذا صار أميراً^(٢)، أي: ولي الأمر.

وقال أبو علي الفارسي^(٣): لا وجه لكون «أَمَرْنَا» من الإمارة؛ لأنَّ رياستهم لا تكون إلا لواحد بعد واحد، والإهلاك إنما يكون في مدَّة واحد منهم. انتهى. وما قاله أبو علي لا يلزم؛ لأنَّا لا نُسَلِّم أنَّ الأمير هو الملك، بل كونه ممَّن يأمرُ ويؤتمَرُ به، والعربُ تسمي أميراً مَنْ يؤتمَرُ به وإن لم يكن ملكاً، ولئن سلَّمنا أنَّه أريد به الملك فلا يلزم ما قال؛ لأنَّ القرية إذا ملك عليها مُتَرَفٌ ففسَق^(٤)، ثم آخرُ ففسَق، ثم كذلك كثر الفساد، وتوالى الكفر، ونزل بهم على الأخير^(٥) من ملوكهم، ورأيتُ في النُّوم أنِّي قرأتُ وقرئ بحضرتي: «وإذا أردنا أن نهلك قريةً أَمَرْنَا مُتَرَفِيهَا» الآية بتشديد الميم، فأقول في النوم: ما أفصحَ هذه القراءة!

والقول الذي حقَّ عليهم: هو وعيدُ الله الذي قاله رسولُهم^(٦). وقيل: القول: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ﴾ [السجدة: ١٣]، «وهؤلاء في النار ولا أبالي»^(٧).

= العشرة في النشر ٣٠٦/٢. قلت: والقراءة المشهورة عن عاصم وابن كثير وأبي عمرو ونافع: «أَمَرْنَا»، وهي قراءة السبعة باتفاق.

(١) معاني القرآن للنحاس ١٣٣/٤، والمحتسب ١٦/٢، والمحزر الوجيز ٤٤٤/٣، وزاد المسير ١٩/٥، وهي قراءة شاذة.

(٢) الصحاح (أمر)، ومعجم مقاييس اللغة ١٣٩/١، وينظر النكت والعيون ٢٣٥/٣.

(٣) في الحجة ٩٣/٥ بمعناه.

(٤) المثبت من (زا) و(يه)، وفي باقي النسخ: ثم فسق.

(٥) المثبت من (زا) و(دا)، وفي باقي النسخ: الآخر.

(٦) المحزر الوجيز ٤٤٥/٣.

(٧) تفسير البغوي ٧٥/٤. والحديث أخرجه أحمد في مسنده (٣١١) و(١٧٥٩٣) و(١٧٦٦٠)

والتدمير: الإهلاك مع طمس الأثر وهدم البناء^(١).

و«كم» في موضع نصب على المفعول بـ «أهلكنا» أي: كثيراً من القرون أهلكنا. و«من القرون» بيان لـ «كم» وتمييز له كما يُمَيِّزُ العدد بالجنس، و«القرون» عادٌ وثمود وغيرهم^(٢).

ويعني بالإهلاك هنا الإهلاك بالعذاب، وفي ذلك تهديدٌ ووعيدٌ لمشركي مكة. وقال: «من بعد نوح» ولم يقل: «من بعد آدم»؛ لأنَّ نوحاً أولُ نبيٍّ بالغَ قومه في تكذيبه، وقومه أولُ مَنْ حَلَّتْ بهم العقوبةُ العظمى وهي الاستئصال بالطوفان. وتقدَّم القول في عُمر القرن^(٣).

و«من» الأولى للتبيين، والثانية لابتداء الغاية، وتعلّقاً بـ «أهلكنا» لاختلاف معنييهما. وقال الحوفي: «من بعد نوح» «من» الثانية بدل من الأولى. انتهى. وهذا ليس بجيد. وقال ابن عطية^(٤): هذه الباء - يعني في «وكفى برؤك» - إنما تجيء في الأغلب في مدح أو ذم. انتهى.

و«بذنوب عباده» تنبيهٌ على أنَّ الذنوبَ هي أسباب الهلكة، و«خبيراً بصيراً» تنبيهٌ على أنَّه عالمٌ بها، فيُعاقِبُ عليها، ويتعلّق «بذنوب» بـ «خبيراً» أو بـ «بصيراً»^(٥).

وقال الحوفي: يتعلّق بـ «كفى». انتهى. وهذا وهم.

و«العاجلة»: هي الدنيا، ومعنى إرادتها: إثارها على الآخرة، ولا بُدَّ من تقدير حَذَفٍ دلَّ عليه المقابلُ في قوله: ﴿وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَى لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ فالتقدير: مَنْ كان يريد العاجلة وسعى لها سعيها وهو كافر.

وقيل: المراد: مَنْ كان يريد العاجلة بعمل الآخرة، كالمنافق والمرائي

= (٢٢٠٧٧) و(٢٧٤٨٨) عن عمر بن الخطاب، وأبي عبد الله رجل من الصحابة، وعبد الرحمن بن قتادة السلمي، ومعاذ بن جبل، وأبي الدرداء، رضي الله عنهم.

(١) المحرر الوجيز ٤٤٥/٣.

(٢) الكشف ٤٤٣/٢.

(٣) عند تفسير الآية (٦) من سورة الأنعام.

(٤) في المحرر الوجيز ٤٤٥/٣.

(٥) الكشف ٤٤٣/٢ بمعناه.

والمهاجر للدنيا والمجاهد للغنيمة والذكر، كما قال عليه السلام: «وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى دُنْيَا يُصِيبُهَا أَوْ امْرَأَةٍ يَنْكِحُهَا فَهِجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ»، وقال عليه الصلاة والسلام: «مَنْ طَلَبَ^(١) الدُّنْيَا. بَعَلَ الْآخِرَةَ فَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ». وقيل: نزلت في المنافقين، وكانوا يغزون مع المسلمين للغنيمة لا للثواب.

و«مَنْ» شرط، وجوابه: «عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ» فقيّد المُعَجَّلَ بمشيئته، أي: ما نشاء تعجيله، و«لَمَنْ نُرِيدُ» بدل من قوله: «لَهُ» بدلٌ بعضٍ من كلٍّ؛ لأنَّ الضمير في «لَهُ» عائِدٌ على «مَنْ» الشرطية، وهي في معنى الجمع، ولكن جاءت الضمائر هنا على اللفظ لا على المعنى، فقيّد المُعَجَّلَ بإرادته، فليس مَنْ يُرِيدُ العاجلة يحصلُ له ما يريدُه، ألا ترى أنَّ كثيراً من الناس يختارون الدنيا ولا يحصل لهم منها إلَّا ما قسمه الله لهم، وكثيراً منهم يتمنّون النَّزَرَ اليسيرَ فلا يحصل لهم، ويُجمَعُ لهم شقاوةُ الدنيا وشقاوةُ الآخرة^(٢) ١٩.

وقرأ الجمهور: «ما نشاء» بالنون، ورُوي عن نافع «ما يشاء» بالياء^(٣). ف قيل: الضمير في «يشاء» يعودُ على الله، وهو من باب الالتفات، فقرأه النون والياء سواء. وقيل: يجوز أن يعود على «مَنْ» العائد عليها الضميرُ في «لَهُ»، وليس ذلك عامًّا، بل لا يكون له ما يشاء، إلَّا آحادٌ أرادَ الله لهم ذلك.

والظاهر أنَّ الضمير في «لَمَنْ نُرِيدُ» يُقدَّر مع تقديره مضافٌ محذوف يدلُّ عليه ما قبله، أي: لمن نُريد تعجيله له، أي: تعجيل ما نشاء.

وقال أبو إسحاق الفزاري^(٤): المعنى: لِمَنْ نُريد هلكته. وما قاله لا يدلُّ عليه لفظٌ في الآية.

(١) بعدها في (زا) و(يه) و(دا) زيادة كلمة: عمل.

(٢) إلى هنا من الكشف بمعناه ٤٤٣/٢. وحديث «ومن كانت هجرته...» أخرجه البخاري (٥٤)، ومسلم (١٩٠٧)، وأحمد (١٦٨) من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه وأوله: «إنما الأعمال بالنيّات». وحديث «من طلب الدنيا...» أخرجه أحمد (٢١٢٢٠)، والحاكم ٣١١/٤ و٣١٨ من حديث أبي بن كعب رضي الله عنه.

(٣) المحرر الوجيز ٤٤٦/٣. وهي قراءة شاذة، والمشهور عنه «نشاء» بالنون، كسائر القراء العشرة.

(٤) هو إبراهيم بن محمد بن الحارث الفزاري الشامي، من أئمة الحديث، إمام في السير، روى عن أبي إسحاق السبيعي، وعطاء بن السائب، والأعمش، وهشام بن عروة، وغيرهم.

و«جعلنا» بمعنى صَيَّرنا، والمفعول الأول «جهنم» والثاني «له»؛ لأنه ينعقد منهما مبتدأ وخبر، فنقول: جهنم للكافر، كما قال: هؤلاء للنار وهؤلاء للجنة.
و«يضلها» حالٌ من جهنم. وقال أبو البقاء^(١): أو من الضمير الذي في «له».
وقال صاحب «الغنيان»: مفعول «جعلنا» الثاني محذوف، تقديره: مصيراً، أو: جزاءً. انتهى.

﴿مَذْمُومًا﴾ إشارة إلى الإهانة، ﴿مَذْخُورًا﴾ إشارة إلى البُعْدِ والطَّرْدِ من رحمة الله^(٢).

﴿وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ﴾ أي: ثواب الآخرة، بأن يؤثرها على الدنيا، ويعقد إرادته بها، وسعى فيما كُلف من الأعمال والأقوال ﴿سَعِيَهَا﴾ أي: السعي المُعَدَّ لِلنَّجَاةِ فيها ﴿وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ هو الشرط الأعظم في النجاة، فلا تنفع إرادة ولا سعي إلا بحصوله، وفي الحقيقة هو الناشئ عنه إرادة الآخرة والسعي للنَّجَاةِ فيها، وحصول الثواب.

وعن بعض المتقدمين: مَنْ لم يكن معه ثلاثٌ لم ينفعه عمله؛ إيمانٌ ثابت، ونيةٌ صادقة، وعملٌ مصيب، وتلا هذه الآية^(٣).

﴿فَأُولَٰئِكَ﴾ إشارة إلى من اتَّصف بهذه الأوصاف، وراعى معنى «مَنْ»؛ فلذلك كان بلفظ الجمع، والله تعالى يشكرهم على طاعتهم، وهو تعالى المشكورُ على ما أعطى من العقل، وإنزال الكتب، وإيضاح الدلائل، وهو المستحقُّ للشُّكر حقيقةً، ومعنى شُكْرِهِ تعالى المطيع: الإثناء عليه وثوابه على طاعته^(٤).

= روى عنه الأوزاعي، وسفيان الثوري، وابن المبارك، وغيرهم. مات سنة (١٨٥) أو ١٨٦ هـ أو ١٨٨ هـ). السير ٥٣٩/٨، وتهذيب الكمال ١٦٧/٢. وقوله الآتي في المحرر الوجيز ٤٤٦/٣، وزاد المسير ٢٠/٥. وأخرجه الطبري في تفسيره ٥٣٦/١٤.

(١) في الإملاء ٤٧٥/٣، وما قبله منه.

(٢) تفسير الرازي ١٧٨/٢٠.

(٣) الكشف ٤٤٣/٢.

(٤) زاد المسير ٢٠/٥ بمعناه.

وانتصب «كُلًّا» بـ «نُمِدُّ»، والإمدادُ: المواصلَةُ بالشيء، والمعنى: كلُّ واحدٍ من الفريقين نُمِدُّ. كذا قَدَّرَه الزمخشري، وأعرَبوا «هؤلاء» بدلاً من «كُلًّا» ولا يَصِحُّ أن يكون بدلاً من «كلٌّ» على تقدير: كلٌّ واحد؛ لأنَّه يكون إذ ذاك بدل كلٍّ من بعض، فينبغي أن يكون التقدير: كلُّ الفريقين، فيكون بدل كلٍّ من كلٍّ على جهة التفصيل.

والظاهرُ أنَّ هذا الإمدادَ هو في الرزق في الدنيا، وهو تأويل الحسن وقتادة، أي: إنَّ الله يرزق في الدنيا مُريدي العاجلة الكافرين ومُريدي الآخرة المؤمنين، ويمدُّ الجميع بالرزق، وإنَّما يقع التفاوتُ في الآخرة، ويدلُّ على هذا التأويل: ﴿وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا﴾ أي: إنَّ رِزْقَه لا يضيق عن مؤمنٍ ولا كافر. وعن ابن عباس: إنَّ معنى ﴿وَمِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ﴾: من الطاعات لمُريد الآخرة، والمعاصي لمُريد العاجلة^(١)، فيكون العطاء عبارةً عمَّا قسم الله للعبد من خيرٍ أو شرٍّ، وينبو لفظ العطاء على الإمداد بالمعاصي.

والظاهرُ أنَّ «انظُرْ» بصريَّة؛ لأنَّ التفاوتَ في الدنيا مُشاهدٌ.

و«كيف» في موضع نصب بعد حذف حرف الجرِّ؛ لأنَّ «انظر» يتعدَّى به، «فانظرْ» هنا مُعلَّقة، ولَمَّا كان النظرُ مُفضيًّا وسبباً إلى العلم جاز أن يُعلّق.

ويجوز أن يكون «انظرْ» من نظَرَ الفكر، فلا كلامَ في تعليقه؛ إذ هو فِعْلٌ قلبيٌّ، والتفضيل هنا هو التفضيل في الرزق ورُتَبِ الدنيا، ويجوز أن يكون التفضيل^(٢) عبارةً عن الطاعات المؤدِّية إلى الجَنَّةِ المُفضَّل عليهم الكفار، كأنَّه قيل: انظُرْ في تفضيل فريقي على فريقي، وعلى التأويل الأول كأنَّه قيل: في تفضيل شخصٍ على شخصٍ من المؤمنين والكافرين، والمفضلون في قوله: ﴿أَكْبَرُ دَرَجَتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا﴾ محذوف، تقديره: من درجات الدنيا، ومن تفضيل الدنيا.

وَرُوي أنَّ قومًا من الأشراف وممَّنْ دونهم اجتمعوا بباب عمر رضي الله عنه، فخرج الإذن لبلالٍ وصُهيْبٍ، فشَقَّ على أبي سفيان، فقال سهيل بن عمرو: إنَّما أُتينا مِنْ قَبْلِنَا، إنَّهم دُعوا ودُعينا - يعني إلى الإسلام - فأسرعوا وأبطأنا، وهذا بابُ عمر،

(١) إلى هنا من المحرر الوجيز ٤٤٦/٣.

(٢) من قوله: هو التفضيل.. إلى هنا من (ز) و(ي) و(د).

فكيف التفاوت في الآخرة؟ ولئن حسدتموهم على باب عمر لما أعدَّ الله لهم في الجنة أكثر^(١).

وَقُرئ: «أَكْثَرُ» بالثاء المثلثة^(٢).

وقال ابن عطية^(٣): وقوله: «أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ» ليس في اللفظ: من أي شيء، لكنه في المعنى، ولا بُدَّ أكبر درجات من كل ما يُضاف بالوجود أو بالفرض. ورأى بعض العلماء أنَّ هذه الدرجات والتفضيل إنما هو فيما بين المؤمنين، وأسند الطبري في ذلك حديثاً نصه: «إِنَّ أَعْلَى^(٤) أهل الجنة وأسفلها درجة كالنجم يرى في مشارق الأرض ومغاربها». وقد رضى الله الجميع، فما يغبط أحدٌ أحداً.

والخطاب في «لا تجعل» للسامع غير الرسول. وقال الطبري وغيره: الخطاب لمحمد ﷺ، والمراد لجميع الخلق.

«فَنَقَعْدُ» قال الزمخشري^(٥): من قولهم: شحذ الشفرة حتى قعدت كأنها حربة، بمعنى: صارت، يعني: فتصير جامعاً على نفسك الذم وما يتبعه من الهلاك من الذل والخذلان والعجز عن النصرة ممن جعلته شريكاً له. انتهى. وما ذهب إليه من استعمال «نقعد» بمعنى: فتصير، لا يجوز عند أصحابنا، و«قعد» عندهم بمعنى «صار»، مقصورة على المثل، وذهب الفراء^(٦) إلى أنه يطرّد؛ جعل «قعد» بمعنى «صار»، وجعل من ذلك قول الراجز:

لا يُقْنِعُ الجارية الخضابُ ولا الوشاحان ولا الجلبابُ
من دون أن تلتقي الأركابُ ويقعد الأير له لعابُ

(١) الكشف ٤٤٤/٢، والقصة أخرجها أحمد في الزهد ص ١٤٢، والطبراني في الكبير (٦٠٣٨)، وابن عبد البر في الاستيعاب ص ٣١٥-٣١٦ عن الحسن البصري، وهو لم يدرك عمر.

(٢) القراءات الشاذة ص ٧٦، والكشاف ٤٤٤/٢.

(٣) في المحرر الوجيز ٤٤٦-٤٤٧، والحديث الآتي أخرجه الطبري في تفسيره ٥٤٠/١٤ عن قتادة مرفوعاً، وإسناده منقطع.

(٤) تحرفت في جميع النسخ إلى: أنزل، والمثبت من المحرر الوجيز وتفسير الطبري.

(٥) في الكشف ٤٤٤/٢.

(٦) في معاني القرآن ٢/٢٧٤.

وحكى الكسائي: قَعَدَ لا يسأل حاجةً إلّا قضاها، بمعنى: صار، فالزَمْخَشَرِيُّ أخذ في الآية بقول الفراء.

والقعود هنا عبارة عن المُكْثِ، أي: فيمكث في الناس مذموماً مخذولاً، كما تقول لمن سأل عن حال شخص: هو قاعدٌ في أسوأ حال. ومعناه: ماكثٌ ومقيمٌ، وسواء كان قائماً أم جالساً. وقد يُراد القعود حقيقةً؛ لأنَّ من شأن المذموم المخذول أن يقعد حائراً متفكراً وعَبْرَ بغالب حاله وهي القعود.

وقيل: معنى «فتقعد»: فتعجز، العرب تقول: ما أقعدك عن المكارم.

والذمُّ هنا لاحقٌ من الله تعالى ومن ذوي العقول في أن يكون الإنسان يجعلُ عوداً أو حجراً أفضلَ من نفسه، ويخصّه بالكرامة، وينسب إليه الألوهية، ويُشركه مع الله الذي خلقه ورزقه وأنعم عليه، والخذلانُ في هذا يكون بإسلام الله ولا يكفلُ له بنصر، والمخذول: الذي لا ينصره مَنْ يجبُ أن ينصره^(١).

وانتصب «مذموماً مخذولاً» على الحال، وعند الفراء والزَمْخَشَرِيِّ على أنه خبرٌ لـ «تقعد».



﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ۚ وََالْأُولَٰئِينَ إِحْسَنًا ۚ إِنَّمَا يَلْفَنُّ عِنْدَكَ الْكِبَرُ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أُنْثَىٰ ۖ وَلَا تَنْهَرُهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا ۝٢٣ وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِيلِ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيْنِي صَغِيرًا ۝٢٤ وَذُكِّرُوا أَغْلُرُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ ۖ إِن تَكُونُوا صَالِحِينَ فَإِنَّهُمْ كَانَ لِأَوَّلِيِّكُمْ عَقُورًا ۝٢٥ وَمَا ذَا الْفَرْقِ حَقُّهُمُ وَالْمُسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَلَا تُبْدِرْ بَدْرًا ۝٢٦ إِنَّ الْبَدْرَيْنِ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيْطَانِ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِمْ كَفُورًا ۝٢٧ وَإِنَّمَا تَعْرَضَن عَنْهُمْ أَبَيْمَاءَ رَحْمَةٍ مِن رَّبِّكَ تَرْجُوهَا فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَّيْسُورًا ۝٢٨ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا ۝٢٩ إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ ۚ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا ۝٣٠ وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمَّا لَقِيْتُمْ عَنْ رِزْقِهِمْ ۖ وَإِنَّاكُمْ إِن قُلْتُمْ كَانَ خِطَاكُمْ كَبِيرًا ۝٣١ وَلَا تَقْرَبُوا الرِّزْقَ إِنَّمَا كَانَ فَنَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا ۝٣٢ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَن قُتِلَ

مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطٰنًا فَلَا يَسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا ﴿٢٣﴾ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَتْ مَشْهُورًا ﴿٢٤﴾ وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كِلْتُمْ وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴿٢٥﴾ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْهُورًا ﴿٢٦﴾ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَن تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَن تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا ﴿٢٧﴾ كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا ﴿٢٨﴾ ذَلِكَ مِمَّا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا مَّا خَرَفْتَنِي فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَّدْحُورًا ﴿٢٩﴾ أَفَأَصْفَكَ رِيشُكُمْ بِالْبَيْنِ وَاتَّخَذَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِنْسَانًا إِنَّكُمْ لَقُلُوبُونَ قَوْلًا عَظِيمًا ﴿٣٠﴾ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَٰذَا الْقُرْآنِ لِيَذَكَّرُوا وَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا نُفُورًا ﴿٣١﴾ قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذًا لَآتَيْنَا إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا ﴿٣٢﴾ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا ﴿٣٣﴾ نُسَبِّحُ لَهُ السَّكْرَتَيْنِ السَّعْيَ وَالْأَرْضَ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِن مِّن شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِن لَّا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا حَلِيمًا غَفُورًا ﴿٣٤﴾ وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَّسْتُورًا ﴿٣٥﴾ وَجَعَلْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَن يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِذَا ذُكِّرْتُمْ بَلَغَتْ فِي الْقُرْآنِ رِجْسًا وَدُورًا وَلَوْ أَنِ أَذْنَبْتُمْ تَفُورًا ﴿٣٦﴾ تَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ وَإِذْ هُمْ نَجْوَىٰ إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِن تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَّسْحُورًا ﴿٣٧﴾ أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ﴿٣٨﴾ وَقَالُوا لَوْ كُنَّا عِظَمًا وَرَفَقًا أَوْنَا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا ﴿٣٩﴾ ﴿٤٠﴾

«كَيْلًا» لَمُدَّكَرَيْنِ، مثنى معنى اتفاقاً، مفرداً لفظاً عند البصريين على وزن «فَعَلَ» المفردات كـ «مَعَى» فلامه ألفت منقلبة عن واوٍ عند الأكثر، مثنى لفظاً عند الكوفيين، وتبعهم السهيلي، فاليفه للتثنية لا أصل، ولأمله لامٌ محذوفة عند السهيلي، ولا نصٌّ عن الكوفيين فيها، ويَحْتَمِلُ أن تكون موضوعة على حرفين على أصل مذهبهم، ولا تنفك عن الإضافة، وإن أُضيف إلى مظهرٍ فاليفه ثابتة مطلقاً في مشهور اللغات، وكمثاله تجعله كمشهور المثنى، أو إلى مُضْمَرٍ، فالمشهور قَلْبُ آلِهَةٍ نَصَباً وَجْراً، والذي يُضَافُ إليه مثنى أو ما في معناه، وجاء التفريق في الشعر مضافاً لظاهرٍ، وحفظ الكوفيون: كِلَايَ وَكِلَاكَ قَامَا، وَتُسْتَعْمَلُ تابِعاً توكيداً ومبتدأً، ومنصوباً ومجروراً، وَيُخْبَرُ عنه إخبار المفرد فصيحاً وربما وجب، وإخبار المثنى قليلاً وربما وجب.

«أُفَّ» اسمُ فِعْلٍ بمعنى: اتضَجَّر، ولم يأت اسمُ فعل بمعنى المضارع إلا قليلاً، نحو: أُفَّ، وأَوْه بمعنى: أتوجَّع، وكان قياسه أن لا يُنْبِئ؛ لأنه لم يَقَعْ موقع المبنى.

بِهَا جِيفُ الْحَسْرَى فَأَمَّا عِظَامُهَا فَبَيْضٌ وَأَمَّا جِلْدُهَا فَصَلِيبٌ^(١)
«القُسْطَاس» بضم القاف وكسرِها وبالسّين - الأولى - والصاد. قال مؤرّج
السّدوسي: هي الميزان بلغة الروم^(٢)، وتأتي أقوال المفسّرين فيه.
«المرح»: شدّة الفرح؛ يُقال: مَرَحَ يَمْرَحُ مَرَحاً^(٣).
«الطُول» ضدُّ الْقِصَرِ^(٤)، ومنه الطُولُ خلاف العُرْضِ^(٥).
«الحجاب»: ما سترَ الشيء عن الوصول إليه^(٦).
«الرُّفَات»؛ قال الفراء: الثُّراب. وقيل: الذي بُولِغَ في دَقِّهِ حتى تَفَتَّتَ. ويُقال:
رَفَتَ الشيء كسره يَرِفُهُ بالكسر. والرُّفَات: الأجزاء المُتَفَتِّتة من كلّ شيء مُكْسَرٍ^(٧)،
وفُعال بناءٌ لهذا المعنى كالْحُطَامِ والفُتَات والرُّضاض والدُّقَاق^(٨).

* * *

﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَمْرًا وَلَا تَنْهَرْهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا ٢٣﴾ وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِيلِ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا ٢٤﴾ رَبُّكُمْ أَكْبَرُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ إِن تَكُونُوا صَادِقِينَ فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأُولَٰئِكَ عُقُوبًا ٢٥﴾
قرأ الجمهور: «وقضى» فعلاً ماضياً من القضاء.
وقرأ بعضٌ ولد معاذ بن جبل: «وقضاء ربك»^(٩) مصدر قَضَى مرفوعاً على

(١) قائله علقمة الفحل، وهو في ديوانه ص ٤٠، وفي الكتاب لسيبويه ٢٠٩/١.

(٢) تفسير القرطبي ٧٦/١٣.

(٣) تفسير الرازي ٢٠/٢١١.

(٤) تفسير القرطبي ٦/٢٥٥.

(٥) الصحاح (طول).

(٦) تفسير أبي الليث ٢/٢٧٠.

(٧) تفسير الرازي ٢٠/٢٢٤، وقول الفراء في معانيه ٢/١٢٥.

(٨) تفسير الطبري ١٤/٦١٥.

(٩) الكشف ٢/٤٤٢، وهي في زاد المسير ٥/٢٢ ونسبها إلى أبي عمران وعاصم الجحدري

ومعاذ القارئ.

الابتداء، و«أن لا تعبدوا» الخبر.

وفي مصحف ابن مسعود وأبي: «ووصى ربك»، وهي قراءة ابن مسعود وأصحابه، وابن عباس، وابن جبير، والنخعي، وميمون بن مهران، من التوصية^(١).

وقرأ بعضهم: «وأوصى» من الإيضاء، وينبغي أن يُحمَلَ ذلك على التفسير؛ لأنها قراءة مخالفة لسواد المصحف^(٢)، والمتواتر هو «وقضى» وهو المستفيض عن ابن مسعود وابن عباس وغيرهم في أسانيد القراء السبعة.

«وقضى» هنا قال ابن عباس والحسن وقتادة: بمعنى أمر^(٣). وقال ابن مسعود وأصحابه: بمعنى وصى. وقيل: أوجب وألزم وحكم^(٤). وقيل: بمعنى أحكم^(٥).

وقال ابن عطية: وأقول: إنَّ المعنى: وقضى ربك أمره أن لا تعبدوا إلا إياه، وليس في هذه الألفاظ إلا أمرٌ بالاعتصار على عبادة الله، فذلك هو المقضي، لا نفسُ العبادة، والمقضي هنا هو الأمر. انتهى. كأنه رام أن يترك «قضى» على مشهور موضوعها بمعنى «قدَّر»؛ فجعل مُتعلِّقه الأمر بالعبادة لا العبادة؛ لأنَّه لا يستقيم أن يقضي شيئاً بمعنى أن يُقدَّر إلا ويقع. والذي فهم المفسرون غيره أنَّ مُتعلِّق «قضى» هو «أن لا تعبدوا» وسواء أكانت «أن» تفسيرية أم مصدرية.

وقال أبو البقاء^(٦): ويجوز أن تكون في موضع نصب، أي: ألزم ربك عبادته، و«لا» زائدة. انتهى. وهذا وهم؛ لدخول «ألا» على مفعول «تعبدوا» فلزم أن يكون منفيّاً أو منهيّاً، والخطاب بقوله: «لا تعبدوا» عامٌ للخلق.

وقال ابن عطية: ويَحْتَمِلُ أن يكون «قضى» على مشهورها في الكلام، ويكون

(١) المحرر الوجيز ٤٤٧/٣، ورواها الطبري في تفسيره ٥٤٢/١٤-٥٤٣ عن ابن مسعود وأبي بن كعب.

(٢) في (زا) و(يه) و(د): مخالفة للسواد. والمثبت من باقي النسخ.

(٣) النكت والعيون ٢٣٧/٣، وتفسير القرطبي ٥٠/١٣، وأخرجه عنهم الطبري ٥٤٢/١٤.

(٤) المحرر الوجيز ٤٤٧/٣.

(٥) ينظر معجم مقاييس اللغة ٩٩/٥.

(٦) في الإملاء ٤٧٦/٣.

الضميرُ في «تعبدوا» للمؤمنين من الناس إلى يوم القيامة. انتهى.

قال الحَوْفِي: الباء متعلّقة بـ «قضى»، ويجوز أن تكون متعلّقة بفعل محذوف تقديره: «وأوصى بالوالدين إحساناً»، و«إحساناً» مصدر، أي: تُحسِنوا إحساناً.

وقال ابن عطية: قوله: ﴿وَالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ عطفٌ على «أن» الأولى، أي: أمر الله أن لا تعبدوا إلا إياه، وأن تُحسِنوا بالوالدين إحساناً، وعلى هذا الاحتمال الذي ذكرناه يكون قوله: ﴿وَالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ مقطوعاً من الأول، كأنه أخبرهم بقضاء الله، ثم أمرهم بالإحسان إلى الوالدين.

وقال الزمخشري: ولا يجوز أن تتعلّق الباء في «بالوالدين» بالإحسان، لأنّ المصدر لا تتقدّم عليه صلته.

وقال الواحدي في «البيوط»: الباء في قوله: «بالوالدين» من صلة الإحسان وقُدِّمَتْ عليه، كما تقول: يَزِيدُ فامرؤ. انتهى^(١).

و«أَحْسَنَ» و«أَسَاءَ» يتعدّى بـ «إلى» وبالباء؛ قال تعالى: ﴿وَقَدْ أَحْسَنَ بِي﴾ [يوسف: ١٠٠]، وقال الشاعر:

أَسِيئِي بِنَا أَوْ أَحْسِنِي لَا مَلُومَةٌ^(٢)

وكانه تضمّن «أَحْسَنَ» معنى «لَطَفَ» فعُدِّي بالباء^(٣).

و«إحساناً» إن كان مصدراً يَنْحَلُّ لـ «أن» والفعل، فلا يجوز تقديم مُتعلّقه به، وإن كان بمعنى «أَحْسِنُوا» فيكون بدلاً من اللفظ بالفعل، نحو: ضرباً زيداً، فيجوزُ تقديمُ معموله عليه، والذي نختاره أن تكون «أن» حرف تفسير، و«لا تعبدوا» نهْيٌ، و«إحساناً» مصدرٌ بمعنى الأمر، عُطِفَ ما معناه أمرٌ على نهْيٍ كما عُطِفَ في:

(١) تفسير الرازي ١٨٦/٢٠، وما بعده منه، وكلام الزمخشري في الكشاف ٤٤٤/٢.

(٢) في (١٧): ملولة. وهي رواية. وقائله كُثِيرٌ عَزَّةٌ، وهو في ديوانه ص ٨٠، وإعراب القرآن للنحاس ٢٢٠/٢، وهو صدر بيت عجزه:

لَدَيْنَا وَلَا مَقْلِيَّةٌ إِنْ تَقَلَّتْ

(٣) ينظر مغني اللبيب ص ١٤٣ و ١٤٤.

يَقُولُونَ لَا تَهْلِكْ أَسَى وَتَجَمَّلْ^(١)

وقد اعتنني بالأمر بالإحسان إلى الوالدين حيث قرئ بقوله: «لا تعبدوا»
وبتقديمهما - اعتناءً بهما - على قوله: «إحساناً»، ومناسبةً اقترانِ برِّ الوالدين
بإفراد الله بالعبادة من حيثُ إنَّه تعالى هو الموجدُ حقيقةً والوالدانِ وساطةً في
إنشائه، وهو تعالى المنعم بإيجاده ورزقه، وهما ساعيان في مصالحه.

وقال الزمخشري^(٢): «إمّا» هي الشرطية، زيدت عليها «ما» تأكيداً لها؛ ولذلك
دخلت النونُ المؤكدة في الفعل، ولو أُفردت [إن] لم يصحَّ دخولها، لا تقول: إن
تكرمَ زيداً يُكرمَكَ، ولكن: إمّا تُكرمَنَّهُ. انتهى.

وهذا الذي ذكره مُخالِفٌ لمذهب سيبويه؛ لأنَّ مذهبه أنه يجوز أن يجمع بين
«إمّا» ونون التوكيد، وأن يأتي بـ «أن» وحدها ونون التوكيد، وأن يأتي بـ «إمّا»
وحدها دون نون التوكيد. وقال سيبويه^(٣) في هذه المسألة: وإن شئت لم تُقحمِ
النونَ كما أنَّك إن شئت لم تُجِئْ بـ «ما» يعني مع النون وعدمها.

و«عندك» ظرفٌ معمولٌ لـ «يبلغن»، ومعنى العندية هنا أنَّهما يكونان عنده في بيته
وفي كنفه لا كافلاً لهما غيره؛ لكبرهما وعجزهما وكونهما كلاً عليه.

و«أحدهما» فاعل «يبلغن»، و«أو كلاهما» معطوفٌ على «أحدهما»^(٤).

وقرأ الجمهور: «يبلغن» بنون التوكيد الشديدة والفعل مسندٌ إلى أحدهما،
وروي عن ابن ذكوان بالنون الخفيفة. وقرأ الأخوان: «إمّا يُلْغَن» بألف التثنية ونون
التوكيد المشددة، وهي قراءة السلمي وابن وثَّاب وطلحة والأعمش والجحدري^(٥).

(١) قائله امرؤ القيس، وهو في ديوانه ص ٩، وقد تقدم عند تفسير الآية (١٥١) من سورة
الأنعام، وهو عجز بيت صدره:

وُقُوفاً بِهَا صَخْبِي عَلَيَّ مَطِيئُهُمْ

(٢) في الكشف ٤٤٤/٢، وما بين حاصرتين الآتي منه.

(٣) في الكتاب ٥١٥/٣.

(٤) الكشف ٤٤٤/٢.

(٥) المحرر الوجيز ٤٤٨/٣، وقراءة ابن ذكوان المشهورة عنه «يُلْغَن» كقراءة الجمهور،
وأما قراءة الأخوين حمزة والكسائي فهي في السبعة ص ٣٧٩، والتيسير ص ١٣٩، وهي
قراءة خلف من العشرة كما في النشر ٣٠٦/٢.

ف قيل: الألف علامةُ تثنية لا ضميرٌ على لغة: أكلوني البراغيث، و«أحدهما» فاعل، و«أو كلاهما» عطفتُ عليه، وهذا لا يجوز؛ لأنَّ شرطَ الفاعل في الفعل الذي لحقته علامةُ التثنية أن يكون مسنداً لِـمُثنًى أو مُفَرَّقاً بالعطف بالواو، نحو: قاما أخواك، أو قاما زيدٌ وعمرو، على خلافٍ في هذا الأخير هل يجوز أو لا يجوز، والصحيحُ جوازُه، و«أحدهما» ليس مثني ولا هو مُفَرَّقٌ بالعطف بالواو مع مفرد.

وقيل: الألف ضميرُ «الوالدين» و«أحدهما» بدلٌ من الضمير، و«كلاهما» عطفتُ على «أحدهما» والمعطوف على البدل بدل^(١).

وقال الزمخشري^(٢): فإن قلت: لو قيل: «إِنَّمَا يَبْلُغَانُ كلاهما» كان «كلاهما» تأكيداً لا بدلاً، فمالكَ زعمتَ أَنَّهُ بدل؟ قلت: لأنَّه معطوفٌ على ما لا يصحُّ أن يكون تأكيداً للثنتين، فانتظم في حكمه، فوجب أن يكون مثله.

فإن قلت: ما ضرَّكَ لو جعلته تأكيداً مع كونِ المعطوف عليه بدلاً وعطفتُ التوكيدَ على البدل؟ قلت: لو أريد تأكيدُ التثنية لقليل: «كلاهما» فحَسْب، فلمَّا قيل: «أحدهما أو كلاهما» عَلِمَ أَنَّ التوكيدَ غيرُ مُرادٍ، فكان بدلاً مثلَ الأول.

وقال ابن عطية: وعلى هذه القراءة الثالثة - يعني: «يَبْلُغَانُ» - يكون قوله: «أحدهما» بدلاً من الضمير في «يَبْلُغَانُ» وهو بدلٌ مُقَسَّم، كقول الشاعر:

وكنْتُ كذبي رَجُلَيْنِ رَجُلٍ صَاحِبُهُ وَرَجُلٍ رَمَى فِيهَا الزَّمَانُ فَشَلَّتِ^(٣)
انتهى.

ويلزم من قوله أن يكون «كلاهما» معطوفاً على «أحدهما» وهو بدل، والمعطوف على البدل بدل، والبدلُ مُشَكِّلٌ؛ لأنَّه يلزم منه أن يكون المعطوفُ عليه بدلاً، وإذا جعلتُ «أحدهما» بدلاً من الضمير فلا يكونُ إلَّا بدلٌ بعضٍ من كلٍّ، وإذا

(١) ينظر مغني اللبيب ص ٤٨١.

(٢) في الكشاف ٤٤٤/٢.

(٣) البيت لكثير عزة، وهو في ديوانه ص ٧٨، والكتاب لسيبويه ٤٣٣/١، والكلام في المحرر الوجيز ٤٤٨/٣.

عطفَتْ عليه «كلاهما» فلا جائز أن يكون بدلٌ بعضٍ من كلٍّ؛ لأنَّ «كلاهما» مرادفٌ للضمير من حيث التثنية، فلا يكون بدلٌ بعضٍ من كلٍّ، ولا جائز أن يكون بدلٌ كلٍّ من كلٍّ؛ لأنَّ المستفاد من الضمير التثنية، وهو المستفاد من «كلاهما» فلم يُفِدِ البَدَلُ زيادةً على المُبْدَلِ منه، وأمَّا قولُ ابن عطية: وهو بدلٌ مُقسَّم، كقول الشاعر: وكنتُ كذي رجلين... البيت، فليس من بدل التقسيم؛ لأنَّ شرط ذلك العطفُ بالواو، وأيضاً فالبَدَلُ المُقسَّم لا يَصْدُقُ المُبْدَلُ فيه على أحدٍ قِسْميه، و«كلاهما» يَصْدُقُ عليه الضمير وهو المُبْدَلُ منه، فليس من البَدَلِ المُقسَّم. ونُقل عن أبي علي أنَّ «كلاهما» توكيد^(١)، وهذا لا يتمُّ إلَّا بأن يُعَرَّبَ «أحدهما» بدلٌ بعضٍ من كلٍّ، ويُضَمَّرَ بعده فعلٌ رافعٌ الضمير، ويكون «كلاهما» توكيداً لذلك الضمير، والتقدير: أو يلغا كلاهما، وفيه حذفُ المؤكَّد، وقد أجازهُ سيبويه والخليل؛ قال: مررتُ بزيدٍ وإيَّاي أخوه أنفسهما، بالرفع والنصب؛ الرفع على تقدير: هما صاحباي أنفسهما، والنصب على تقدير: أعينهما أنفسهما، إلَّا أن المنقول عن أبي علي وابن جني والأخفش قبلهما أنَّه لا يجوزُ حذفُ المؤكَّد وإقامة المؤكَّد مقامه^(٢). والذي نختاره أن يكون: «أحدهما» بدلاً من الضمير، و«كلاهما» مرفوع بفعلٍ محذوفٍ تقديره: أو يبلغ «كلاهما» فيكون من عطف الجُمْل لا من عطف المفردات، وصار المعنى: أن يبلغ أحدُ الوالدين، أو يبلغ كلاهما عندك الكِبَر، وجواب الشرط: «فلا تقلُ لهما أف».

وتقدَّم مدلولُ لفظِ «أف» في المفردات واللغات التي فيها، وإذا كان قد نُهي أن يستقبلهما بهذه اللفظة الدالَّة على الضجر والتبرُّم بهما، فالنهي عمَّا هو أشدُّ - كالسَّتم والضرب - هو بجهة الأولى، وليست دلالةُ «أف» على أنواع الإيذاء دلالةً لفظيةً خلافاً لمن ذهب إلى ذلك^(٣).

وقال ابن عباس: «أف» كلمةٌ كراهة^(٤).

(١) إملأ ما منَّ به الرحمن ص ٩٠.

(٢) ينظر الكتاب لسيبويه ٦٠/٢، والخصائص لابن جني ٣٧٩/٢.

(٣) ينظر تفسير الرازي ١٨٩/٢٠.

(٤) مجمع البيان ٣٧/٢٥.

بَالِغٌ تَعَالَى فِي الْوَصِيَّةِ بِالْوَالِدَيْنِ وَاسْتِعْمَالِ وَطَاءَةِ الْخُلُقِ وَلِيْنِ الْجَانِبِ
وَالْإِحْتِمَالِ حَتَّى لَا نَقُولَ لَهُمَا عِنْدَ الضَّجَرِ هَذِهِ الْكَلِمَةُ فَضْلاً عَمَّا يَزِيدُ عَلَيْهَا^(١).

قال القرطبي^(٢): قال علماؤنا: وإنما صار قول «أف» للوالدين أردأ شيء؛ لأنه
رفضهما رفضاً كُفِرَ النعمة، وجحد التربية، ورد وصية الله. و«أف» كلمة مقولة^(٣)
لكل شيء مرفوض؛ ولذلك قال إبراهيم عليه السلام: «أَفِ لَكُم وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِن
دُونِ اللَّهِ» [الأنبياء: ٦٧] أي: رفض لكم ولهذه الأصنام معكم. انتهى.

وقرأ الحسن، والأعرج، وأبو جعفر، وشيبة، وعيسى، ونافع، وحفص^(٤):
«أف» بالكسر والتشديد والتنوين. وقرأ أبو عمرو، وحمزة، والكسائي، وأبو بكر
كذلك بغير تنوين. وقرأ ابن كثير وابن عامر بفتحها مشددة من غير تنوين. وحكى
هارون قراءة بالرفع والتنوين. وقرأ أبو السَّمَال: «أف» بضم الفاء من غير تنوين.
وقرأ زيد بن علي: «أفا» بالتَّصْبِ والتَّشْدِيدِ والتنوين. وقرأ ابن عباس: «أف»
خفيفة، فهذه سبع قراءات من اللغات التي حُكِيت في «أف»^(٥).

وقال مجاهد: إن معناه: إذا رأيتَ منهما في حال الشَّيْخِ الغَائِظِ والبَوْلِ اللَّذِينَ
رَأَيْتَ مِنْكَ فِي حَالِ الصَّغَرِ فَلَا تَقْذَرُهُمَا وتَقُول: أف. انتهى. والآية أعم من
ذلك^(٦).

ولمَّا نَهَاهُ تَعَالَى أَنْ يَقُولَ لَهُمَا مَا مَدْلُولُهُ: أَتَضَجَّرُ مِنْكُمَا، ارتقى إلى النهي عمَّا
هو من حيثِ الْوَضْعِ أَشَدُّ مِنْ «أف» وهو نهرُهما، وإن كان النهي عن نهرهما يدلُّ
عليه النهي عن قول: «أف»، لأنَّه إذا نهى عن الأدنى كان ذلك نهياً عن الأعلى

(١) الكشف ٤٤٤/٢.

(٢) في تفسيره ٥٩/١٣.

(٣) الميث من (زا) و(يه) و(دا)، وتحرفت في باقي النسخ والمطبوع إلى: منقولة.

(٤) في المحرر الوجيز ٤٤٨/٣: وعيسى، وهذا الكلام وما بعده منه.

(٥) هذه القراءات الثلاث الأولى منها متواترة، وقراءة ابن كثير وابن عامر «أف» هي قراءة
يعقوب من العشرة. ينظر السبعة ص ٣٧٩، والتيسير ص ١٣٩، والنشر ٣٠٦/٢-٣٠٧.
وأما بقية القراءات فهي شاذة. ينظر القراءات الشاذة ص ٧٦، والمحاسب ١٨/٢، وزاد
المسير ٢٣/٥.

(٦) المحرر الوجيز ٤٤٨/٣، وتفسير القرطبي ٥٧/١٣، وأخرجه الطبري ٥٤٥/١٤.

بجهة الأولى. والمعنى: ولا تزجرهما عما يتعاطيانه ممّا لا يعجبك، وقل لهما بدل قول «أف» ونهرهما «قولاً كريماً»^(١). أي: جامعاً للمحاسن من البرّ وجودة اللفظ.

قال ابن المسيّب: قولُ العبدِ المذنبِ للسيدِ الفُظّ^(٢). وقيل: «قولاً كريماً» أي: جميلاً كما يقتضيه حسنُ الأدب. وقال عمر: أن تقول: يا أبتاه يا أمّاه. انتهى. كما خاطب إبراهيمُ لأبيه: «يا أبت» مع كفره، ولا تدعوهُما بأسمائهما؛ لأنّه من الجفاء وسوء الأدب، ولا بأس به في غير وجهه كما قالت عائشة: نحلني أبو بكر كذا^(٣).

ولمّا نهى تعالى عن القول المؤذي - وكان لا يستلزم ذلك الأمر بالقول الطيب - أمره تعالى بأن يقول لهما القول الطيب السارّ الحسن، وأن يكون قوله دالاً على التعظيم لهما والتبجيل. وقال عطاء: تتكلّم معهما بشرط أن لا ترفع إليهما بصرك، ولا تشدّ إليهما نظرك؛ لأنّ ذلك يُنافي القول الكريم^(٤). وقال الزجاج: قولاً سهلاً سليماً لا شراسة فيه.

ثم أمره تعالى بالمبالغة في التواضع معهما بقوله: ﴿وَخَفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِيلِ مِنَ الرَّحْمَةِ﴾ وقال القفال: في تقريره وجهان: أحدهما: أنّ الطائر إذا ضَمَّ فرخه إليه للتربية خفَضَ له جناحه، فخَفَضَ الجناح كناية عن حُسن التربية^(٥)، وكأنّه قيل للولد: اكفل والديك بأن تَضُمَّهُما إلى نفسك كما فعلا ذلك بك حال صِغَرِكَ. الثاني: أنّ الطائر إذا أراد الطيران والارتفاع نشرَ جناحه، وإذا أراد تركّ الطيران وتركّ الارتفاع خَفَضَ جناحه، فصار خَفَضُ الجناح كناية عن فعل التواضع من هذا الوجه.

(١) من قوله: والمعنى... إلى هنا من الكشاف ٤٤٤/٢-٤٤٥.

(٢) أخرجه الطبري ٥٤٩/١٤، وهو في تفسير البغوي ١١٠/٣، والكشاف ٤٤٥/٢، والمحور الوجيز ٤٤٨/٣، وتفسير الرازي ١٩٠/٢٠.

(٣) الكشاف ٤٤٥/٢. وقول عمر في تفسير الرازي ١٩٠/٢٠، لكن عزاه البغوي ١١٠/٣ إلى مجاهد. وقول عائشة عزاه الزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف ٢٦٣/٢ إلى موطأ مالك. قلت: هو في الموطأ ٧٥٢/٢ بغير هذا اللفظ.

(٤) تفسير الرازي ١٩٠/٢٠.

(٥) تصحفت في جميع النسخ والمطبوع إلى: التدبير، والمثبت من تفسير الرازي ١٩١/٢٠ والكلام منه - ومن الباب لابن عادل ٢٥٩/١٢.

وقال ابن عطية^(١): استعارة، أي: أقطعتهما جانب الذل منك، ودمت لهما نفسك وخلقتك. وبولغ بذكر الذل هنا، ولم يذكر في قوله: ﴿وَأَخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الشعراء: ٢١٥] وذلك بسبب عظم الحق. انتهى. وبسبب شرف المأمور فإنه لا تناسب نسبة الذل إليه.

وقال الزمخشري^(٢): فإن قلت: ما معنى «جناح الذل»؟ قلت: فيه وجهان: أحدهما: أن يكون المعنى: واخفض لهما جناحك، كما قال: ﴿وَأَخْفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ فأضافه إلى الذل أو الذل، كما أضيف حاتم إلى الجود على معنى: واخفض لهما جناحك الدليل أو الدلول. والثاني: أن يجعل للذل أو لذلّه جناحاً خفيضاً، كما جعل لبيد^(٣) للشمال يداً وللقرّة زماماً مبالغته في التذلل والتواضع لهما. انتهى.

والمعنى: أنه جعل اللين ذلاً، واستعار له جناحاً، ثم رشح هذا المجاز بأن أمر بخفضه، وحكي أن أبا تمام لما نظم قوله: لا تَسْقِنِي مَاءَ الْمَلَامِ فَإِنِّي صَبٌّ قَدْ اسْتَعَذَبْتُ مَاءَ بُكَائِيَا جاءه رجل بقصعة وقال له: أعطني شيئاً من ماء الملام، فقال له: حتى تأتيني بريشة من جناح الذل^(٤).

وجناحا الإنسان: جانباه، فالمعنى: واخفض لهما جانبيك ولا ترفعه فغل المتكبر عليهما.

وقال بعض المتأخرين فأحسن:

أرأشوا جناحي ثم بلّوه بالندي فلم أستطع من أرضهم طيراناً^(٥)

(١) في المحرر الوجيز ٤٤٩/٣.

(٢) في الكشاف ٤٤٥/٢.

(٣) البيت في ديوانه ص ٣١٥.

وعداؤ ربح قد كشفت وقرّة إذ أصبحت بيد الشمال زمامها

(٤) المثل السائر ٤١٨/١، والبيت في ديوان أبي تمام ٢٢/١.

(٥) نسبة صاحب نفح الطيب ١٩٩/٣، وصاحب خزنة الأدب وغاية الأرب ص ٢١٥ لابن اللبابة.

وقرأ الجمهور: «من الذَّلِّ» بضمّ الذال. وقرأ ابنُ عباس، وعروة، وابنُ جُبَيْر، والجحدري، وابن وثّاب بكسر الذال، وذلك على الاستعارة في الناس؛ لأنّ ذلك يُستعمل في الدوابِّ في ضدِّ الصُّعوبة^(١)، كما أنّ الذَّلَّ بالضمِّ في ضدِّ العِزِّ من الناس^(٢).

و«من» الظاهرُ أنّها للسبب، أي: الحاملُ لك على خفضِ الجناح هو رحمتهُكما؛ إذ صارا مفتقرين لك حالةَ الكبرِ كما كنتَ مفتقراً إليهما حالةَ الصُّغر. قال أبو البقاء: «من الرحمة» أي: من أجلِ رفيقك بهما ف «من» متعلّقة بـ «اخفض»، ويجوز أن تكون حالاً من «جناح».

وقال ابن عطية: «من الرحمة» هنا لبيان الجنس، أي: إنّ هذا الخفض يكون من الرحمة المستكنة في النفس، لا بأن يكون ذلك استعمالاً، ويصحُّ أن يكون ذلك لا ابتداءً الغاية. انتهى.

ثم أمره تعالى بأن يدعو الله لهما بأن يرحمهما رحمته الباقية، إذ رحمته عليهما لا بقاء لها.

ثم نبّه على العلّة الموجبة للإحسان إليهما والبرّ بهما واسترحام الله لهما، وهي تربيتُهما له صغيراً، وتلك الحالة ممّا تزيده إشفاقاً ورحمةً لهما، إذ هي تذكيرٌ بحالة إحسانهما إليه وقت أن لا يقدر على الإحسان لنفسه.

وقال قتادة: نسخ الله من هذه الآية هذا اللفظ، يعني: ﴿وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا﴾ بقوله تعالى: ﴿مَا كُنَّا لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ﴾ [التوبة: ١١٣]. وقيل: هي مخصوصة في حقّ المشركين. وقيل: لا نسخ ولا تخصيص؛ لأنّ له أن يدعو الله لوالديه الكافرين بالهداية والإرشاد، وأن يطلب الرحمة لهما بعد حصول الإيمان^(٣).

(١) المحرر الوجيز ٤٤٩/٣، وقراءة «الذَّلِّ» - بكسر الذال - في الشاذة ص ٧٦.

(٢) إملأ ما من به الرحمن ص ٩٠.

(٣) تفسير الرازي ١٩١/٢٠، وقول قتادة أخرجه أبو جعفر النحاس في الناسخ والمنسوخ (٦٤٤)، وعزه السيوطي في الدر المنثور ١٧١/٤ إليه وإلى ابن المنذر، وابن الأنباري في المصاحف.

والظاهر أنَّ الكاف في «كما» للتعليل، أي: ربَّ ارحمهما لتربيتهما لي وجزاءً على إحسانهما إليَّ حالة الصَّغَر والافتقار.

وقال الحَوْفي: الكاف في موضع نصب نعت لمصدرٍ محذوفٍ تقديره: رحمةٌ مثلُ تربيتي صغيراً.

وقال أبو البقاء^(١): «كما» نعتٌ لمصدرٍ محذوفٍ، أي: رحمةٌ مثلَ رحمتيهما.

وسرَدَ الزمخشري^(٢) وغيره^(٣) أحاديثَ وآثاراً كثيرةً في برِّ الوالدين يُوقَفُ عليها في كتبهم.

ولمَّا نهى تعالى عن عبادةٍ غيره وأمرَ بالإحسان إلى الوالدين ولاسيَّما عند الكِبَر، وكانَ الإنسانَ ربما تظاهرَ بعبادةٍ وإحسانٍ إلى والديه دون عقدٍ ضميرٍ على ذلك رياءً وسمعةً = أخبر تعالى أنَّه أعلمُ بما انطَوَّت عليه الضمائرُ من دون قصدِ عبادةِ الله والبرِّ بالوالدين، ثم قال: ﴿إِنْ تَكُونُوا صَالِحِينَ﴾ أي: ذوي صلاح، ثم فرَطَ منكم تقصيرٌ في عبادةٍ أو برٍّ، وأنبَثَ إلى الخير، فإنَّه غفورٌ لما فرَطَ من هَنَاتكم. والظاهرُ أنَّ هذا عامٌّ لكلِّ مَنْ فرَطَ منه جنايةٌ ثم تاب منها، ويندرج فيه مَنْ جنى على أبويه ثم تاب من جنايته. وقال ابنُ جُبَيْر: هي في البادرة^(٤) تكون من الرجل إلى أبيه لا يريد بذلك إلَّا الخير^(٥).

﴿وَمَاتَ ذَا الْقَرْبَىٰ حَقْمًا وَالْمَيْسَكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَلَا يُبْدَرُ تَبْذِيرًا﴾ ٢٣ ﴿إِنَّ الْمُبْدِرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا﴾ ٢٤ ﴿وَأَمَّا تَعْرِضَنَّ عَنْهُمْ تَئْتِفُ رَحْمَتِي مِنْ رَبِّكَ تَرْجُوهَا فَقُلْ لَهَا قَوْلًا مَيْسُورًا﴾ ٢٥ ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ﴾ ٢٦

(١) في الإملاء ص ٩٠.

(٢) في الكشف ٤٤٥/٢.

(٣) وينظر تفسير القرطبي ١٣/٦٠-٦٢.

(٤) المثبت من (زا) و(يه) و(دا)، وهو الموافق لما في المصادر، وتحرفت في باقي النسخ إلى: المبارزة.

(٥) الكشف ٤٤٦/٢ بنحوه مع تقديم وتأخير. وقول سعيد بن جبیر أخرجه الطبري ٤/٥٥٦، وهو في تفسير القرطبي ١٣/٦٣.

فَنَقَعْدُ مَلُومًا تَحْسُورًا ﴿١٩﴾ إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّكَ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا ﴿٢٠﴾ .

لَمَّا أمر تعالى ببرّ الوالدين أمر بصلة القرابة؛ قال الحسن: نزلت في قرابة الرسول ﷺ، والظاهر أنّه خطاب لمن حُوطِبَ بقوله: ﴿إِنَّمَا يَلْفُظَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ﴾ والحق هنا ما يتعيّن له من صلة الرّحم وسدّ الخلّة والمواساة عند الحاجة بالمال والمعونة بكلّ وجه. قال نحوه ابنُ عباس وعكرمة والحسن وغيرهم. وقال عليّ بن الحسين فيها: هم قرابة الرسول عليه السلام؛ أمر بإعطائهم حقوقهم من بيت المال^(١).

والظاهر أنّ «الحق» هنا مُجَمَّلٌ، وأنّ «ذا القربى» عامٌّ في ذي القرابة، فيرجع في تعيين الحقّ وفي تخصيص ذي القرابة إلى السّنة.

وعن أبي حنيفة أنّ القَرابة إذا كانوا محارِمَ فقراء عاجزين عن التّكسّب وهو مُوسِرٌ حقّهم أن يُنفَقَ عليهم، وعند الشافعي يُنفَقُ على الولد والوالدين فحسب على ما تقرّر في كتب الفقه.

ونهى تعالى عن التبذير، وكانت الجاهليّة تنحُرُ إبِلَها وتتياسرُ عليها وتُبذِرُ أموالها في الفخر والسّمعة، وتذكر ذلك في أشعارها، فنهى الله تعالى عن النفقة في غير وجوه البرّ وما يُقَرَّبُ منه تعالى^(٢). وعن ابن مسعود وابن عباس: التبذير: إنفاق المال في غير حقّ^(٣). وقال مجاهد: لو أنفق ماله كلّهُ في حقّ ما كان مُبذراً. وذكر الماوردي أنّه الإسراف المُتلف للمال^(٤).

(١) المحرر الوجيز ٤٤٩/٣-٤٥٠. وقول علي بن الحسين أخرجه بمعناه الطبري في تفسيره ٥٦٣/١٤.

(٢) الكشف ٤٤٦/٢، وما قبله وما بعده منه.

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة ٩٥/٩، والبخاري في الأدب المفرد (٤٤٤)، والطبري ٥٦٧-٥٦٥/١٤ عن ابن مسعود ﷺ، وأخرجه البخاري في الأدب المفرد (٤٤٥)، والطبري ٥٦٧/١٤ عن ابن عباس ﷺ.

(٤) زاد المسير ٢٨/٥، وقول مجاهد منه أيضاً، وهو - أيضاً - في مجمع البيان ٤٠/١٥.

وقد احتجَّ بهذه الآية على الحَجَر على المبدّر، فيجب على الإمام منعه منه بالحَجَر والحيلولة بينه وبين ماله إلا بمقدار نفقة مثله، وأبو حنيفة لا يرى الحَجَرَ للتبذير وإن كان منهياً عنه^(١). وقال القرطبي^(٢): يُحَجَر عليه إن بذله في الشهوات وخيف عليه النفاق، فإن أنفق وحفظ الأصل فليس بمبدّر.

وأخوة الشياطين كونهم قرناءهم في الدنيا وفي النار في الآخرة^(٣). وتدلُّ هذه الأخوة على أنَّ التبذير هو في معصية الله أو كونهم يطيعونهم فيما يأمرونهم به من الإسراف في الدنيا^(٤).

وقرأ الحسن، والضحاك: «إخوان الشيطان» على الأفراد، وكذا ثبت في مصحف أنس، وذكرَ كفرَ الشيطان لرَبِّه لِيُحَذَرَ ولا يُطَاع^(٥)؛ لأنَّه لا يدعو إلى خير، كما قال: ﴿إِنَّمَا يَدْعُوا حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾ [فاطر: ٦].

﴿وَإِنَّمَا تَرَضُّنَّ﴾ قيل: نزلت في ناسٍ من مُزَيِّنَةِ استحملوا الرسولَ فقال: لا أجدُ ما أحملُكم عليه، فَبَكُوا. وقيل: في بلالٍ وصهيبٍ وسالمٍ وخَبَّابٍ سألوهُ ما لا يجدُ، فأعرضَ عنهم^(٦).

وروي أنَّه عليه السلام كان بعد نزولِ هذه الآية إذا لم يكن عنده ما يُعطي وسئلَ قال: «يرزُقنا الله وإياكم من فضله»، فالرحمةُ على هذا: الرِزْقُ المُنتَظَر. وهو قول ابن عباس ومجاهد وعكرمة. وقال ابن زيد: الرحمةُ: الأجرُ والثواب. وإنَّما نزلت الآيةُ في قوم كانوا يسألون رسولَ الله ﷺ فيأبى أن يُعطيهم؛ لأنَّه كان يعلم منهم نفقةَ المال في فساد، فكان يُعرضُ عنهم رغبةً في الأجر في منَعهم لئلا يُعينَهم على

(١) أحكام القرآن للجصاص ١٩٨/٣.

(٢) في تفسيره ٦٥/١٣.

(٣) تفسير الرازي ١٩٤/٢٠ بنحوه.

(٤) زاد المسير ٢٨/٥ بنحوه.

(٥) المحرر الوجيز ٤٥٠/٣، والقراءة عن الحسن ذكرها الزمخشري في كشافه ٤٤٦/٢، وهي في الشاذة ص ٧٦.

(٦) زاد المسير ٢٨-٢٩، ونسب القول الأول إلى عطاء الخراساني، والقول الثاني إلى مقاتل.

فسادهم، فأمره الله تعالى أن يقول لهم قولاً ميسوراً يتضمنُ الدعاء في الفتح لهم والإصلاح. انتهى من كلام ابن عطية^(١).

وقال الزمخشري^(٢): وإن أعرضت عن ذي القربى والمسكين وابن السبيل حياة من الرد فقل لهم قولاً ميسوراً، ولا تتركهم غير مُجابين إذا سألوك، وكان رسول الله ﷺ إذا سُئِلَ شيئاً وليس عنده أعرَضَ عن السائل وسكت حياة. ويجوز أن يكون معنى «وإنما تعرضن عنهم»: وإن لم تنفعهم وترفع خصاصتهم لعدم الاستطاعة، ولا يُريد الإعراض بالوجه؛ كنايةً بالإعراض عن ذلك؛ لأنَّ مَنْ أبى أن يُعطى أعرَضَ بوجهه. انتهى.

والذي يظهر أنه تعالى لما أمر بإيتاء ذي القربى حقَّه، ومن دُكر معه، ونهاه عن التبذير، قال: وإن يكن منك إعراض عنهم، فالضمير عائذٌ عليهم، وعلل الإعراض بطلب الرحمة، وهي كناية عن الرزق والتوسعة، وطلب ذلك ناشئ عن فقدان ما وجود به ويؤتاه من سألَه، وكأنَّ المعنى: وإن تُعرض عنهم لإعسارك، فوضع المُسبَّب - وهو ابتغاء الرحمة - موضع السبب وهو الإعسار.

وأجاز الزمخشري أن يكون «ابتغاء رحمة من ربك» علةً لجواب الشرط، فهو يتعلّق به وقُدّم عليه، أي: فقل لهم قولاً سهلاً لئنا، وعدّهم وعداً جميلاً، رحمةً لهم، وتطيباً لقلوبهم ابتغاء رحمة من ربك، أي: ابتغ رحمة الله التي ترجوها برحمتك عليهم. انتهى.

وما أجازَه لا يجوز؛ لأنَّ ما بعد فاء الجواب لا يعمل فيما قبله، لا يجوز في قولك: إن يقيم فاضرب خالدًا، أن تقول: إن يقيم خالدًا فاضرب. وهذا منصوص عليه، فإن حذف الفاء في مثل: إن يقيم يضرب خالدًا، فمذهب سيويه والكسائي الجواز، فتقول: إن يقيم خالدًا نضرب. ومذهب الفراء المنع، فإن كان معمول

(١) في المحرر الوجيز ٤٥٠/٣، والحديث أورده الديلمي في مسنده الفردوس ٣٢٢/١ من حديث عائشة رضي الله عنها، ٢٦/٥ من حديث أنس رضي الله عنه.

(٢) في الكشاف ٤٤٧/٢، والحديث الآتي أخرجه أحمد (١٣٩٧٥)، وابن حبان (٤٨٣٦)، والحاكم ٣٥٣/٣ من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه، بلفظ: كان رسول الله ﷺ لا يسأل شيئاً إلا أعطاه أو سكت.

الفعل مرفوعاً نحو: **إِنْ تَفَعَّلَ يَفَعَلُ زَيْدٌ**، فلا يجوز تقديم **زَيْدٍ** على أن يكون مرفوعاً بـ «يفعل» هذا، وأجاز سيبويه أن يكون مرفوعاً بفعل يُفسره «يفعل» كأنك قلت: **إِنْ تَفَعَّلَ يَفَعَلُ زَيْدٌ يَفَعَلُ**، ومنع ذلك الكسائي والفرّاء.

وقال ابن جبير: الضمير في «عنهم» عائذ على المشركين، والمعنى: وإما تُعرضن عنهم لتكذيبهم إياك ابتغاء رحمة، أي: نصر لك عليهم أو هداية من الله لهم، وعلى هذا القول «الميسور»: المداراة لهم باللسان. قاله أبو سليمان الدمشقي^(١).

وَيَسَّرَ يَكُونُ لازماً ومتعدّياً، فميسور من المتعدّي، تقول: **يَسَّرْتُ لَكَ كَذَا**: إذا أعددت^(٢).

قال الزمخشري^(٣): يُقَالُ: **يُسِّرَ الْأَمْرُ وَعُسِرَ**، مثل: **سُعِدَ وَنُحِسَ**، فهو مفعول. انتهى.

ولمعنى هذه الآية أشار الشاعر في القصيدة التي تُسمّى باليتيمة في قوله:
لِيَكُنْ لَدَيْكَ لِسَائِلٍ فَرَجٌ **إِنْ لَمْ يَكُنْ فَلْيَحْسُنِ الرَّدَّ^(٤)**
وقال آخر:

إِنْ لَمْ يَكُنْ وَرَقٌ يَوْمًا أَجُودُ بِهِ **لِلْسَائِلِينَ فَلْيَأْتِي لَيْسَ الْعُودُ**
لَا يَغْدُمُ السَّائِلُونَ الْخَيْرَ مِنْ خُلُقِي **إِمَّا نَوَالِي وَإِمَّا حُسْنُ مَرْدُودِي^(٥)**

﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ﴾ الآية. قيل: نزلت في إعطائه ﷺ قميصه ولم يكن له غيره، وبقي غريانا. وقيل: أعطى الأقرع بن حابس مئة من الإبل وعيينة مثل ذلك، والعباس بن مرداس خمسين، ثم كمّلها مئة، فنزلت^(٦).

(١) زاد المسير ٢٨/٥-٢٩.

(٢) المحرر الوجيز ٣/٤٥٠.

(٣) في الكشف ٢/٤٤٧.

(٤) قائله أبو الشّيب الخزاعي، وهو في ديوانه ص ٨٩.

(٥) ذكرهما القرطبي في تفسيره ١٣/٦٧، وهما في الكامل للمبرد ٣/١٠٧٢ من دون نسبة.

(٦) الكشف ٢/٤٤٧ بنحوه، والقول الأول أخرجه الواحدي في أسباب النزول ص ٢٩٤ من حديثي ابن مسعود وجابر بن عبد الله، وأوردهما ابن الجوزي في زاد المسير ٥/٢٩-٣٠.

وهذه استعارة استُعير فيها المحسوس للمعقول، وذلك أَنَّ البُخلَ معنَى قائمٍ بالإنسان يمنعُه من التصرُّف في ماله، فاستُعيرَ له الغِلُّ الذي هو^(١) ضَمُّ اليَدِ إلى العنق، فامتنع من تصرُّف يده وإجالتِها حيث تريد، وذكرَ اليَدَ لأنَّ بها الأخذَ والإعطاء.

واستُعيرَ بَسَطُ اليَدِ لإذهاب المال، وذلك أَنَّ قبْضَ اليَدِ يحبسُ ما فيها، وبَسَطُها يُذهِبُ ما فيها^(٢). وطابقَ في الاستعارة بين بَسَطِ اليَدِ وقَبْضِها من حيثِ المعنى؛ لأنَّ جَعَلَ اليَدَ مغلولَةً هو قبْضُها، وغَلَّها أَبْلَغَ في القبض، وقد طابقَ بينهما أبو تمام^(٣) فقال في المعتصم:

تَعَوَّدَ بَسَطَ الكَفِّ حَتَّى لَوِ أَنَّهُ ثَنَاهَا لِقَبْضٍ لَمْ تُجِبْهُ أَنَامِلُهُ
وقال الزمخشري^(٤): هذا تمثيلٌ لمنع الشحيح وإعطاء المسرف، [و] أمرٌ بالاقتصاد الذي هو بين الإسراف والإقتار. انتهى.

والظاهر أَنَّهُ مُرَادٌ بالخطابِ أُمَةُ الرَسُولِ ﷺ، وإلَّا فهو ﷺ كان لا يَذْخَرُ شَيْئاً لِعَدُوِّهِ، وكذلك مَنْ كَانَ واثِقاً بِاللَّهِ حَقَّ الوُثُوقِ كَأَبِي بَكْرٍ حِينَ تَصَدَّقَ بِجَمِيعِ مَالِهِ^(٥).

وقال ابن جُريج وغيره: المعنى: لا تُمَسِّكْ عَنِ النِّفْقَةِ فِيمَا أَمَرْتُكَ بِهِ مِنَ الْحَقِّ، وَلَا تَبْسُطْهَا فِيمَا نَهَيْتُكَ عَنْهُ^(٦).

ورُوِيَ عَنْ قَالُونَ: «كُلُّ الْبَسْطِ» بِالضَّادِ^(٧).

«فتفعَّد» جوابٌ للهِيتين باعتبار الحالين، فالْمَلُومُ راجعٌ لقوله: ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ﴾، كما قال الشاعر:

(١) كلمة «هو» من (ح) و(أ) و(ع)، وهي ليست في باقي النسخ.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي ١١٩٦/٣.

(٣) في ديوانه ٢٩/٣، وتقدم عند تفسير الآية (٢٤٥) من سورة البقرة.

(٤) في الكشف ٤٤٧/٢، وما بين حاصرتين الآتي منه.

(٥) أحكام القرآن للجصاص ١٩٩/٣، وأحكام القرآن للكبيا الطبري ٢٥٧/٣.

(٦) المحرر الوجيز ٤٥١/٣، وقول ابن جريج أخرجه الطبري في تفسيره ٥٧٦/١٤.

(٧) المحرر الوجيز ٤٥٠/٣، والمشهور عنه بالسُّنِّ كقراءة الجمهور.

إِنَّ الْبَخِيلَ مَلُومٌ حَيْثُ كَانَ وَلَ كِنَّ الْجَوَادَ عَلَى عِلَاتِهِ هَرِمٌ^(١)
و«المحسور» راجع لقوله: ﴿وَلَا يَسْطُهَا﴾. وكأنه قيل: فتلام وتُحَسَّر.

ثم سألَه تعالى عما كان يلحقه من الإضافة بأن ذلك ليس بهوانٍ منك عليه، ولا لبخلٍ به عليك، ولكن لأنَّ بسطَ الرزقِ وتضييقه إنما ذلك بمشيئته وإرادته لما يعلم في ذلك من المصلحة لعباده، أو يكون المعنى: القَبْضُ والبَسْطُ من مشيئة الله، وأما أنتم فعليكم الاقتصاد^(٢).

وختَمَ ذلك بقوله: ﴿خَيْرٌ﴾: وهو العلمُ بخفيايات الأمور، و﴿بَصِيرٌ﴾ أي: بمصالح عبادِه، حيثُ يسطُ لقومٍ ويضيِّقُ على قومٍ.

﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشِيَةً إِمَّا نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِنَّا كُنَّا لَهُمْ قَاتِلِينَ﴾^(٣)
لَمَّا بَيَّنَّ تعالى أَنَّهُ هو الْمُتَكَفِّلُ بأرزاق العباد حيثُ قال: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَسْطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ﴾ أتبعه بالنهي عن قتل الأولاد^(٣).

وتقدَّم تفسيرُ نظير هذه الآية، والفرق بين «خشية إِملاق» و«من إِملاق» وبين قوله: «نرزقهم» و«نرزقكم»^(٤).

وقرأ الأعمش وابنُ وثَّاب: «ولا تُقْتَلُوا» بالتضعيف^(٥).

وقرئ: «خَشِيَةً» بكسر الخاء^(٦).

وقرأ الجمهور: «خِطْئًا» بكسر الخاء وسكون الطاء. وقرأ ابنُ كثير بكسرهما وفتح الطاء والمد، وهي قراءة طلحة، وشبل، والأعمش، ويحيى، وخالد بن إلياس، وقتادة، والحسن، والأعرج بخلافٍ عنهما^(٧). وقال النحاس: لا أعرف

(١) قائله زهير بن أبي سلمى، وهو في ديوانه ص ١٥٢، وذكره أبو هلال العسكري في جمهرة الأمثال ٣٣٨/١، وفي الصناعتين ص ٤١٥. على عِلَاتِهِ: على يُشْرِهِ وعُشْرِهِ.

(٢) الكشف ٤٤٧/٢.

(٣) تفسير الرازي ١٩٦/٢٠.

(٤) تقدم عند تفسير الآية (١٥١) من سورة الأنعام.

(٥) المحرر الوجيز ٤٥١/٣.

(٦) الكشف ٤٤٧/٢.

(٧) المحرر الوجيز ٤٥١/٣-٤٥٢، وما بعده - حتى نهاية ذكر الاختلاف على القراءة - منه.

وينظر السبعة ص ٣٧٩، والتيسير ص ١٣٩.

لهذه القراءة وجهاً^(١). ولذلك جعلها أبو حاتم غلطاً. وقال الفارسي: هي مصدر من خاطأ يُخاطئ، وإن كنا لم نجد خاطأ ولكن وجدنا تخاطأ وهو مطاوع خاطأ، فدلنا عليه، فمنه قول الشاعر:

تَخَاطَأَتِ النَّبِلُ أَحْشَاءُهُ وَأَخْرَ يَوْمِي فَلَمْ يَفْجَلِ^(٢)
وقول الآخر في كمأة:

تَخَاطَأَهُ الْقَنَاصُ حَتَّى وَجَدْتُهُ وَخَرَطُوهُ فِي مَنْقَعِ الْمَاءِ رَاسِبُ^(٣)
فكأن هؤلاء الذين يقتلون أولادهم يُخاطئون الحق والعدل.
وقرأ ابن ذكوان: «خَطَأَ» على وزن «نَبَأَ»^(٤).

وقرأ الحسن: «خَطَأَ» بفتحهما والمد، جعله اسم مصدر من أخطأ، كالعطاء من أعطى. قاله ابن جني^(٥). وقال أبو حاتم: هي غلط غير جائز، ولا يُعرف هذا في اللغة. وعنه أيضاً: «خَطَى» كـ «هَوَى» خَفَّتِ الهمزة فانقلبت ألفاً وذهبت لالتقاءهما. وقرأ أبو رجاء، والزهرى كذلك، إلا أنهما كسرا الخاء فصار مثل «رَبَا» وكلاهما من خَطَى في الدين، وأخطأ في الرأي، لكنه قد يُقام كل واحد منهما مقام الآخر. وجاء عن ابن عامر «خَطَأَ» بالفتح والقصر مع إسكان الطاء^(٦)، وهو مصدر ثالث من «خَطَى» بالكسر.

﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزِّنَىٰ إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا ۖ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطَانًا فَلَا يَسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا ۖ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ

(١) معاني القرآن للنحاس ١٤٧/٤ بمعناه.

(٢) قائله أوفى بن مطر كما في الصحاح (خطأ)، وتفسير القرطبي ٧١/١٣.

(٣) قائله رجل من بني بكر كما نسب الراغب الأصبهاني في محاضرات الأدباء ومحاورات الشعراء ٦١٢/٢.

والكلام بمعناه في الحجة للقراء السبع ٩٦/٥-٩٧.

(٤) وهي قراءة أبي جعفر من العشرة. ينظر النشر ٣٠٧/٢.

(٥) في المحتسب ١٩/٢، وهذه القراءة وقراءة أبي رجاء والزهرى الآتية في الشاذة ص ٧٦.

(٦) المشهور عن ابن عامر «خَطَأَ» مثل قراءة الجمهور.

مَسْئُولًا ﴿٢٣﴾ وَأَوْفُوا بِكَفْلِكُمْ إِذَا كَلَّمْتُمْ بِالْأَيْسَارِ الْمَسْفِيحَ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴿٢٤﴾ .

لَمَّا نَهَى تعالى عن قتل الأولاد نهى عن التسبب في إيجاده من الطريق غير المشروعة، فنهى عن قربان الرّنى، واستلزم ذلك النهي عن الرّنى.

والرّنا الأكثر في القصر، ويمد لغة لا ضرورة، هكذا نقل اللغويون، ومن المد قول الشاعر وهو الفرزدق:

أبا حاضرٍ مَنْ يَزْنُ يُعْرِفُ زَنَاؤُهُ وَمَنْ يَشْرِبُ الْخَرْطُومَ يُضْبِحُ مُسْكَرًا
ويُروى: أبا خالد^(١). وقال آخر:

كَانَتْ فَرِيضَةً مَا تَقُولُ كَمَا كَانَ الزَّناءَ فَرِيضَةً الرَّجْمِ^(٢)

وكان المعنى: لم يزَلْ، أي: لم يزَلْ فاحشةً، أي: معصيةً فاحشةً، أي: قبيحةً زائدةً في القبح. ﴿وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ أي: وبس طريقاً طريقه^(٣)؛ لأنها سبيلٌ تؤدّي إلى النار.

وقال ابن عطية^(٤): «سبيلًا» نصبٌ على التمييز، التقدير: وساء سبيله سبيلًا. انتهى.

وإذا كان «سبيلًا» نصباً على التمييز فإنما هو تمييزٌ للمُضْمَرِ المُسْتَكِنِ في «ساء»، وهو من المُضْمَرِ الذي يُفَسِّرُهُ ما بعده، والمخصوصُ بالذمِّ محذوفٌ، وإذا كان كذلك فلا يكون تقديره: وساء سبيله سبيلًا؛ لأنه إذ ذاك لا يكونُ فاعله ضميراً يُرادُ به الجنسُ مُفسِّراً بالتمييز، ويبقى التقديرُ أيضاً عارياً عن المخصوص بالذمِّ.

(١) المحرر الوجيز ٤٥٢/٣. والبيت لم أجده في ديوان الفرزدق، وهو في جمهرة اللغة ٢٥٥/٣، وأساس البلاغة ص ٢٧٧، والصاحح (زنى)، وهو - أيضاً - في مجمع الأمثال للميداني ٢١/٢، وعنده: يظهر، بدل: يعرف، والصهباء، بدل: الخرطوم، وقال بعد أن نسبته للفرزدق: وبعضهم يرويه لزياد الأعجم، وكان أبو حاضر أحد المشهورين بالرّنى.

(٢) مجاز القرآن لأبي عبيدة ٣٧٧-٣٧٨، والبيت قائله النابغة الجعدي، وهو في ديوانه ص ٢٣٥.

(٣) الكشف ٤٤٨/٢.

(٤) في المحرر الوجيز ٤٥٢/٣، وما قبله منه.

وتقدّم تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ في أواخر «الأنعام»^(١). قال الضحاك: هذه أول ما نزل من القرآن في شأن القتل^(٢). انتهى.

ولمّا نهى عن قتل الأولاد وعن إيجادهم من الطريق غير المشروعة نهى عن قتل النفس، فانتقل من الخاص إلى العام، والظاهر أنّ هذه كلّها منهيّات مستقلة ليست مندرجة تحت قوله: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ﴾ كاندراج «أن لا تعبدوا».

وانتصب «مظلوماً» على الحال من الضمير المستكنّ في «قُتِلَ»، والمعنى: إنّهُ قُتِلَ بغير حقّ فقد جعلنا لوليّه وهو الطالب بدمه شرعاً.

وعند أبي حنيفة وأصحابه اندراج مَنْ يرث من الرجال والنساء والصبيان في الوليّ على قدر موارثهم؛ لأنّ الوليّ عندهم هو الوارث هنا. وقال مالك: ليس للنساء شيء من القصاص، وإنّما القصاص للرجال. وعن ابن المسيّب والحسن وقتادة والحكم: ليس إلى النساء شيء من العفو والدم^(٣).

والسلطان: التسلّط على القاتل في الاقتصاص منه أو حُجّة يُثبّت بها عليه. قاله الزمخشري^(٤). وقال ابن عطية: والسلطان: الحُجّة والملك الذي جعل إليه من التخيير في قبول الدم أو العفو. قاله ابن عباس والضحاك. وقال قتادة: السلطان: القود^(٥). وفي كتاب «التحرير»^(٦): السلطان: القوة والولاية. وقال ابن عباس: البيّنة في طلب القود. وقال الحسن: القود^(٧). وقال مجاهد: الحجة^(٨). وقال ابن زيد: الوالي، أي: والياً يُنصّفه في حقّه^(٩).

(١) عند تفسير الآية (١٥١) منها.

(٢) المحرر الوجيز ٤٥٣/٣، وأخرجه الطبري ٥٨٦/١٤.

(٣) أحكام القرآن للجصاص ٢٠١/٣.

(٤) في كشافه ٤٤٨/٢.

(٥) المحرر الوجيز ٤٥٣/٣، وهما في النكت والعيون ٢٤٠/٣، وأخرجهما الطبري ٥٨٣/١٤-٥٨٤.

(٦) هو كتاب «التحرير والتخيير» للعلامة الأديب المفسر ابن النقيب، وقد تقدم ذكره مراراً.

(٧) تقدم أنّما بأن هذا قول قتادة.

(٨) معاني القرآن للنحاس ١٤٩/٤، وتفسير أبي الليث ٢٦٧/٢، ونسبه ابن الجوزي في زاد

المسير ٣٢/٥، والقرطبي ٧٤/١٣ إلى ابن عباس.

(٩) زاد المسير ٣٢/٥.

والظاهر عَوْدُ الضمير في «فلا يُسْرِف» على الولي^(١).

والإسراف المنهى عنه أن يقتل غيرَ القاتل. قاله ابن عباس والحسن، أو يقتل اثنين بواحد. قاله ابن جبير. أو أَسْرَفَ مِنَ الذي قُتِلَ. قاله ابن زيد. أو يُمَثَّل. قاله قتادة. أو يتولَّى هو قَتَلَ القاتل دون السلطان. ذكره الزجاج^(٢).

وقال أبو عبد الله الرازي^(٣): السِّلْطَنَةُ مُجْمَلَةٌ يَفْسُرُهَا ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقَصَاصُ﴾ الآية [البقرة: ١٧٨]، ويدلُّ عليه أَنَّهُ مُخَيَّرٌ بَيْنَ الْقَصَاصِ وَالذِّيَّةِ، وَقَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَوْمَ الْفَتْحِ: «مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا فَأَهْلُهُ بَيْنَ خَيْرَتَيْنِ؛ إِنْ أَحْبَبُوا قَتَلُوا، وَإِنْ أَحْبَبُوا أَخَذُوا الدِّيَّةَ» فَمَعْنَى ﴿فَلَا يُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ﴾: لَا يُقَدِّمُ عَلَى اسْتِيفَاءِ الْقَتْلِ، وَيَكْتَفِي بِأَخْذِ الدِّيَّةِ، أَوْ يَمِيلُ إِلَى الْعَفْوِ، وَلَفْظُهُ «فِي» مَحْمُولَةٌ عَلَى الْبَاءِ، أَيْ: فَلَا يَصِيرُ مُسْرِفًا بِسَبَبِ إِقْدَامِهِ عَلَى الْقَتْلِ، وَيَكُونُ مَعْنَاهُ: التَّرْغِيبُ فِي الْعَفْوِ كَمَا قَالَ: ﴿وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى﴾ [البقرة: ٢٣٧]. انتهى ملخصاً.

ولو سَلِمَ أَنَّ «فِي» بِمَعْنَى الْبَاءِ لَمْ يَكُنْ صَحِيحَ الْمَعْنَى؛ لِأَنَّ مَنْ قَتَلَ بِحَقٍّ قَاتِلَ مَوْلَاهُ لَا يَصِيرُ مُسْرِفًا بِقَتْلِهِ، وَإِنَّمَا الظَّاهِرُ - وَاللهُ أَعْلَمُ - النِّهْيُ عَمَّا كَانَتِ الْجَاهِلِيَّةُ تَفْعَلُهُ مِنْ قَتْلِ الْجَمَاعَةِ بِالْوَاحِدِ، وَقَتْلِ غَيْرِ الْقَاتِلِ، وَالْمُثَلَّةُ، وَمُكَافَاةُ الَّذِي يُقْتَلُ لِمَنْ قَتَلَهُ. وَقَالَ مُهَلِّهْلٌ حِينَ قَتَلَ بُجَيْرُ بْنُ الْحَارِثِ بْنِ عُبَادٍ: «بُوْءُ بِشِيعٍ نَعْلٍ كُلِّيبٍ»^(٤).

وَأَبْعَدَ مَنْ ذَهَبَ إِلَى أَنَّ الضَّمِيرَ فِي «فَلَا يُسْرِفُ» لَيْسَ عَائِداً عَلَى الْوَلِيِّ،

(١) الكشاف ٤٤٧/٢.

(٢) زاد المسير ٣٣/٥، والقول الأول أخرجه الطبري ٥٨٧/١٤ بمعناه عن الحسن، وأما القول الثاني والرابع فأخرجهما عبد الرزاق في تفسيره ٣٧٧/١، والطبري ٥٨٦/١٤-٥٨٧، وأما القول الثالث فأخرجه الطبري ٥٨٧/١٤-٥٨٨، والبيهقي ٢٥/٨، وأما القول الخامس الذي ذكره الزجاج فهو في معانيه ٢٣٧/٣.

(٣) في تفسيره ٢٠١/٢٠-٢٠٢، والحديث الآتي أخرجه أبو داود (٤٥٠٤) من حديث أبي شريح الخزاعي رضي الله عنه، وله شاهد من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عند البخاري (٦٨٨٠)، ومسلم (١٣٥٥)، بلفظ: «مَنْ قَتَلَ لَهُ قَتِيلٌ فَهُوَ بِخَيْرِ النَّظَرَيْنِ؛ إِمَّا أَنْ يُودَى أَوْ يُقَادَ».

(٤) الكشاف ٤٤٧/٢، وقول مهلهل في المستقصى ١/٢، والكامل للمبرّد ٧٧٥/٢، وجمهرة

الأمثال ٢٦٦/١.

وإنَّما يعود على القاتل^(١) الدالُّ عليه، «وَمَنْ قُتِلَ» أي: لا يُسْرِف في القتل تعدياً وظلماً فيقتل مَنْ ليس له قَتْلُهُ.

وقرأ الجمهور: «فلا يُسْرِف» بياء الغيبة. وقرأ الأخوان، وزيد بن علي، وحذيفة، وابن وثَّاب، والأعمش، ومجاهد بخلاف، وجماعة - وفي نسخة من «تفسير ابن عطية»: وابن عامر؛ وهو وَهْمٌ -: بقاء الخطاب، والظاهر أنَّه على خطاب الولي، فالضميرُ له. وقال الطبري: الخطابُ للرسول ﷺ والأئمة من بعده، أي: فلا تقتلوا غيرَ القاتل. انتهى^(٢). قال ابن عطية: وقرأ أبو مسلم السراج صاحب الدعوة العباسية - وقال الزمخشري^(٣): قرأ أبو مسلم صاحب الدولة. وقال صاحب كتاب «اللوامح»: أبو مسلم العجلي مولى صاحب الدولة -: «فلا يُسْرِف» بضمُّ الفاء على الخبر، ومعناه النهي، وقد يأتي الأمرُ والنَّهي بلفظ الخبر.

وقال ابن عطية: في الاحتجاج بأبي مسلم في القراءة نَظَرٌ، وفي قراءة أبي: «فلا تُسْرِفوا في القتل إنَّ وليَّ المقتول كان منصوراً». انتهى^(٤). رَدَّه على «ولا تقتلوا»، والأولى حملُ قوله: «إنَّ وليَّ المقتول» على التفسير لا على القراءة؛ لمخالفتِهِ السواد، ولأنَّ المستفيضَ عنه «إنَّه كان منصوراً» كقراءة الجماعة.

والضمير في «إنَّه» عائذٌ على الوليِّ لتناسقِ الضمائر، ونَصْرُهُ إيَّاه بأن أوجبَ له القصاصَ فلا يَسْتَزِدُّ على ذلك، أو نصرُهُ بمعونة السلطان، وبإظهار المؤمنين على

(١) تصحفت في (أ) و(ج) و(د) و(ع) والمطبوع إلى: العامل، والمثبت من باقي النسخ، والنكت والعيون ٣/٢٤٠، وزاد المسير ٥/٣٣، فالكلام فيهما بنحوه ونسباه إلى مجاهد.

(٢) ينظر المحرر الوجيز ٣/٤٥٣، وينظر السبعة ص ٣٨٠ وفيه أن قراءة ابن عامر مثل قراءة الأخوين حمزة والكسائي - يعني بالتاء - بخلاف ما جاء في التيسير ص ١٤٠ والنشر ٢/٣٠٧ أنها مثل قراءة الجمهور، وجاء في النشر أنَّ قراءة التاء هي قراءة خلف من العشرة. وينظر كلام الطبري في تفسيره ١٤/٥٨٥-٥٨٦.

(٣) في الكشاف ٢/٤٤٨.

(٤) قراءة أبي هذه في معاني القرآن للنحاس ٤/١٥١، ومعاني القرآن للفراء ٢/١٢٣، والكشاف ٢/٤٤٨.

استيفاء الحق. وقيل: يعود الضمير على المقتول نصره الله حيث أوجب القصاص بقتله في الدنيا ونصره بالثواب في الآخرة^(١).

قال ابن عطية^(٢): وهو أرجح أبداً؛ لأنه المظلوم، ولفظة النصر تُقارن الظلم، كقوله عليه السلام: «نصر المظلوم، وإبرار القسم»، وكقوله: «انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً» إلى كثير من الأمثلة. وقيل: على القتل. وقال أبو عبيد: على القاتل؛ لأنه إذا قتل في الدنيا وخلص بذلك من عذاب الآخرة فقد نُصر. وهذا ضعيف بعيد القصد.

وقال الزمخشري^(٣): وإما - يعني أن يكون الضمير في «إنه» - للذي يقتله الولي بغير حق ويُسرف في قتله، فإنه منصور بإيجاب القصاص على المسرف. انتهى. وهذا بعيد جداً.

﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ﴾ لما نهى عن إتلاف النفوس نهى عن أخذ الأموال كما قال: «فإن دماءكم وأموالكم وأعراضكم حرام عليكم»^(٤)، ولما كان اليتيم ضعيفاً عن أن يدفع عن ماله لصغره نص على النهي عن قربان ماله، وتقدم تفسير هذه الآية في أواخر «الأنعام»^(٥).

﴿وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ﴾ عامٌ فيما عقده الإنسان بينه وبين ربه أو بينه وبين آدمي في طاعة^(٦).

﴿إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولاً﴾ ظاهره أن العهد هو المسؤول من المعاهد أن يفي به ولا يضيعه، أو يكون من باب التخيل، كأنه يُقال للعهد: لِمَ نكثت؟ فمُثِّلَ كأنه

(١) الكشاف ٤٤٨/٢ بمعناه.

(٢) في المحرر الوجيز ٤٥٣/٣، والحديث الأول الآتي هو جزء من حديث أوله: أمرنا رسول الله ﷺ بسبع ونهانا عن سبع، وأخرجه البخاري (٢٤٤٥)، ومسلم (٢٠٦٦) من حديث البراء بن عازب رضي الله عنه. والحديث الثاني أخرجه البخاري (٢٤٤٣) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه، وأخرجه مسلم (٢٥٨٤) بنحوه مطولاً من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه.

(٣) في الكشاف ٤٤٨/٢.

(٤) أخرجه البخاري (٦٧)، ومسلم (١٦٧٩) من حديث أبي بكرة رضي الله عنه.

(٥) عند تفسير الآية (١٥٢) منها.

(٦) زاد المسير ٣٤/٥.

ذاتٌ من الذَّوَاتِ تسأل: لِمَ نَكُنْتُ؟ دلالةٌ على المطالبةِ بنكِتهِ وإلزامٍ ما يترتَّبُ على نكِتهِ، كما جاء: ﴿وَإِذَا أَلْمُوءَدَةُ سُئِلَتْ ﴿يَأَيُّ ذُنُوبِكُمْ قُلْتُمْ﴾﴾ [التكوير: ٨-٩] فيمن قرأ بسكون اللام وكسر التاء التي للخطاب^(١). وقيل: هو على حذف مضاف، أي: إنَّ ذا العهدِ كان مسؤولاً عنه إنَّ لم يَفِّ به^(٢).

ثمَّ أَمَرَ تعالى بإيفاء الكيل وبالوزن المستقيم، وذلك ممَّا يرجع إلى المعاملة بالأموال.

وفي قوله: ﴿وَأَوْفُوا الْكَيْلَ﴾ دلالةٌ على أنَّ الكيل هو على البائع؛ لأنَّه لا يُقال ذلك للمشتري^(٣).

وقال الحسن: القسطاس: القَبَّان^(٤)، وهو القَلَسْطون، ويقال: القَرَسْطون^(٥). وقال مجاهد: القسطاس: العدل^(٦)، لا أنَّه آلة.

وقرأ الأخوان وحفص بكسر القاف، وباقي السبعة بضمِّها، وهما لغتان^(٧). وقرأت فرقةٌ بالإبدال من السين الأولى صادأ. قال ابن عطية^(٨): واللفظة للمبالغة من القسط. انتهى. ولا يجوز أن يكون من القِسط لاختلاف المادتين؛ لأنَّ القِسط مادَّة (ق س ط) وذلك مادَّة (ق س ط س)، إلَّا إنَّ اعتُقِدَ زيادةُ السين أخيراً كسين قُدْموس وضُعْبُوس وعرفاس فيمكن، لكنَّه ليس من مواضع زيادة السين المَقْبِسة. والتقييد بقوله: ﴿إِذَا كَلَّمْتُمْ﴾ أي: وقت كيلكم، على سبيل التأكيد، وأن لا يتأخَّر الإيفاء بأن يكيل به بنقصانٍ ما ثمَّ يُوفيه بعدُ، فلا يتأخَّر الإيفاء عن وقت الكيل.

(١) الكشف ٢/٢٤٨-٢٤٩، وتفسير الرازي ٢٠/٢٠٦ بنحوه.

(٢) ينظر مغني اللبيب ص ٢٦٣، وهكذا فسرها ابن قتيبة كما في زاد المسير ٥/٣٤.

(٣) المحرر الوجيز ٣/٤٠٥، وما بعده منه.

(٤) أخرجه الطبري ١٤/٥٩١.

(٥) قال الصفدي في تصحيح التصحيح وتحريف ص ٨٧: يقولون للميزان العظيم:

القَلَسْطون، والصواب: قَرَسْطون، وهي شامية.

(٦) أخرجه ابن أبي شيبة ١٠/٤٧١-٤٧٢، والطبري ١٤/٥٩٢.

(٧) ينظر السبعة ص ٣٨٠، والتيسير ص ١٤٠.

(٨) في المحرر الوجيز ٣/٤٥٤، وما قبله منه.

﴿ذَلِكَ خَيْرٌ﴾ أي: الإيفاء والوزن؛ لأنَّ فيه تطييب النفوس بالأتسام بالعدل والإيصال للحق. ﴿وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ أي: عاقبة، إذ لا يبقى على الموفي والوازن تبعَةٌ لا في الدنيا ولا في الآخرة، وهو من المأل: وهو المرجع، كما قال: ﴿وَخَيْرٌ مَّرَدًّا﴾ [مريم: ٧٦]، ﴿وَخَيْرٌ عُقْبًا﴾ [الكهف: ٤٤]، ﴿وَخَيْرٌ أَمَلًا﴾ [الكهف: ٤٦]، وإنَّما كانت عاقبته أحسن؛ لأنَّه اشتهر بالاحتراز عن التطفيف، فعُول عليه في المعاملات، ومالت القلوب إليه^(١).

﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْفُورًا﴾
 ﴿وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَن تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَن تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا﴾ ﴿كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا﴾ ﴿ذَلِكَ مِمَّا أَوْحَى إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا مَّا خَرَفْتَنِي فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَّدْحُورًا﴾.

لَمَّا أَمَرَ تعالى بثلاثة أشياء؛ الإيفاء بالعهد، والإيفاء للكيل، والوزن بالقسطاس، اتَّبَعَ ذلك بثلاثة مناهٍ، ﴿وَلَا تَقْفُ﴾، ﴿وَلَا تَمْشِ﴾، ﴿وَلَا تَجْعَلْ﴾.

ومعنى «ولا تقف»: لا تتبَّع ما لا عِلْمَ لك به من قولٍ أو فعلٍ؛ نُهي أن يقول ما لا يعلم، وأن يعمل بما لا يعلم، ويدخل فيه النهي عن اتِّباع التقليد؛ لأنَّه اتِّباع بما لا يعلمُ صِحَّتُهُ^(٢). وقال ابن عباس: معناه: لا تَرْمِ أحداً بما لا تعلم^(٣). وقال قتادة: لا تَقُلْ رأيتُ ولم تره، وسمعتُ ولم تسمعه، وعلمتُ ولم تعلمه^(٤). وقال محمد ابن الحنفية: لا تشهد بالزور^(٥). وقال ابن عطية^(٦): ولا تقُلْ، لكنَّها كلمة تُستعمل في القذف والعَضْو^(٧). انتهى.

(١) تفسير الرازي ٢٠٦/٢٠ بنحوه.

(٢) الكشف ٤٤٩/٢ بنحوه.

(٣) النكت والعيون ٢٤٣/٣، وزاد المسير ٣٥/٥، وأخرجه الطبري ٥٩٤/١٤.

(٤) النكت والعيون ٢٤٣/٣، وزاد المسير ٣٥/٥، ومجمع البيان ٤٩/١٥، وأخرجه الطبري ٥٩٤/١٤.

(٥) معاني القرآن للنحاس ١٥٥/٤، وزاد المسير ٣٥/٥، ومجمع البيان ٤٩/١٥، وأخرجه ابن أبي شيبة ٢٥٨/٧، والطبري ٥٩٤/١٤.

(٦) في المحرر الوجيز ٤٥٥/٣.

(٧) العَضْوُ: القالةُ القبيحة. اللسان (عضه).

وفي الحديث: «مَنْ قَفَا مُؤْمِنًا بِمَا لَيْسَ فِيهِ حِسَّهُ اللَّهُ فِي رَذْغَةِ الْخَبَالِ حَتَّى يَأْتِيَ بِالْمَخْرَجِ»^(١). وقال في الحديث أيضاً: «نَحْنُ بَنُو النَّضْرِ بْنِ كَنَانَةَ لَا نَقْفُو أَمَّنًا، وَلَا نَنْتَفِي مِنْ أَيْبِنَا»^(٢). ومنه قول النابغة الجعدي:

وَمِثْلُ الدُّمَى شُمُّ الْعَرَانِينَ سَاكِنٌ بِهِنَ الْحَيَاءِ لَا يُشِغْنَ التَّقَافِيَا^(٣)

وقال الكميت:

فَلَا أُرْمِي الْبَرِيءَ بِغَيْرِ ذَنْبٍ وَلَا أَقْفُو الْحَوَاصِنَ إِنْ قُفِينَا^(٤)

وحاصلُ هذا أَنَّهُ نَهَى عَنْ اتِّبَاعِ مَا لَا يَكُونُ مَعْلُومًا، وَهَذِهِ قَضِيَّةٌ كُلِّيَّةٌ تَنْدَرُجُ تَحْتَهَا أَنْوَاعٌ، فَكُلُّ مَنْ الْقَائِلِينَ حَمَلَ عَلَى وَاحِدٍ مِنْ تِلْكَ الْأَنْوَاعِ.

قال الزمخشري^(٥): «وَقَدْ اسْتَدَلَّ بِهِ مُبْطِلُ الْجَهْدِ، وَلَمْ يَصَحَّ؛ لِأَنَّ ذَلِكَ نَوْعٌ مِنَ الْعِلْمِ، فَقَدْ أَقَامَ الشَّرْعُ غَالِبَ الظَّنِّ مَقَامَ الْعِلْمِ وَأَمَرَ بِالْعَمَلِ بِهِ. انْتَهَى.

وقرأ الجمهور: «وَلَا تَقْفُ» بحذف الواو للجزم مضارع قفا.

وقرأ زيد بن علي: «وَلَا تَقْفُو» بإثبات الواو، كما قال الشاعر:

هَجَوْتُ زَيْبَانَ ثُمَّ جِئْتُ مُعْتَذِرًا مِنْ هَجَوِ زَيْبَانَ لَمْ تَهْجُو وَلَمْ تَدْعِ^(٦)

(١) أخرجه أبو الشيخ في التريخ والتنبيه (٢١١)، والبيهقي في الشعب (٦٣١٠)، والخطيب في تاريخ بغداد ٣/٣٩٢ من حديث ابن عمر رضي الله عنهما، وفي رواية أبي الشيخ: بهت، بدل: قفا، وفي رواية البيهقي والخطيب: قذف.

لكن أخرجه - بلفظة المصنف - أبو عبيد في غريب الحديث ٤/٤٠٧ من كلام حسان بن عطية، ونقله عنه هكذا ابن الأنباري في الزاهر ١/٣٦٦. وكذلك أخرجه ابن أبي شيبه ١٩/٤٤٠-٤٤١ (طبعة الشيخ عوامة).

(٢) أخرجه أحمد (٢١٨٣٩)، وابن ماجه (٢٦١٢) من حديث الأشعث بن قيس رضي الله عنه.

(٣) ديوان النابغة الجعدي ص ١٨٠، وشُمُّ جمع أشم: وهو الذي في قصبة أنفه علوٌ مع استواء أعلاه، والعرايين جمع عرين: وهو الأنف.

(٤) ذيل ديوان الكميت ص ٤٦٦. والحواصن جمع حصان: وهي المرأة العفيفة. وينظر ما تقدم في الكشف ٢/٤٤٩، والمحرم الوجيز ٣/٤٥٥-٤٥٦، وتفسير الطبري ١٤/٥٩٥.

(٥) في الكشف ٢/٤٤٩.

(٦) قائله أبو عمرو بن العلاء، خاطب به الفرزدق، وقد كان هجاء ثم جاءه معتذراً، والبيت في معاني القرآن للفراء ٢/١٨٧، ومعجم الأدباء ١١/١٥٨.

وإثبات الواو والياء والألف مع الجازم لغة لبعض العرب وضرورة لغيرهم.
 وقرأ معاذ القاري: «ولا تَقْفُ» مثل «تَقُلْ» من قاف يقوف، تقول العرب: قُفْتُ
 أثره، وقَفَوْتُ أثره، وهما لغتان؛ لوجود التصارييف فيهما، كجَبَذَ وجَذَبَ، وقاعَ
 الجملُ الناقةَ وقعاها: إذا ركبها^(١)، وليس قَافَ مقلوباً من قفا كما جَوَّزه صاحب
 «اللوامح».

وقرأ الجراح العُقيلي: «وَالْفَوَادَ» بفتح الفاء والواو، قُلِبَتِ الهمزة واواً بعد
 الضمة في الفؤاد، ثم اسْتُصْحِبَ القلبُ مع الفتح، وهي لغة في الفؤاد، وأنكرها
 أبو حاتم وغيره^(٢).

و«به» لا تتعلّق بـ «عِلْمٍ»؛ لأنّه مصدرٌ ولا يتقدّم معموله عليه. وقال الحوفي:
 يتعلّق بما تعلّق به «لك» وهو الاستقرار، وهو لا يظهر.

وفي قوله: ﴿إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ﴾ دليلٌ على أنّ العلوم مستفادةٌ من
 الحواسِّ ومن العقول^(٣)، وجاء هذا على الترتيب القرآني في البداء بالسمع، ثم
 يليه البصر، ثم يليه الفؤاد، و«أولئك» إشارةٌ إلى السمع والبصر والفؤاد، وهو اسم
 إشارة للجمع المذكر والمؤنث العاقل وغيره. وتخيل ابنُ عطية أنّه يختصُّ بالعاقل،
 فقال: وعبرَ عن السمع والبصر والفؤاد بـ «أولئك»؛ لأنّها حواسُّ لها إدراكٌ،
 وجعلها في هذه الآية مسؤولةً، فهي حالة مَنْ يعقل؛ ولذلك عبّر عنها بـ «أولئك»،
 وقد قال سيبويه رحمه الله في قوله تعالى: ﴿رَأَيْتُهُمْ لِي سَجْدِينَ﴾ [يوسف: ٤]
 إنّما قال: «رَأَيْتُهُمْ» في نجوم؛ لأنّه إنّما وصفها بالسجود وهو من فَعَلَ مَنْ يَعْقِلُ عبّرَ
 عنها بكناية مَنْ يعقل. وحكى الزجاج أنّ العربَ تعبّرَ عمن يعقل وعمّا لا يعقل
 بـ «أولئك»، وأنشد هو والطبري:

دُمَّ المنازلَ بعدَ منزلةِ اللّوى والعيشَ بعدَ أولئك الأيّامِ

(١) زاد المسير ٣٤/٥-٣٥.

(٢) المحرر الوجيز ٤٥٦/٣. وينظر القراءات الشاذة ص ٧٦، والمحتسب ٢١/٢.

(٣) تفسير الرازي ٢٠/٢١٠.

وَأَمَّا حِكَايَةُ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ اللُّغَةِ فَأَمْرٌ يُوقَفُ عِنْدَهُ، وَأَمَّا الْبَيْتُ فَالرَّوَايَةُ فِيهِ «الْأَقْوَامُ». انْتَهَى^(١).

وليس ما تخيَّله صحيحاً، والنُّحَاةُ ينشدونه «بعدَ أولئك الأيام» ولم يكونوا يُنشدوا إلا ما رُوي.

وإطلاق «أولاء» و«أولاك» و«أولئك» و«أولالك» على ما لا يعقل لا نعلم خلافاً فيه، و«كلٌّ» مبتدأ، والجملة خبره، واسم «كان» عائذٌ على «كل»، وكذا الضمير في «مسؤولاً». والضمير في «عنه» عائذٌ على «ما» من قوله: ﴿مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ فيكون المعنى: إِنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنَ السَّمْعِ وَالْبَصَرِ وَالْفَوَاضِ يُسْأَلُ عَمَّا لَا عِلْمَ لَهُ بِهِ، أَي: عَنْ انْتِفَاءِ مَا لَا عِلْمَ لَهُ بِهِ، وهذا الظاهر.

وقال الزَّجَّاجُ^(٢): يُسْتَشْهَدُ بِهَا، كَمَا قَالَ: ﴿يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ﴾ [النور: ٢٤].

وقال القرطبي في «أحكامه»^(٣): يُسْأَلُ الْفَوَاضُ عَمَّا اعْتَقَدَهُ، وَالسَّمْعُ عَمَّا سَمِعَ، وَالْبَصَرُ عَمَّا رَأَى.

وقال ابن عطية^(٤): إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَسْأَلُ سَمْعَ الْإِنْسَانِ وَبَصَرَهُ وَفَوَاضَهُ عَمَّا قَالَ مِمَّا لَا عِلْمَ لَهُ بِهِ، فَيَقَعُ تَكْذِيبُهُ مِنْ جَوَارِحِهِ، وَتِلْكَ غَايَةُ الْخِزْيِ. وقيل: الضميرُ في «كان» و«مسؤولاً» عائذان على القائف ما ليس له به علم، والضميرُ في «عنه» عائذٌ على «كل» فيكون ذلك من الالتفات؛ إذ لو كان على الخطاب لكان التركيبُ: «كلُّ أولئك كنتَ عنه مسؤولاً».

وقال الزمخشري^(٥): و«عنه» في موضع الرفع بالفاعلية، أي: كلُّ واحدٍ منها

(١) المحرر الوجيز ٤٥٦/٣، وكلام سيبويه الآتي في الكتاب ٤٧/٢ بمعناه، وكلام الزجاج في معاني القرآن له ٢٣٩/٣، وكلام الطبري في تفسيره ٥٩٦/١٤، والبيت قائله جرير، وهو في شرح ديوانه ٩٩٠/٢.

(٢) في معاني القرآن له ٢٣٩/٣.

(٣) ٨٠/١٣.

(٤) في المحرر الوجيز ٤٥٦/٣.

(٥) في الكشاف ٤٤٩/٢.

كان مسؤولاً عنه، فمُسَوَّلٌ مسندٌ إلى الجارِّ والمجرور كـ «المغضوب» في قوله: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ يُقال للإنسان: لِمَ سمعتَ ما لا يحِلُّ لك سماعُه؟ وَلِمَ نظرتَ ما لم يحِلَّ لك النظرُ إليه؟ وَلِمَ عزَّمتَ على ما لم يحِلَّ لك العزمُ عليه؟ انتهى.

وهذا الذي ذهب إليه من أنَّ «عنه» في موضع الرفع بالفاعلية، ويعني به أنَّه مفعولٌ لم يُسمَّ فاعله، لا يجوز؛ لأنَّ الجارَّ والمجرورَ وما يُقامُ مقامَ الفاعل من مفعولٍ به ومصدرٍ وظرفٍ بشروطهما جارٍ مجرى الفاعل، فكما أنَّ الفاعلَ لا يجوزُ تقديمه، وكذلك ما جرى مجراه وأُقيمَ مقامه، فإذا قلتَ: غضبَ على زيد، فلا يجوز: على زيدٍ غضبَ، بخلاف: غضبتُ على زيد، فيجوز: على زيدٍ غضبتُ. وقد حكى الاتفاقُ من التَّخوين على أنَّه لا يجوزُ تقديمُ الجارِّ والمجرور الذي يُقامُ مقامُ الفاعل على الفعل أبو جعفر النحاس ذكر ذلك في «المقنع» من تأليفه، فليس «عنه مسؤولاً» كـ «المغضوب عليهم»؛ لتقدُّمِ الجارِّ والمجرور في «عنه مسؤولاً» وتأخيرِهِ في «المغضوب عليهم».

وقولُ الزمخشري: وَلِمَ نظرتَ ما لم يحِلَّ لك؛ أسقط «إلى» وهو لا يجوز إلاَّ إن جاء في ضرورةٍ شعريَّةٍ؛ لأنَّ نظرَ يتعدَّى بـ «إلى»، فكان التركيب: وَلِمَ نظرتَ إلى ما لم يحِلَّ لك، كما قال: النظرُ إليه، فعُدَّاه بـ «إلى».

وانتصب «مَرَحاً» على الحال، أي: مَرَحاً، كما تقول: جاء زيدٌ ركضاً، أي: راكضاً، أو على حذف مضاف، أي: ذا مرح، وأجاز بعضهم أن يكون مفعولاً من أجله، أي: ولا تمشِ في الأرض للمرح، ولا يظهر ذلك، وتقدَّم أنَّ المرح هو السرور والاعتباط بالراحة والفرح^(١)، وكأنَّه ضَمَّن معنى الاختيال؛ لأنَّ غلبةَ السرور والفرح يصحبها التكبرُ والاختيالُ، ولذلك علَّلَ بقوله: ﴿إِنَّكَ لَن تَخْرِقَ آلَافَ﴾.

وقرأت فرقةٌ فيما حكى يعقوب: «مَرِحاً» بكسر الراء^(٢)، وهو حال، أي:

(١) الذي تقدم قريباً أن المرح هو شدة الفرح، لكن سيأتي عند تفسير الآية (٧٥) من سورة غافر، من قول الضحاك بأنه الفرح والسرور.

(٢) المحرر الوجيز ٤٥٧/٣، وعزاها ابن الجوزي في زاد المسير ٣٦/٥ إلى الضحاك وابن يعمر.

لا تمش متكبّراً مختالاً^(١). قال مجاهد: لن تخرق بمشيك على عقبك كبيراً وتنعماً، ولن تبلغ الجبال بالمشي على صدور قدميك تفاخراً وطولاً^(٢)، والتأويل: أن قدرتك لا تبلغ هذا المبلغ فيكون ذلك وصلة إلى الاختيال.

وقال الزجاج: لا تمش في الأرض مختالاً فخوراً، ونظيره ﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا﴾ [الفرقان: ٦٣]، ﴿وَأَقْصَيْدٍ فِي مَشْيِكَ﴾ [لقمان: ١٩]، ﴿وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ﴾^(٣) [لقمان: ١٨].

وقال الزمخشري^(٤): ﴿لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ﴾: لن تجعل فيها خرقاً بدؤيسك لها وشدة وطئك، ﴿وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا﴾ بتطاولك، وهو تهكّم بالمختال.

وقرأ الجراح الأعرابي: «لن تخرق» بضم الراء. قال أبو حاتم: لا تُعرف هذه اللغة^(٥).

وقيل: أشير بذلك إلى أن الإنسان محصور بين جمادين، ضعيف عن التأثير فيهما بالخرق وبلوغ الطول، ومن كان بهذه المثابة لا يليق به التكبر. وقال الشاعر: ولا تمش فوق الأرض إلا تواضعاً فكم تحتها قوم هم منك أرفع^(٦) والأجود انتصاب قوله: «طولاً» على التمييز، أي: لن يبلغ طولك الجبال.

وقال الحوفي: «طولاً» نُصِبَ على الحال، والعامل في الحال «تبلغ»، ويجوز أن يكون العامل «تخرق»، و«طولاً» بمعنى متطاولاً. انتهى.

وقال أبو البقاء^(٧): «طولاً» مصدر في موضع الحال من الفاعل أو المفعول، ويجوز أن يكون تمييزاً ومفعولاً له ومصدراً من معنى: «تبلغ». انتهى.

(١) تفسير الطبري ٥٩٧/١٤.

(٢) تفسير البغوي ١١٥/٣ بنحوه من دون نسبة.

(٣) تفسير الرازي ٢٠/٢١١.

(٤) في الكشف ٤٤٩/٢.

(٥) المحرر الوجيز ٤٥٧/٣.

(٦) ذكره ابن حبان في روضة العقلاء ونزهة الفضلاء ص ٦١، وذكر أن الكريزي أنشده إياه، وهو

في التمثيل والمحاضرة ص ٢٥٢.

(٧) في الإملاء ٩٣/٢.

وقرأ الجزميَّان، وأبو عمرو، وأبو جعفر، والأعرج: «سِيَّئَةً» بالنصب والتأنيث. وقرأ باقي السبعة، والحسن، ومسروق: «سِيَّئُهُ» بضمّ الهمزة مضافاً لهاء المذكر الغائب. وقرأ عبد الله: «سِيَّاتِهِ» بالجمع مضافاً للهاء، وعنه أيضاً: «سِيَّاتٍ» بغير هاء. وعنه أيضاً: «كَانَ خَبِيْثُهُ»^(١). فأما القراءة الأولى فالظاهر أنَّ ذلك إشارة إلى مصدرَي التَّهْيِينِ السابقين، وهما قَفُوْا ما ليس له به علم، والمشْيُ في الأرض مرحاً. وقيل: إشارة إلى جميع المناهي المذكورة فيما تقدّم في هذه السورة، و«سِيَّئَةً» خبر «كَانَ»، وأنَّثُ ثم قال: «مَكْرُوْهًا» فذكر.

قال الزمخشري^(٢): السِيَّئَةُ في حُكْمِ الْأَسْمَاءِ بِمَنْزِلَةِ الذَّنْبِ وَالْإِثْمِ زَالَ عَنْهُ حُكْمُ الصِّفَاتِ، فَلَا اعْتِبَارَ بِتَأْنِيْثِهِ، وَلَا فَرْقَ بَيْنَ مَنْ قَرَأَ: «سِيَّئَةً» وَمَنْ قَرَأَ: «سِيَّئًا»، أَلَا تَرَكَ تَقُولُ: الزُّنَى سِيَّئَةٌ، كَمَا تَقُولُ: السَّرْقَةُ سِيَّئَةٌ، فَلَا تُفَرِّقُ بَيْنَ إِسْنَادِهَا إِلَى مَذْكُورٍ وَمَوْثُوثٍ. انْتَهَى. وَهُوَ تَخْرِيجٌ حَسَنٌ. وَقِيلَ: ذَكَرَ «مَكْرُوْهًا» عَلَى لَفْظِ «كُلِّ».

وَجَوَّزُوا فِي «مَكْرُوْهًا» أَنْ يَكُونَ خَبَرًا ثَانِيًا لـ «كَانَ» عَلَى مَذْهَبِ مَنْ يُجَبِّزُ تَعْدَادَ الْأَخْبَارِ لـ «كَانَ»، وَأَنْ يَكُونَ بَدَلًا مِنْ «سِيَّئَةٍ»، وَالْبَدَلُ بِالمَشْتَقِّ ضَعِيفٌ، وَأَنْ يَكُونَ حَالًا مِنَ الضَّمِيرِ الْمُسْتَكْرِ فِي الظَّرْفِ قَبْلَهُ، وَالظَّرْفُ فِي مَوْضِعِ الصِّفَةِ. قِيلَ: وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ نَعْتًا لـ «سِيَّئَةٍ» لَمَّا كَانَ تَأْنِيْثُهَا مُجَازِيًا جَازًا أَنْ تُوصَفَ بِمُذَكَّرٍ، وَضَعَّفَ هَذَا^(٣) بِأَنَّ جَوَازَ ذَلِكَ إِنَّمَا هُوَ فِي الْإِسْنَادِ إِلَى الْمُؤَنَّثِ الْمُجَازِيِّ إِذَا تَقَدَّمَ، أَمَّا إِذَا تَأَخَّرَ وَأُسْنَدَ إِلَى ضَمِيرِهَا فَهُوَ قَبِيْحٌ؛ تَقُولُ: «أَبْقَلَ الْأَرْضَ يُقَالُهَا»^(٤) فَصِيْحًا، وَالْأَرْضُ أَبْقَلَ قَبِيْحٌ، وَأَمَّا مَنْ قَرَأَ «سِيَّئُهُ» بِالتَّذْكِيرِ وَالْإِضَافَةِ، فَـ «سِيَّئُهُ» اسْمٌ «كَانَ» وَ«مَكْرُوْهًا» الْخَبَرُ، وَلَمَّا تَقَدَّمَ مِنَ الْخِصَالِ مَا هُوَ سَيِّئٌ وَمَا هُوَ حَسَنٌ أُشِيرَ

(١) المحرر الوجيز ٣/ ٤٥٧-٤٥٨. وتنتظر القراءة الأولى والثانية في السبعة ص ٣٨٠، والتيسير ص ١٤٠.

(٢) في الكشف ٢/ ٤٥٠.

(٣) ضَعَّفَهُ أَبُو عَلِيٍّ الْفَارِسِيُّ فِي الْحِجَةِ فِي الْقِرَاءَاتِ ٥/ ١٠٢.

(٤) وَقَدْ جَاءَ فِي شَعْرِ عَامِرِ بْنِ جُوَيْنٍ الطَّائِنِيِّ كَمَا فِي كِتَابِ سَيَبُوه ٢/ ٤٦، وَالْكَامِلُ ٢/ ٨٤١، وَذَكَرَهُ أَيْضًا أَبُو عَلِيٍّ فِي الْحِجَةِ:

فَلَا مُزْنَةً وَذَقَّتْ وَذَقَّهَا وَلَا أَرْضَ أَبْقَلَ يُقَالُهَا
ثُمَّ قَالَ أَبُو عَلِيٍّ: هُوَ مُسْتَقْبَحٌ عِنْدَهُمْ.

بذلك إلى المجموع، وأفرد «سيئة» وهو المنهي عنه، فالحكم عليه بالكرهية من قوله: ﴿لَا تَجْعَلْ﴾ إلى آخر المنهيات. وأما قراءة عبد الله فتتخرج على أن يكون ممّا أخبر فيه عن الجمع إخبار الواحد المذكّر، وهو قليل، نحو قوله:

فإن الحوادث أودى بها^(١)

لصلاحية «الحدثان» مكان «الحوادث» وكذلك هذا أيضاً كان ما يسوء مكان «سيئاته».

«ذلك» إشارة إلى جميع أنواع التكاليف من قوله: ﴿لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ إلى قوله: ﴿وَلَا تَتَّبِعْ فِي الْأَرْضِ مَرَجًا﴾ وهي أربعة وعشرون^(٢) نوعاً من التكاليف بعضها أمر وبعضها نهْي، بدأها بقوله: ﴿لَا تَجْعَلْ﴾ واختتم الآيات بقوله: ﴿وَلَا تَجْعَلْ﴾.

وقال: ﴿مِمَّا أَوْحَى﴾؛ لأنّ ذلك بعض ممّا أوحى إليه، إذ أوحى بتكاليف أخرى، و«مِمّا أوحى» خبر عن ذلك، و«من الحكمة» يجوز أن يكون متعلقاً بـ «أوحى»، وأن يكون بدلاً من «ما»، وأن يكون حالاً من الضمير المنصوب المحذوف العائد على «ما»^(٣).

وكانت هذه التكاليف حكمة؛ لأنّ حاصلها يرجع إلى الأمر بالتوحيد وأنواع الطاعات، والإعراض عن الدنيا والإقبال على الآخرة، والعقول تدلّ على صحتها، وهي شرائع في جميع الأديان لا تقبل النسخ. وعن ابن عباس: إنّ هذه الآيات كانت في ألواح موسى عليه السلام، أولها: ﴿لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾؛ قال تعالى: ﴿وَكُتِبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةٌ وَفَصِيلَةٌ لِكُلِّ شَيْءٍ﴾ [الأعراف: ١٤٥].

وكرّر تعالى النهي عن الشرك، ففي النهي الأول ﴿فَتَقَعْدَ مَذْمُومًا مَخْذُولًا﴾، وفي الثاني ﴿فَنَلَقَى فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَدْحُورًا﴾، والفرق بين مذموم وملوم أنّ كونه مذموماً أنّ يذكر أنّ الفعل الذي أقدم عليه قبيح منكّر، وكونه ملوماً أنّ يقال له بعد الفعل

(١) قائله الأعشى ميمون بن قيس، وهو في ديوانه ص ٢٢١، والكتاب ٤٦/٢، وصدره: فإنّ تعهديني ولي لمة.

(٢) في تفسير الرازي ٢٠/٢١٣ والكلام منه: خمسة وعشرون.

(٣) من قوله: «ومن الحكمة» إلى هنا من إملاء ما من به الرحمن ٩٣/٢.

وذمّه: لِمَ فعلتَ كذا؟ وما حملكَ عليه؟ وما استفدتَ منه إلا إلحاقَ الضررِ بنفسك؟ فأوّلُ الأمرِ الذمُّ وآخره اللوم. والفرقُ بين مخذولٍ ومدحورٍ أنَّ المخذول هو المتروكُ إعانتَه ونصره، والمفوّضُ إلى نفسه، والمدحور: المطرودُ المُبعدُ على سبيل الإهانة له والاستخفافِ به، فأوّلُ الأمرِ الخذلانُ، وآخره الطردُ مُهاناً، وكان وصفُ الذمِّ والخذلانِ يكون في الدنيا، ووصفُ اللومِ والدُّحورِ يكون في الآخرة؛ ولذلك جاء ﴿فَنَلَقْنِي فِي جَهَنَّمَ﴾^(١).

والخطابُ بالنهي في هذه الآيات للسامع غير الرسول^(٢).

وقال الزمخشري^(٣): ولقد جعلَ الله عزَّ وعلا فاتحتَها وخاتمَها النَّهيَ عن الشرك؛ لأنَّ التوحيدَ هو رأسُ كلِّ حكمة وملاكُها، ومنَ عِدَمِه لم تنفعه حِكْمُه وعلومُه، وإنْ بدَّ فيها الحكماء، وحكٌّ بيافوخه السماء، وما أغنَتْ عن الفلاسفة أسفارُ الحِجَم، وهم عن دينِ الله أضلُّ من النَّعم.

﴿أَفَأَصْفَنَكُمْ رَبِّكُمْ يَالْبَيْنِ وَأَخَذَ مِنَ الْمَلَكَةِ إِنشَاءً إِنَّكُمْ لَنَقُولُونَ قَوْلًا عَظِيمًا﴾^(١) وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِيَذَكَّرُوا وَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا نُفُورًا^(٢) قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا لَا تَنفَعُوا إِلَى ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا^(٣) سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا^(٤) نَسِجَ لَهُ السَّمَوَاتِ السَّبِغَ وَالْأَرْضَ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا حَلِيمًا غَفُورًا^(٥) ﴿٢٣﴾.

لَمَّا نَبَّهَ تعالى على فساد طريقة مَنْ أثبتَ لله شريكاً ونظيراً أتبعه بفساد طريقة مَنْ أثبتَ لله ولداً^(٤).

والاستفهامُ معناه الإنكار والتوبيخ، والخطابُ لمن اعتقد أنَّ الملائكة بناتُ الله، ومعنى «أفأصفاكم»: أثركم وخصصكم، وهذا كما قال: ﴿أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكُمُ الْبَنُونَ﴾ [الطور: ٣٩]، ﴿الْكُفَّ الَّذِينَ وَلَهُ الْآلَتُ﴾ [النجم: ٢١] وهذا خلافاً للحكمة وما عليه

(١) تفسير الرازي ٢٠/٢١٣-٢١٤ بمعناه مع تقديم وتأخير، وما بعده منه، وكلام ابن عباس في الكشف ٢/٤٥٠.

(٢) المحرر الوجيز ٣/٤٥٨، ومجمع البيان ١٥/٥٠.

(٣) في الكشف ٢/٤٥٠.

(٤) تفسير الرازي ٢٠/٢١٥.

معقولكم وعادتكم، فإنَّ العبيدَ لا يُؤثرون بأجودَ الأشياء وأصفاها من الشُّوب، ويكون أردؤها وأدونها للسادات^(١). ومعنى «عظيماً»: مبالغاً في المنكر والقبح^(٢)، حيث أضفتم إليه الأولاد، ثم حيث فضّلتم عليه تعالى أنفسكم فجعلتم له ما تكرهون، ثم نسبة الملائكة الذين هم من شريف ما خلَق إلى الأنوثة^(٣).

ومعنى: «صرّفنا»: نوّعنا من جهة إلى جهة، ومن مثال إلى مثال. والتصريف لغة: صرف الشيء من جهة إلى جهة، ثم صار كناية عن التبيين^(٤).

وقرأ الجمهور: «صرّفنا» بتشديد الراء. وقيل: لم نجعله نوعاً واحداً، بل وعداً ووعيداً، ومُحكماً ومُتشابهاً، وأمرأً ونهياً، وناسخاً ومنسوخاً، وأخباراً وأمثالاً، مثلُ تصريف الرياح من صباً ودُبُور، وجنوب وشمال، ومفعول «صرّفنا» على هذا المعنى محذوف، وهي هذه الأشياء، أي: صرّفنا الأمثال والعبرَ والحكمَ والأحكام والإعلام. وقيل: المعنى: لم نُنزله مرةً واحدةً، بل نجومّاً، ومعناه: أكثرنا صرّف جبريل إليك، والمفعول محذوف، أي: صرّفنا جبريل^(٥).

وقيل: «في» زائدة، أي: صرّفنا هذا القرآن، كما قال: ﴿وَأَصْلَحَ لِي فِي دُرِّيِّ﴾^(٦) [الأحقاف: ١٥] وهذا ضعيف؛ لأنَّ «في» لا تُزاد.

وقال الزمخشري^(٧): يجوز أن يُريد بهذا القرآن إبطالَ إضافتهم إلى الله البنات، لأنَّه ممَّا صرّفه وكرَّرَ ذِكْرَه، والمعنى: ولقد صرّفنا القولَ في هذا المعنى وأوقعنا التصريفَ فيه، وجعلناه مكاناً للتكرير، ويجوز أن يُشير بهذا القرآن إلى التنزيل ويريد: ولقد صرّفناه - يعني هذا المعنى - في مواضع من التنزيل، فترك الضمير؛ لأنَّه معلوم. انتهى. فجعلَ التصريفَ خاصّاً بما دلَّت عليه الآيةُ قبله، وجعلَ مفعولَ

(١) الكشف ٤٥٠/٢ بنحوه.

(٢) المحرر الوجيز ٤٥٨/٣ بنحوه.

(٣) الكشف ٤٥٠/٢ بنحوه.

(٤) تفسير الرازي ٢١٦/٢٠ بنحوه.

(٥) تفسير القرطبي ٨٧/١٣، وعزاه للشعبي.

(٦) تفسير الرازي ٢٠/٢١٧.

(٧) في الكشف ٤٥٠/٢.

«صَرَّفْنَا» إمَّا القولَ في هذا المعنى، أو المعنى وهو الضمير الذي قدَّره في «صَرَّفْنَاهُ»، وغيره جعلَ التَّصْرِيفَ عامًّا في أشياء، فقدَّرَ ما يشمل ما سبقَ له ما قبله وغيره.

وقرأ الحسن بتخفيف الراء، فقال صاحب «اللوامح»: هو بمعنى العامة - يعني بالعامة قراءة الجمهور - قال: لأنَّ «فَعَلَ» و«فَعَّلَ» ربما تعاقبا على معنى واحد. وقال ابن عطية^(١): على معنى: صَرَّفْنَا فيه النَّاسَ إلى الهدى بالدعاء إلى الله.

وقرأ الجمهور: «لِيَذْكُرُوا» أي: لِيَتَذَكَّرُوا، مِنَ التَّذْكِيرِ؛ أَدْغَمَ التَّاءُ فِي الذَّالِ. وقرأ الأخوان، وطلحة، وابن وثاب، والأعمش: «لِيَذْكُرُوا» بسكون الذال وضم الكاف، من الذِّكْرِ أو الذُّكْرِ، أي: لِيَتَّعِظُوا وَيَعْتَبِرُوا وَيَنْظُرُوا فيما يُحْتَجُّ به عليهم وَيُطْمِئِنُّوا إِلَيْهِ^(٢).

﴿وَمَا يَزِيدُهُمْ﴾ أي: التصريف^(٣) ﴿إِلَّا نُفُورًا﴾ أي: بُعداً وفراراً عن الحقِّ، كما قال: ﴿فَرَادَتْهُمْ رِيحًا إِلَى رِيحِهِمْ﴾^(٤) [التوبة: ١٢٥]، وقال: ﴿فَمَا لَمْ عَنِ التَّذْكِيرِ مُعْرِضِينَ﴾^(٥) كَانَتْهُمْ حُمُرٌ مُسْتَنْفِرَةٌ [المدر: ٤٩-٥٠] والنُّفُورُ مِنْ أوصاف الدوابِّ الشديدة الشَّماس.

ولمَّا ذَكَرَ تعالى نِسْبَةَ الْوَلَدِ إِلَيْهِمْ وَرَدَّ عَلَيْهِمْ فِي ذَلِكَ، ذَكَرَ قولهم: إنه تعالى معه آلهة، وَرَدَّ عَلَيْهِمْ.

وقرأ ابن كثير، وحفص: «كما يقولون» بالياء من تحت، والجمهور بالتاء^(٥).

ومعنى ﴿لَا تَنْفَعُوا إِلَى ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا﴾ إلى مغالبتِهِ وإفساد ملكِهِ؛ لأنَّهم شركاؤُهُ، كما يفعل الملوك بعضهم مع بعض^(٦)، وقال هذا المعنى أو مثله ابنُ جُبَيْرٍ،

(١) في المحرر الوجيز ٤٥٨/٣، وقراءة الحسن الأنفة الذكر منها، وهي في القراءات الشاذة ص ٧٧.

(٢) ينظر الكشف ٤٥٠/٢، والمحرر الوجيز ٤٥٨/٣، وينظر السبعة ص ٣٨٠، والتيسير ص ١٤٠.

(٣) تفسير القرطبي ٨٨/١٣.

(٤) تفسير الرازي ٢١٦/٢٠.

(٥) السبعة ص ٣٨١، والتيسير ص ١٤٠.

(٦) الكشف ٤٥١/٢.

وأبو عليّ الفارسي، والنقّاش والمتكلّمون أبو منصور وغيره، وعلى هذا تكون الآية بياناً للتمانع كما في قوله: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا إِلَهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾^(١) [الأنبياء: ٢٢]. ويأتي تفسيرها إن شاء الله تعالى. وقال قتادة ما معناه: لا بتغوا إلى التقرب إلى ذي العرش والرّلى لديه، وكانوا يقولون: إنّ الأصنام تُقربهم إلى الله، فإذا علموا أنها تحتاج إلى الله فقد بطل كونها آلهة^(٢)، ويكون كقوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ﴾^(٣) [الإسراء: ٥٧].

والكاف من «كما» في موضع نصب، فقال الحوفي: متعلّقة بما تعلّقت به «مع» وهو الاستقرار، و«معه» خبر «كان». وقال أبو البقاء^(٤): كَوْنًا كقولهم.

وقال الزمخشري^(٥): «وإذا» دالّة على أنّ ما بعدها وهو «لا بتغوا» جواب عن مقالة المشركين وجزاء لـ «لو». انتهى.

وعطف «وتعالى» على قوله: «سبحانه»؛ لأنّه اسمّ قام مقام المصدر الذي هو في معنى الفعل، أي: براءة الله، وقدّر «تنزّه»، «وتعالى» يتعلّق به «عن» على سبيل الإعمال، إذ يصحّ لـ «سبحان» أن يتعلّق به «عن» كما في قوله: ﴿سُبْحَنَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ [الصفات: ١٨٠].

والتعالي في حقّه تعالى هو بالمكانة لا بالمكان.

وقرأ الأخوان: «عمّا تقولون» بالثاء من فوق، وباقي السبعة بالياء^(٦).

وانتصب «علوا» على أنّه مصدرٌ على غير الصدر، أي: تعالياً^(٧)، ووُصِفَ بـ «كبيراً» مبالغة في معنى البراءة والبُعد عمّا وصفوه به^(٨)؛ لأنّ المنافاة بين

(١) المحرر الوجيز ٣/٤٥٨-٤٥٩.

(٢) تفسير القرطبي ١٣/٨٨.

(٣) الكشف ٢/٤٥١.

(٤) في الإملاء ٢/٩٢، وما قبل كلام الحوفي منه.

(٥) في الكشف ٢/٤٥٠.

(٦) السبعة ص ٣٨١، والتيسير ص ١٤٠.

(٧) ينظر إملاء ما من به الرحمن ٢/٩٢.

(٨) الكشف ٢/٤٥١.

الواجب لذاته والممكن لذاته، وبين القديم والمحدث وبين الغني والمحتاج منافاة لا تقبل الزيادة^(١).

ونسبة التسبيح للسموات والأرض ومن فيهن من ملك وإنس وجر حمله بعضهم على النطق بالتسبيح حقيقة^(٢)، وأن ما لا حياة فيه ولا نمو يحدث الله له نطقاً، وهذا هو ظاهر اللفظ؛ ولذلك جاء: ﴿وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾.

وقال بعضهم: ما كان من نام حيوان وغيره يُسَبِّحُ حقيقةً. وبه قال عكرمة؛ قال: الشجرة تُسَبِّحُ، والأسطوانة لا تُسَبِّحُ. وسئل الحسن عن الجوان: أيسبِّح؟ فقال: قد كان يُسَبِّحُ مرةً. يشير إلى أنه حين كان شجرة كان يُسَبِّحُ، وحين صار جُواناً مدهوناً صار جماداً لا يُسَبِّحُ^(٣).

وقيل: التسبيح المنسوب لما لا يعقل مجاز، ومعناه: أنها تُسَبِّحُ بلسان الحال حيث تدل على الصانع وعلى قدرته وحكمته وكماله، فكأنها تنطق بذلك، وكأنها تُنَزِّهُ الله ممّا لا يجوز عليه من الشركاء وغيرها، ويكون قوله: ﴿وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾ خطاباً للمشرّكين، وهم وإن كانوا معترفين بالخالق أنه الله، لكنهم لمّا جعلوا معه آلهة لم ينظروا ولم يُقرُّوا؛ لأنّ نتيجة النظر الصحيح والإقرار الثابت خلاف ما كانوا عليه، فإذا لم يفقهوا التسبيح ولم يستوضحوا الدلالة على الخالق، فيكون التسبيح المسند إلى السموات والأرض ومن فيهن على سبيل المجاز قدراً مشتركاً بين الجميع، وإن كان يصدر التسبيح حقيقة ممّن فيهن من ملك وإنس وجان ولا تحمّل نسبته إلى السموات والأرض على المجاز، ونسبته إلى الملائكة والثقلين على الحقيقة؛ لئلا يكون جمعاً بين المجاز والحقيقة بلفظ واحد^(٤).

(١) تفسير الرازي ٢/، وفيه: لا تعقل الزيادة.

(٢) إلى هنا من المحرر الوجيز ٣/٤٥٩.

(٣) المحرر الوجيز ٣/٤٥٩، وزاد المسير ٥/٣٩، وأثر عكرمة أخرجه الطبري ١٤/٦٠٥، وأثر

الحسن أخرجه الطبري أيضاً ١٤/٦٠٦.

(٤) الكشف ٢/٤٥١ بنحوه.

وقال ابن عطية^(١): ثم أعاد على السماوات والأرض ضمير من يعقل لما أسند إليها فعل العاقل وهو التسييح. انتهى.

وربني بالضمير في قوله: ﴿وَمَنْ فِيهِنَّ﴾ وكأنه تخيل أن «هن» لا يكون إلا لمن يعقل من المؤنثات، وليس كما تخيل، بل «هن» يكون ضميراً لجمع المؤنث مطلقاً.

وقرأ النحويان، وحمزة، وحفص: «تُسَبِّح» بالتاء من فوق، وباقي السبعة بالياء، وفي بعض المصاحف: «سَبَّحَتْ له السماوات» بلفظ الماضي وتاء التأنيث، وهي قراءة عبد الله، والأعمش، وطلحة بن مُصَرِّف^(٢).

﴿إِنَّمَا كَانَ حَلِيمًا﴾ حيث لا يُعَاجِلُكُمْ بالعقوبة على سوء نظركم^(٣). ﴿عَفُورًا﴾ إن رجعتُم ووحَّدْتُم الله تعالى.

﴿وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا﴾ ﴿١٥﴾ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِذَا ذُكِّرْتُمْ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَلَوْ أَنَّ عَلَى أَذُنِهِمْ نُفُورًا ﴿١٦﴾ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ يَوْمَ إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ وَإِذْ هُمْ نَجْوَى إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا ﴿١٧﴾ أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ﴿١٨﴾ وَقَالُوا آوَذَا كُنَّا عِبَادًا وَرَفَعْنَا آوَادًا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا ﴿١٩﴾.

نزلت ﴿وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ﴾ في أبي سفيان والنضر وأبي جهل وأم جميل امرأة أبي لهب؛ كانوا يؤذون الرسول إذا قرأ القرآن، فحجب الله أبصارهم إذا قرأ، فكانوا يمرُّون به ولا يرونه. قاله الكلبي^(٤).

وعن ابن عباس: نزلت في امرأة أبي لهب؛ دخلت منزل أبي بكر وببيدها فِهْرُ الرسول ﷺ عنده، فقالت: هجاني صاحبك. قال: ما هو بشاعر. قالت: قال:

(١) في المحرر الوجيز ٤٥٩/٣.

(٢) المحرر الوجيز ٤٥٩/٣-٤٦٠، وتنظر قراءات السبعة في السبعة ص ٣٨١، والتيسير ص ١٤٠، وأما قراءة «سَبَّحَتْ» فقد ذكرها الفراء في معاني القرآن ١٢٤/٢ عن عبد الله بن مسعود، وهي قراءة شاذة.

(٣) الكشف ٤٥١/٢.

(٤) زاد المسير ٤١/٥، ومجمع البيان ٥٥/١٥، وتفسير القرطبي ٩٤-٩٥.

في جيدها جبلٌ من مسد، وما يُدريه ما في جيدي؟ فقال لأبي بكر: «سألها هل ترى غيرك، فإنَّ مَلَكاً لم يزلْ يسترني عنها» فسألها فقالت: أتَهْزأ بي؟ ما أرى غيرك. فانصرفَتْ ولم ترَ الرسولَ ﷺ^(١).

وقيل: نزلتْ في قومٍ من بني عبد الدار كانوا يؤذونه في الليل إذا صلَّى وجهراً بالقراءة، فحال الله بينهم وبين أذاه^(٢).

ولمَّا تقدَّم الكلامُ في تقرير الإلهية جاء بعده تقريرُ النبوة وذكرُ شيءٍ من أحوال الكفرة في إنكارها وإنكار المعاد، والمعنى: وإذا شرَّعتْ في القراءة، وليس المعنى على الفراغ من القراءة، بل المعنى: على أنَّك إذا التَّبَسَّتْ بقراءة القرآن، ولا يُرادُ بالقرآن جميعه، بل ما ينطلقُ عليه الاسم، فإنَّك تقول لمن يقرأ شيئاً من القرآن: هذا يقرأ القرآن، ولا يُرادُ بالقرآن جميعه، بل ما ينطلقُ عليه الاسم، فإنَّك تقول لمن يقرأ شيئاً من القرآن: هذا يقرأ القرآن. والظاهر أنَّ القرآن هنا هو ما قرئ من القرآن أي شيء كان منه. وقيل: ثلاث آيات منه مُعَيَّنَة، وهي في النحل [١٠٨] ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ﴾ إلى ﴿الْفُفُلُونَ﴾، وفي الكهف [٥٧] ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ﴾ إلى ﴿إِذَا أَبَدًا﴾، وفي الجاثية [٢٣]: ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنْ أَخَذَ إِلَهُهُ هَوْنَهُ﴾ إلى ﴿أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾. وعن كعب أنَّ الرسول كان يستترُّ بهذه الآيات. وعن ابن سيرين: أنَّه عَيَّنَهَا له هاتفت من جانب البيت. وعن بعضهم: أنَّه أسرَّ فمكثَ زماناً ثم اهتدى إلى قراءتها، فخرج لا يُبصره الكفار وهم يطلبونه تمسُّ ثيابهم ثيابه.

قال القرطبي^(٣): ويُزاد إلى هذه الآي أول «يس» إلى ﴿فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾ الآية: [٩]، ففي السيرة أنَّ الرسول ﷺ حينَ نام عليٌّ على فراشه خرج ينثرُ التراب على رؤوس الكفار فلا يرونه، وهو يتلو هذه الآيات من «يس»، ولم يبقَ أحدٌ منهم إلَّا وضعَ على رأسه تراباً.

(١) تفسير أبي الليث ٢/ ٢٧٠. وأخرجه البزار (١٥)، وأبو يعلى (٢٥)، وابن حبان (٦٥١١). وله طرق أخرى ينظر تخريجها في تفسير القرطبي ٩٣/ ١٣.

(٢) النكت والعيون ٣/ ٢٤٦.

(٣) في تفسيره ٩٣/ ١٣-٩٤، وما قبله منه دون قول ابن سيرين، وينظر الكلام الآتي في السيرة النبوية لابن هشام ١/ ٤٨٣.

والظاهر أنَّ المعنى: جعلنا بين رؤيتك وبين أبصار الذين لا يؤمنون بالآخرة، كما ورد في سبب النزول.

وقال قتادة والزجاج وجماعة ما معناه: جعلنا بين فهم ما تقرأ وبينهم حجاباً فلا يُقرُّون بنبوتك ولا بالبعث^(١). فالمعنى قريب من الآية بعدها.

والظاهر إقرار «مستوراً» على موضوعه من كونه اسم مفعول، أي: مستوراً عن أعين الكفار فلا يرونه، أو مستوراً به الرسول عن رؤيتهم، ونُسب السترُ إليه لَمَّا كان مستوراً به. قاله المبرِّد.

ويؤوِّل معناه إلى أنه ذو ستر، كما جاء في صيغة لابن وتامر، أي: ذو لَبَنٍ وذو تمرٍ، وقالوا: رجلٌ مرطوب، أي: ذو رطبة، ولا يُقال: رطبته، ومكان مهوِّل، أي: ذو هوِّل، وجارية مغنوجة، ولا يُقال: هُلْتُ المِكانَ، ولا غنَجْتُ الجارية. وقال الأخفش وجماعة: «مستوراً»: ساتراً، واسم الفاعل قد يجيء بلفظ المفعول، كما قالوا: مشووم وميمون، يريدون: شائم ويامن^(٢).

وقيل: «مستور» وُصِفَ على جهة المبالغة، كما قالوا: شِعْر شاعر. ورُدَّ بأنَّ المبالغة إنَّما تكون باسم الفاعل ومن لفظ الأول^(٣).

﴿وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا﴾ تقدِّم تفسيره في أوائل «الأنعام»^(٤).

﴿وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ﴾ قيل: دخل ملأ قريش على أبي طالب يزورونه، فدخل عليهم رسول الله ﷺ فقرأ ومرَّ بالتوحيد، ثم قال: «يا معشر قريش، قولوا: لا إله إلا الله، تملكون بها العرب، وتدينُ لكم العجم»، فولَّوا ونقروا، فنزلت هذه الآية. والظاهر أنَّ الآية في حال الفارِّين عند وقت قراءته القرآن ومروره بتوحيد الله، والمعنى: إذا جاءت في قراءته مواضع التوحيد فرَّ

(١) ينظر النكت والعيون ٣/٢٤٦، وقول قتادة أخرجه الطبري ١٤/٦٠٨.

(٢) تفسير الرازي ٢٠/٢٢١-٢٢٢، وكلام الأخفش في معاني القرآن له ٢/٦١٣.

(٣) المحرر الوجيز ٣/٤٦٠.

(٤) عند تفسير الآية (٢٥) منها.

الكفار إنكاراً له واستبشاعاً لرفض آلهتهم وإطراحها^(١).

وقال الزمخشري^(٢): وَحَدَّ يَحْدُ وَحَدًّا وَجِدَّةً، نحو: وَعَدَّ يَعِدُ وَعْدًا وَعِدَّةً، و«وَحَدَّهُ» من باب رجَع عودَه على بَدَثَه، وافْعَلَه جَهْدَكَ وطاَقَتَكَ، في أَنَّهُ مصدرٌ سَادَّ مَسَدَّ الحال، أَصلُه: يَحْدُ وَحَدَه، بمعنى «واحدًا». انتهى.

وما ذهب إليه من أَنَّ «وَحَدَّهُ» مصدرٌ سَادَّ مَسَدَّ الحال، خلافُ مذهب سيبويه، و«وَحَدَّهُ» عند سيبويه ليس مصدرًا، بل هو اسمٌ وُضِعَ موضعَ المصدرِ الموضوعِ موضعَ الحال، فـ «وَحَدَّهُ» عنده موضوعٌ موضعَ «إِيحَادٍ»، و«إِيحَادٌ» موضوعٌ موضعَ «مُوجِدٍ»^(٣). وذهب يونس إلى أَنَّ «وَحَدَّهُ» منصوبٌ على الظرف. وذهب قومٌ إلى أَنَّهُ مصدرٌ لا فِعْلٌ له. وقومٌ إلى أَنَّهُ مصدرٌ لـ «أَوْحَدَ» على حذف الزيادة. وقومٌ إلى أَنَّهُ مصدرٌ لـ «وَحَدَّ» كما ذهب إليه الزمخشري، وحُجِّجَ هذه الأقوال مذكورةً في كتب النحو.

﴿وَإِذَا ذُكِّرَتْ﴾ «وَحَدَّهُ» بعد فاعل ومفعول نحو: ضَرَبْتُ زيدًا؛ فذهب سيبويه أَنَّهُ حالٌ من الفاعل، أي: مُوجِدًا له بالضرب، ومذهب المبرِّد أَنه يجوز أن يكون حالاً من المفعول، فعلى مذهب سيبويه يكون التقدير: وَإِذَا ذُكِّرَتْ رَبُّكَ مُوجِدًا له بالذِّكْر. وعلى مذهب أبي العباس يجوز أن يكون التقدير: مُوجِدًا بالذِّكْر.

و«نُفُورًا» حالٌ، جمع نافر، كفاعد وقعود، أو مصدر على غير الصدر؛ لأنَّ معنى وَلَّوْا: نفروا^(٤)، والظاهر عَوْدُ الضمير في «وَلَّوْا» على الكفار المتقدم ذِكرُهم. وقالت فرقة: هو ضمير الشياطين^(٥)؛ لأنَّهم يَفِرُّون من القرآن، دلَّ على ذلك المعنى

(١) المحرر الوجيز ٣/٤٦٠، وينظر تفسير القرطبي ١٣/٩٦، وزاد المسير ٥/٤٢.

(٢) في الكشف ٢/٤٥٢.

(٣) ينظر الكتاب لسيبويه ١/٣٧٦-٣٧٨.

(٤) تفسير القرطبي ١٣/٩٥-٩٦، وينظر تفسير الطبري ١٤/٦١١، ومعاني القرآن للزجاج ٣/٢٤٣، وإعراب القرآن للنحاس ٢/٤٢٦، والكشاف ٢/٤٥٢. وقول النصب على الحال قاله مكي بن أبي طالب في مشكل إعراب القرآن ١/٤٣٢.

(٥) تفسير القرطبي ١٣/٩٥، وذكرهما ابن الجوزي في زاد المسير ٥/٤١، ونسب القول الأول لابن زيد، والثاني لابن عباس.

وإن لم يَجْرِ لَهُمْ ذِكْرٌ^(١).

وقال أبو الجوزاء أوس بن عبد الله: ليس شيء أطرَدَ للشيطان من القلب من لا إله إلا الله، ثم تلا: ﴿وَإِذَا ذُكِّرْتُ﴾ الآية. وقال علي بن الحسين: هو البسمة^(٢).
﴿تَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ﴾ أي: بالاستخفاف الذي يستمعون به والهزء بك وبالقرآن.

و«اللغو» كان إذا قرأ بغير قام رجلان من بني عبد الدار^(٣) عن يمينه ورجلان منهم عن يساره فيُصَفَّقُونَ ويُصَفَّرُونَ ويخلطون عليه بالأشعار.

و«بما» متعلق بـ «أعلم» وما كان في معنى العلم والجهل وإن كان متعدياً لمفعول بنفسه فإنه إذا كان في باب أفعل في التعجب وفي أفعل التفضيل تعدى بالباء؛ تقول: ما أعلم زيداً بكذا، وما أجهله بكذا، وهو أعلم بكذا، وأجهل بكذا، بخلاف سائر الأفعال المتعدية لمفعول بنفسه، فإنه يتعدى في أفعل في التعجب وأفعل التفضيل باللام؛ تقول: ما أضرب زيداً لعمرو، وزيد أضرب لعمرو من بكر.

و«به» قال الزمخشري^(٤): في موضع الحال، كما تقول: يستمعون بالهزء، أي: هازئين. «وإذا يستمعون» نصب بـ «أعلم» أي: أعلم وقت استماعهم بما به يستمعون وبما يتناجون به إذ هم ذوو نجوى، ﴿إِذْ يَقُولُ﴾ بدل من «إذ هم». انتهى.

وقال الحوفي: لم يقل: يستمعونه ولا يستمعونك، لما كان الغرض ليس الإخبار عن الاستماع فقط، وكان مضمناً أن الاستماع كان على طريق الهزء بأن يقولوا: مجنون أو مسحور، جاء الاستماع بالباء و«إلى»؛ ليُعلم أن الاستماع ليس المراد به تفهيم المسموع دون هذا المقصد. ﴿إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ وَإِذْ هُمْ نَجْوَى﴾ فـ «إذ» الأولى تتعلق

(١) المحرر الوجيز ٤٦١/٣.

(٢) تفسير القرطبي ٩٥/١٣. وقول أبي الجوزاء ذكره النحاس في معاني القرآن ١٦٠/٤ بمعناه مختصراً. وقول علي بن الحسين في المحرر الوجيز ١٦٠/١.

(٣) تحرفت في جميع النسخ والمطبوع إلى: عبد الله، والمثبت من الكشاف ٤٥٢/٢ والكلام منه. وينظر روح المعاني ٥٤١/١٤.

(٤) في الكشاف ٤٥٢/٢.

بـ «يستمعون به»، وكذا «وإذ هم نجوى»؛ لأنَّ المعنى: نحن أعلم بالذي يستمعون به إليك وإلى قراءتك وكلامك إنما يستمعون لِسَقَطِكَ وتتبع عيبك والتماس ما يطعنون به عليك، يعني: في زعمهم؛ ولهذا ذكر تعديته بالباء و«إلى». انتهى.

وقال أبو البقاء^(١): «يستمعون به» قيل: الباء بمعنى اللام، و«إذ» ظرف لـ «يستمعون» الأولى، والنجوى مصدر، ويجوز أن يكون جمع نَجِيٍّ، كقتيلٍ وقَتْلَى، و«إذ» بدلٌ من «إذ» الأولى. وقيل: التقدير: اذكرُ إذ يقول.

وقال ابن عطية^(٢): الضمير في «به» عائذٌ على «ما» وهو بمعنى «الذي»، والمرادُ الاستخفافُ والإعراضُ، فكأنَّه قال: نحن أعلم بالاستخفاف والاستهزاء الذي يستمعون به، أي: هو ملازمُهم، ففضَّحَ اللهُ بهذه الآية سِرَّهُم، والعامل في «إذ» الأولى وفي المعطوف «يستمعون» الأولى. انتهى.

تناجوا فقال النضر: ما أفهم ما يقول. وقال أبو سفيان: أرى بعضه حقًا. وقال أبو جهل: مجنون. وقال أبو لهب: كاهن. وقال حُويطب: شاعر^(٣). وقال بعضهم: أساطير الأولين. وبعضهم: إنما يعلمه بشر.

وروي أنَّ تناجيتهم كان عند عُثْبَةَ، دعا أشراف قريش إلى طعام فدخلَ عليهم النبي ﷺ وقرأ عليهم القرآن، ودعاهم إلى الله، فتناجوا، يقولون: ساحرٌ مجنون.

والظاهر أنَّ «مسحوراً» من «السَّحر» أي: خَبَلَ عقله السَّحر^(٤). وقال مجاهد: مخدوعاً، نحو: ﴿فَأَنَّى تُسْحَرُونَ﴾ [المؤمنون: ٨٩]. أي: تُخدعون^(٥). وقال أبو عبيدة^(٦): «مسحوراً» معناه أنَّ له سَحْراً، أي: رِثَةً، فهو لا يستغني عن الطعام

(١) في الإملاء ٩٢/٢.

(٢) في المحرر الوجيز ٤٦١/٣.

(٣) تفسير أبي الليث ٢٧١/٢، وتفسير الرازي ٢٢١/٢٠.

(٤) تفسير القرطبي ٩٦-٩٧، وما بعده إلى ذكر شعر لبيد منه.

(٥) وذكره النحاس في معاني القرآن ١٦١/٤، والبهوي في تفسيره ١٦١/٤، وابن الجوزي في زاد المسير ٤٢/٥.

(٦) في مجاز القرآن ٣٨١-٣٨٢، ونقله عنه ابن عطية في المحرر الوجيز ٤٦١/٣، وابن الجوزي في زاد المسير ٤٢-٤٣/٥.

والشراب، فهو مثلكم وليس بملك، وتقول العرب للجبان: قد انتفخ سحره. ولكل من أكل أو شرب من آدمي وغيره: مسحور؛ قال:

أرانا مَوْضِعِينَ لِأَمْرِ غَيْبٍ وَنُسَحَّرُ بِالطَّعَامِ وَبِالشَّرَابِ^(١)
أي: نُغَذَّى وَنُعَلَّلُ وَنُسَحَّرُ؛ قال لبيد^(٢):

فإن تسألينا فيم نحن فإتنا عصفير من هذا الأنام المُسَحَّرِ
قال ابن قتيبة^(٣): لا أدري ما الذي حمل أبا عبيدة على هذا التفسير المُستَكْرَه، مع أن السلف فسروه بالوجوه الواضحة.

وقال ابن عطية^(٤): الآية التي بعد هذا تُقَوِّي أن اللَّفْظَةَ من السَّخَر - بكسر السين - لأن [حينئذ] في قولهم ضَرَبَ مَثْلَ له، وأما على أنها من السَّخَر الذي هو الرُّثَّة ومن التَّغْذِي وأن تكون الإشارة إلى أنه بشر، فلم يُضَرَبْ له في ذلك مَثَلٌ، بل هي صفة حقيقة له؛ والأمثال تَقْدُم ما قاله في تناجيهم، وكان ذلك منهم على جهة التسلية والتلبيس، ثم رأى الوليد بن المغيرة أن أقربها لتخييل الطارئ عليهم هو أنه ساحر ﴿فَضْلُوا﴾ في جميع ذلك ضلال من يطلب في التَّيِّهِ^(٥) طريقاً يسلكه فلا يقدر عليه، فهو متحير في أمره، ﴿فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا﴾ إلى الهدى والنظر المؤدي إلى الإيمان، أو سبيلاً إلى إفساد أمرك وإطفاء نور الله بضرهم الأمثال وأتباعهم كل حيلة في جهتك.

وحكى الطبري أنها نزلت في الوليد بن المغيرة وأصحابه.

﴿وَقَالُوا أَوَإِذَا كُنَّا﴾ هذا استفهام تعجب وإنكار واستبعاد^(٦).

(١) قائله امرؤ القيس، وهو في ديوانه ص ٩٧. قال شارحه: «مَوْضِعِينَ» أي: مُسْرِعين. «لأمر غيب» أي: للموت المُعْتَب. أي: نسرع في آجالنا وقد غيب عنا وقت انقضائها.

(٢) في ديوانه ص ٥٦.

(٣) في غريب القرآن ص ٢٥٦، ونقله عنه الرازي ٢٢٣/٢٠.

(٤) في المحرر الوجيز ٤٦١-٤٦٢، وما بين حاصرتين منه، ووقع مكانه بياض في جميع النسخ الخطية، وكلام الطبري الآتي في تفسيره ٦١٣/١٤.

(٥) المثبت من (زا) و(يه) و(دا)، وجاء في باقي النسخ والمطبوع: من يطلب فيه.

(٦) المحرر الوجيز ٤٦٢/٣.

لَمَّا ضُرِبُوا لَهُ الْأَمْثَالُ وَقَالُوا عَنْهُ: إِنَّهُ مَسْحُورٌ، ذَكَرُوا مَا اسْتَدَلُّوا بِهِ عَلَى زَعْمِهِمْ عَلَى اتِّصَافِهِ بِمَا نَسَبُوا إِلَيْهِ، وَاسْتَبَعَدُوا أَنَّهُ بَعْدَ مَا يَصِيرُ الْإِنْسَانُ رُفَاتًا يُخَيِّهِ اللَّهُ وَيُعِيدُهُ، وَقَدْ رَدَّ عَلَيْهِمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُ تَعَالَى هُوَ الَّذِي فَطَرَهُمْ بَعْدَ الْعَدَمِ الصَّرْفِ عَلَى مَا يَأْتِي شَرْحُهُ فِي الْآيَةِ بَعْدَ هَذَا.

وَمَنْ قَرَأَ مِنَ الْقُرْآنِ «إِذَا» وَ«إِنَّا» مَعًا أَوْ أَحَدَهُمَا عَلَى صُورَةِ الْخَبَرِ، فَلَا يُرِيدُ الْخَبَرَ حَقِيقَةً؛ لِأَنَّ ذَلِكَ كَانَ يَكُونُ تَصْدِيقًا بِالْبَعْثِ وَالنَّشْأَةِ الْآخِرَةِ، وَلَكِنَّهُ حَذَفَ هَمْزَةَ الْاسْتِفْهَامِ لِدَلَالَةِ الْمَعْنَى، وَفِي الْكَلَامِ حَذَفُ تَقْدِيرِهِ: إِذَا كُنَّا تَرَابًا وَعِظَامًا نُبْعَثُ أَوْ نُعَادُ، وَحُذِفَ لِدَلَالَةِ مَا بَعْدَهُ عَلَيْهِ، وَهَذَا الْمَحْذُوفُ هُوَ جَوَابُ الشَّرْطِ عِنْدَ سِيبَوِيهِ، وَالَّذِي تَعَلَّقَ بِهِ الْاسْتِفْهَامُ وَانْصَبَّ عَلَيْهِ عِنْدَ يُونُسَ^(١).

و«خَلَقًا» حَالٌ، وَهُوَ فِي الْأَصْلِ مَصْدَرٌ أَطْلِقَ عَلَى الْمَفْعُولِ، أَي: مَخْلُوقًا^(٢).



﴿قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا ۖ ﴿٥٠﴾ أَوْ خَلْقًا مِمَّا يَكْفُرُ فِي صُدُورِكُمْ فَسَيَقُولُونَ مِمَّا
يُعِيدُنَا قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَسَيُنْخِضُونَ إِلَيْكَ رُءُوسُهُمْ وَيَقُولُونَ مَتَى هُوَ قُلْ عَسَى أَنْ
يَكُونَ قَرِيبًا ۖ ﴿٥١﴾ يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ وَتَقُولُونَ إِنْ لَيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا ۖ ﴿٥٢﴾ وَقُلْ
لِمُبَادِي يَقُولُوا إِلَهِي أَحْسَنُ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَتْ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُبِينًا
﴿٥٣﴾ رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ إِنَّ بَشَأَ يَرْحَمُكُمْ أَوْ إِنَّ بَشَأَ يَعَذِّبُكُمْ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا
﴿٥٤﴾ وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زُورًا
﴿٥٥﴾ قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِي فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا ۖ ﴿٥٦﴾
أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ
إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا ۖ ﴿٥٧﴾ وَإِنْ مِنْ قَرِيبٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ الْفَيْسَمَةِ أَوْ
مُعَذِّبُوهَا عَذَابًا شَدِيدًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ۖ ﴿٥٨﴾ وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ
كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ وَآتَيْنَا ثَمُودَ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْيفًا
﴿٥٩﴾ وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ وَمَا جَعَلْنَا آلَ رَأْيَا آلَ نَجْدٍ آيَةً لِّلنَّاسِ إِلَّا فِتْنَةً لِّلنَّاسِ

(١) تقدم الكلام على هذه المسألة عند تفسيره الآية (٥) من سورة الرعد.

(٢) إملأ ما من به الرحمن ٩٢/٢.

وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ وَنُفُوهُمَ مِمَّا يَرِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا ﴿١٠﴾ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ قَالَ أَأَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا ﴿١١﴾ قَالَ أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ لَئِنْ أَخَّرْتَنِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَأَحْتَنِكَنَّ ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلًا ﴿١٢﴾ قَالَ أَذْهَبَ فَمَنْ يَبْعَكَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاءُ كُلِّ جَزَاءٍ مَوْفُورًا ﴿١٣﴾ وَاسْتَفْزَزَ مِنِّي أَسْطَقَتَ مِنْهُمْ بِصَوْنِكَ وَأَجْلِبَ عَلَيْهِمُ بِخِيَلِكِ وَرِجَالِكَ وَشَارِكِهِمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ وَعَدَهُمْ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا ﴿١٤﴾ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ وَكَفَى بِرَبِّكَ وَكِيلًا ﴿١٥﴾ رَبُّكُمْ الَّذِي يُزْجِي لَكُمْ الْفَلَكَ فِي الْبَحْرِ لِيَتَّبِعُوا مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُمْ كَانَتْ بِكُمْ رَحِيمًا ﴿١٦﴾ وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَهًُا فَلَمَّا بَلَغْنَا نَجْدَهُ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا ﴿١٧﴾ أَفَأَمْسَرْتُمْ أَنْ يَخْصِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ثُمَّ لَا يَجِدُوا لَكُمْ وَكِيلًا ﴿١٨﴾ أَمْ أَمْسَرْتُمْ أَنْ يُعِيدَكُمْ فِيهِ تَارَةً أُخْرَى فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قَاصِفًا مِنَ الرِّيحِ فَيَغْرِقَكُمْ بِمَا كَفَرْتُمْ ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْنَا يَوْمَ نَبْعَا ﴿١٩﴾ وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا ﴿٢٠﴾ يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمْئِهِمْ فَمَنْ أُوْفِيَ كِتَابُهُ بِمِيسِرِهِ فَأُولَئِكَ يَفْرَحُونَ كِتَابُهُمْ وَلَا يَطْلُمُونَ قَتِيلًا ﴿٢١﴾ وَمَنْ كَانَتْ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى وَأَضَلُّ سَبِيلًا ﴿٢٢﴾ وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ لِتَفْتَرِيَ عَلَيْنَا غَيْرًا وَإِذَا لَا تَأْخُذُكَ خِلِيلًا ﴿٢٣﴾ وَلَوْلَا أَنْ تَبَيَّنَّاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكُنُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا ﴿٢٤﴾ إِذَا لَادَفْتْنَاكَ ضِعْفَ الْحَبْوةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا نَصِيرًا ﴿٢٥﴾ وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ مِنَ الْأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذَا لَا يَلْبَثُونَ خِلْفَكَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٢٦﴾ سُنَّةَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا ﴿٢٧﴾ ﴿٢٨﴾

المفردات

الحديد معروف.

نَغَضْتُ سِنَهُ: تحرَّكت؛ قال:

وَنَغَضْتُ مِنْ هَرَمِ أَسْنَانِهَا

يَنْغُضُ وَيَنْغُضُ نَغْضًا وَنُغُضًا، وَأَنْغَضَ رَأْسَهُ: حرَّكَ بَرَفَ وَخَفَضَ. قال:

لَمَّا رَأَيْتَنِي أَنْغَضْتُ لِي الرُّأْسَا

وقال الآخر:

أَنْغَضَ نَحْوِي رَأْسَهُ وَأَقْنَعَا كَأَنَّهُ يَطْلُبُ شَيْئاً أَطْمَعَا^(١)
 وقال الفراء: أَنْغَضَ رَأْسَهُ: حَرَّكَهُ إِلَى فَوْقَ وَإِلَى أَسْفَلَ. وقال أبو الهيثم: إِذَا أَخْبِرَ بِشَيْءٍ فَحَرَّكَ رَأْسَهُ إِنْكَاراً لَهُ فَقَدْ أَنْغَضَ رَأْسَهُ^(٢).
 وقال ذو الرمة^(٣):

ظَمَائِنُ لَمْ يَسْكُنْ أَكْنَافَ قَرِيبِ بِسَيْفٍ وَلَمْ تَنْغُضْ بِهِنَّ الْقَنَاطِرُ
 حَنَكَ الدَّابَّةَ وَاحْتَنَكَهَا: جَعَلَ فِي حَنَكِهَا الْأَسْفَلَ حَبْلاً يَقُودُهَا بِهِ، وَاحْتَنَكَ الْجَرَادُ الْأَرْضَ: أَكَلَتْ نَبَاتَهَا^(٤)؛ قَالَ:
 نَشْكُو إِلَيْكَ سَنَةً قَدْ أَجَحَفْتُ جَهْداً إِلَى جَهْدٍ بَنَا فَأَضَعَفْتُ
 وَاحْتَنَكْتُ أَمْوَالَنَا وَجَلَّفْتُ^(٥)

ومنه ما ذكر سيبويه من قولهم: أَحَنَكَ الشَّاتِينَ، أَي: أَكَلَهُمَا^(٦).
 استَفَزَّ الرَّجُلَ: اسْتَحَفَّهُ، وَالْفَزُّ: الْخَفِيفُ، وَأَصْلُهُ الْقَطْعُ، وَمِنْهُ تَفَزَّزَ الثَّوْبُ:
 انْقَطَعَ^(٧)، وَاسْتَفَزَّنِي فَلَانٌ: خَدَعَنِي حَتَّى وَقَعْتُ فِي أَمْرِ أَرَادَهُ.
 وَقِيلَ لَوْلَدَ الْبَقْرَةِ: فَزٌّ؛ لِخَفَفَتِهِ، قَالَ الشَّاعِرُ:

كَمَا اسْتَفَاكَ بِسَيِّئٍ فَرٌّ غَبِطْلَةٍ خَافَ الْعَيُونَ فَلَمْ يُنْظَرْ بِهِ الْحَشَكُ^(٨)

(١) من قوله: «نَغَضَتْ سَنَهُ» إِلَى هُنَا مِنْ تَفْسِيرِ الْقُرْطُبِيِّ ١٣/١٠٠-١٠١، وَيَنْظُرُ الصَّحَاحُ (نَغَضَ)، وَمَجَازُ الْقُرْآنِ ١/٣٤٤ وَ ٣٨٢، وَتَفْسِيرُ الطَّبْرِيِّ ١٣/٧٠٨ وَ ١٤/٦٢٠.

(٢) تَهْذِيبُ اللُّغَةِ ١١/٨، وَتَفْسِيرُ الرَّازِيِّ ٢٠/٢٢٦، وَقَوْلُ الْفَرَّاءِ فِي مَعَانِي الْقُرْآنِ لَهُ ٢/١٢٥.

(٣) فِي دِيْوَانِهِ ٢/١٠١٩، وَأَوْرَدَهُ ابْنُ عَطِيَّةٍ فِي الْمَحْرَرِ الْوَجِيزِ ٣/٤٦٢.

(٤) إِصْلَاحُ الْمُنْطَقِ ص ٨٢، وَنَقَلَهُ عَنْهُ النَّحَّاسُ فِي مَعَانِي الْقُرْآنِ ٤/١٧١.

(٥) الْمَثْبُوتُ مِنْ (زَا) وَ(دَا)، وَهُوَ الْمَوْافِقُ لِمَا فِي مَجَازِ الْقُرْآنِ ١/٣٨٤، وَتَفْسِيرِ الطَّبْرِيِّ

١٤/٦٥٤، وَالْمَحْرَرِ الْوَجِيزِ ٣/٤٧٠. وَجَاءَتْ فِي بَاقِي النُّسخِ وَالْمَطْبُوعِ: جَنَفْتُ

- بِالنُّونِ -، وَفِي تَفْسِيرِ الْقُرْطُبِيِّ ١٣/١١٧: وَاجْتَلَفْتُ، وَفِي رُوحِ الْمَعَانِي ١٤/٥٨٣:

وَأَجَلَفْتُ. وَمَعْنَى «وَجَلَّفْتُ»: ذَهَبَتِ السَّنُونَ بِأَمْوَالِهِ.

(٦) الْكَشَافُ ٢/٤٥٦، وَيَنْظُرُ الْكِتَابُ لِسِيَّوِيهِ ٤/١٠٠.

(٧) ذَكَرَ هَذَا الْمَعْنَى الْآخِرُ الْقُرْطُبِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ ١٣/١١٨، إِلَّا أَنِّي لَمْ أَجِدْهُ فِي مَعَاجِمِ اللُّغَةِ فِي

مَادَّةِ (فَزَزَ) بِزَايَيْنَ، وَإِنَّمَا وَجَدْتُهُ فِي مَادَّةِ (فَزَرَ) بِزَايٍ بَعْدَهَا رَاءً. وَيَنْظُرُ الصَّحَاحُ (فَزَرَ).

(٨) مَعْجَمُ مَقَايِيسِ اللُّغَةِ ٤/٤٣٩-٤٤٠، وَالْبَيْتُ قَائِلُهُ زَهِيرٌ، وَهُوَ فِي دِيْوَانِهِ ص ١٧٧. وَالسِّيَاءُ:

الْجَلْبَةِ: الصَّيَاح. قاله أبو عبيدة والفرّاء. وقال أبو عبيدة: جَلَبَ وأَجْلَبَ. وقال الزجاج: أَجْلَبَ على العدو: جمع عليه الخيل. وقال ابن السكيت: جَلَبَ عليه: أَعَانَ عليه. وقال ابن الأعرابي: أَجْلَبَ على الرجل: إذا^(١) توَعَّدَه الشرَّ وجمع عليه الجمع^(٢).

الصوت معروف.

الحاصِبُ: الريحُ ترمي بالحصباء. قاله الفرّاء^(٣). والحَصْبُ: الرمي بالحصباء، وهي الحجارة الصغار. وقال الفرزدق^(٤):

مستقبلين شَمَالَ الشَّامِ تَضْرِبُهُمْ بِحَاصِبٍ كَنَدِيفِ الْقَطَنِ مَنْشُورٍ
والحاصِبُ: العارضُ الرامي بالبرَد والحجارة^(٥).

«تَارَةً»: مرّةً، وتُجمع على تَيَّرٍ وتَارَاتٍ^(٦)؛ قال:

وإنسانٌ عَيْنِي يَخْسِرُ الْمَاءَ تَارَةً فَيَبْدُو وتَارَاتٍ يَجُمُّ فَيَفْرُقُ^(٧)
القاصف: الذي يكسر كلَّ ما يلقى^(٨). ويُقال: قَصَفَ الشجرَ يَقْصِفُهُ قَصْفًا: كَسَرَهُ^(٩). وقال أبو تمام:

= اللبن يكون في الضَّرْع قبل نزول الدَّرَّة. والغَيْطلة: شجر مُلْتَف. وقال أبو عبيدة وغيره: البقرة الوحشية. والحَشَك: الاجتهاد والدفع باللبن.

(١) كلمة «إذا» ليست في (ز) و(د).

(٢) تفسير الرازي ٦/٢١.

(٣) النكت والعيون ٣/٢٥٧. وهو قول أبي عبيدة في مجاز القرآن ١/٣٨٥، وابن قتيبة في غريب القرآن ص ٢٥٩. قلت: وما بعده من قولهما.

(٤) في ديوانه ١/٢١٣.

(٥) المحرر الوجيز ٣/٤٧٢.

(٦) مجاز القرآن ١/٣٨٥، والصحاح (تير).

(٧) قائله ذو الرمة، وهو في ديوانه ١/٤٦٠.

(٨) المحرر الوجيز ٣/٤٧٢.

(٩) تفسير الرازي ١١/٢١.

إِنَّ الرِّيحَ إِذَا مَا أَعْصَفَتْ قَصَفَتْ عَيْدَانَ نَجْدٍ وَلَا يَنْبَأَنَّ بِالرَّثَمِ^(١)

وقيل: القاصف: الريح التي لها قصيف، وهو الصوت الشديد؛ كأنها تنقص، أي: تنكسر^(٢).

* * *

﴿قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا^(٥٠) أَوْ خَلْقًا مِمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ فَسَيَقُولُونَ مِمَّنْ يُعِيدُنَا قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَسَيُنْغِضُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ وَيَقُولُونَ مَتَى هُوَ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا^(٥١) يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ وَتَظُنُّونَ إِن لَّبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا^(٥٢)﴾.

قال الزمخشري^(٣): لما قالوا: ﴿أَوَدَا كُنَّا عِظَمًا﴾ قيل لهم: ﴿كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا﴾ فردّ قوله: «كونوا» على قولهم: «كنا»، كأنه قيل: كونوا حجارة أو حديدًا، ولا تكونوا عظامًا، فإنه يقدّر على إحيائكم. والمعنى: إنكم تستبعدون أن يُجَدِّدَ اللهُ خَلْقَكُمْ ويرُدَّهُ إلى حال الحياة وإلى رطوبة الحيّ وغضاضته بعد ما كنتم عظامًا يابسة، مع أن العظام بعض أجزاء الحيّ، بل هي عمود خلقه الذي يُبْنَى عليه سائرُه، فليس يبدع أن يرُدّها اللهُ بقدرته إلى حالتها الأولى، ولكن لو كنتم أبعد شيء من الحياة ورطوبة الحيّ ومن جنس ما رُكِّبَ به البشر، وهو أن تكونوا حجارة يابسة أو حديدًا، مع أن طباعها الجساسة^(٤) والصلابة، لكان قادرًا على أن يرُدّكم إلى حال الحياة أو خلقًا مما يكبر عندكم عن قبول الحياة ويعظم في زعمكم على الخالق إحياءه فإنه يُحييه.

وقال ابن عطية^(٥): كونوا إن استطعتم هذه الأشياء الصعبة الممتنعة التأتّي، لا بُدَّ من بعثكم. وقوله: «كونوا» هو الذي يسمّيه المتكلّمون التعجيز من أنواع

(١) ديوان أبي تمام ٢٨٠/٣، و«العِيدَان» جمع عِيدَانَة: وهي النخلة الطويلة. و«الرَّثَم» ضرب من الشجر.

(٢) الكشف ٤٥٨/٢.

(٣) في الكشف ٤٥٢/٢.

(٤) المثبت من (ز) و(يه) و(د)، وفي باقي النسخ: القساوة، والمعنى متقارب.

(٥) في المحرر الوجيز ٤٦٢/٣.

افْعَلْ، وبهذه الآية مثلَ بعضهم، وفي هذا عندي نظر، وإنما التعجيزُ حيث يقتضي بالأمر فعلَ ما لا يقدرُ عليه المخاطب، كقوله تعالى: ﴿فَادْرُءُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ﴾ [آل عمران: ١٦٨] ونحوه، وأمّا هذه الآية فمعناها: كونوا بالتوهُم والتقدير كذا وكذا، الذي فطركم كذلك هو يُعيدكم. انتهى.

وقال مجاهد: المعنى: كونوا ما شئتم فستُعادون. وقال النحاس: هذا قول حسن؛ لأنهم لا يستطيعون أن يكونوا حجارة، وإنما المعنى أنهم قد أقرُّوا بخالقهم وأنكروا البعث، فقليل لهم: استشعروا أن تكونوا ما شئتم، فلو كنتم حجارة أو حديداً لبعثتم كما خُلِقْتُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ^(١). انتهى.

﴿أَوْ خَلَقًا مِمَّا يَكْفُرُ فِي صُدُورِكُمْ﴾ أي: صلابته وزيادته على قوة الحديد وصلابته، ولم يُعَيِّنْ تَرَكَ ذلك إلى أفكارهم وجولانها فيما هو أصلب من الحديد، فبدأ أولاً بالصلب، ثم ذكر على سبيل الترقّي الأصلب منه، ثم الأصلب من الحديد، أي: افرضوا ذواتكم شيئاً من هذه فإنه لا بُدَّ لكم من البعث على أيِّ حال كنتم.

وقال ابن عمر، وابن عباس، وعبد الله بن عمرو، والحسن، وابن جبير، والضحاك: الذي يكبر: الموت^(٢). أي: لو كنتم الموت لأماتكم ثم أحياكم^(٣).

وهذا التفسير لا يتم إلا إذا أريد المبالغة لا نفس الأمر؛ لأنَّ البدنَ جسمٌ والموت عَرَضٌ، ولا ينقلبُ الجسمُ عَرَضاً، ولو فُرِضَ انقلابُه عَرَضاً لم يكنْ ليقبلَ الحياةَ لأجل الضُدِّية. وقال مجاهد: الذي يكبر: السماوات والأرض والجبال^(٤).

(١) تفسير القرطبي ٩٩/١٣، وقول مجاهد في تفسيره ٣٦٣/١، وأخرجه عنه الطبري ٦١٨/١٤. وقول النحاس في معاني القرآن له ١٦٣/٤.

(٢) تفسير القرطبي ٩٩/١٣ دون ذكر الحسن. ونُقلت أقوالهم متفرقة في معاني القرآن للنحاس ١٦٣/٤-١٦٤، وتفسير أبي الليث ٢٧٢/٢، والنكت والعيون ٢٤٨/٣، ومجمع البيان ٥٨/١٥، وزاد المسير ٤٤/٥. وأخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٣٧٩/١ عن سعيد بن جبير. وأخرجه الطبري ٦١٦/١٤-٦١٧ عنهم جميعاً.

(٣) تفسير أبي الليث ٥٨/١٥ ونسبه للكلبي، وأخرجه عنه عبد الرزاق ٣٧٩/١.

(٤) تفسير الرازي ٢٢٦/٢٠. وقول مجاهد ذكره القرطبي ٩٩/١٣، وأخرجه عبد الرزاق ٣٧٩/١.

ولمَّا ذكر أنَّهم لو كانوا أصلَبَ شيءٍ وأبعدَه من حُلُولِ الحياة به كان خلقُ الحياة فيه ممكناً، قالوا: مَنْ الذي هو قادرٌ على صيرورة الحياة فينا وإعادتنا؟ فنَبَّههم على ما يقتضي الإعادة، وهو أنَّ الذي أنشأكم واخترعكم أوَّلَ مرَّةٍ هو الذي يُعيدكم.

و«الذي» مبتدأ، وخبره محذوف، التقدير: الذي فطرَكم أوَّلَ مرَّةٍ يُعيدكم، فيُطابق الجوابُ السؤالَ. ويجوز أن يكون فاعلاً، أي: يُعيدكم الذي فطرَكم. ويجوز أن يكون خبرٌ مبتدأ، أي: مُعيدكم الذي فطرَكم، و«أوَّلَ مرَّةٍ» ظرفُ العامل فيه «فطرَكم». قاله الحَوْفي.

﴿فَسَيَفْضَحُونَ﴾ أي: يُحَرِّكونها على سبيل التَكْذِيبِ والاستبعاد، ويقولون: متى هو؟ أي: متى العَوْدُ؟ ولم يقولوا ذلك على سبيل التسليم للعَوْد، وَلَكِنْ حَيْدَةً وانتقالاً لِمَا لَا يُسألُ عنه؛ لأنَّ ما يثبتُ إمكانُه بالدليل العقلي لا يُسألُ عن تعيين وقوعه، وَلَكِنْ أجابهم عن سؤالهم بِقُرْبٍ وقوِّعِه لا بتعيينِ زمانِه؛ لأنَّ ذلك ممَّا استأثر الله تعالى بعلمِه.

واحتَمَلَ أن يكونَ في «عسى» إضمارٌ، أي: عسى هو، أي العَوْد. واحتَمَلَ أن يكون مرفوعاً «أن يكون» فتكون تامَّة. و«قريباً» يحتمل أن يكون خبرَ «كان» على أنَّه يكون العَوْدُ متصفاً بالقرب. ويحتمل أن يكون ظرفاً، أي: زماناً قريباً، وعلى هذا التقدير يكون «يَوْمَ يدعوكم» بدلاً من «قريباً».

وقال أبو البقاء^(١): «يَوْمَ يدعوكم» ظرفٌ لـ «يكون»، ولا يجوز أن يكون ظرفاً لاسم «كان» وإن كان ضميرُ المصدر؛ لأنَّ الضمير لا يعمل. انتهى.

أمَّا كونه ظرفاً لـ «يكون» فهذا مبنيٌّ على جوازِ عملِ «كان» الناقصة في الظرف، وفيه خلاف. وأمَّا قوله: لأن الضمير لا يعمل، فهو مذهب البصريين، وأمَّا الكوفيون فيُحيزون أن يعمل، نحو: مروري بزيد حسن، وهو بعمرو قبيح^(٢)، يُعلِّقون «بعمرو» بلفظ «هو» أي: ومروري بعمرو قبيح.

(١) في الإملاء ٩٣/٢.

(٢) ينظر مغني اللبيب ص ١٤٤.

والظاهر أنَّ الدعاء حقيقة، أي: يدعوكم بالنداء الذي يُسمعكم وهو النفخة الأخيرة، كما قال: ﴿يَوْمَ يَنَادِ الْمُنَادُ مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ﴾ الآية [ق: ٤١].

ويقال: إنَّ إسرائيل عليه السلام يُنادي: أيتها الأجسامُ الباليةُ والعظامُ النَّخرةُ والأجزاءُ المتفرقةُ عودي كما كنتَ^(١). وروى في الحديث أنَّه قال ﷺ: «إِنَّكُمْ تُدْعُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِأَسْمَائِكُمْ وَأَسْمَاءِ آبَائِكُمْ، فَأَحْسِنُوا أَسْمَاءَكُمْ»^(٢).

ومعنى: «فتستجيون»: توافقون الداعي فيما دعاكم إليه.

وقال الزمخشري^(٣): الدعاء والاستجابة كلاهما مجاز، والمعنى: يوم يبعثكم فتتبعون مطاوعين منقادين لا تمتنعون. انتهى.

والظاهر أنَّ الخطاب للكفار؛ إذ الكلام قبل ذلك معهم، فالضميرُ لهم، و«بحمده» حالٌ منهم. قال الزمخشري: وهي مبالغة في انقيادهم للبعث، كقولك لمن تأمره بركوب ما يشقُّ عليه فيتأبى ويمتنع: ستركبه وأنت حامدٌ شاكر. يعني: أَنَّكَ تُحْمَلُ عليه وتُقَسَّرُ قسراً، حتى إِنَّكَ تَلِينُ لِيَنَّ الْمُسْمَحِ الرَّاعِبِ فِيهِ الْحَامِدِ عَلَيْهِ. وعن سعيد بن جبير: ينفضون التراب عن رؤوسهم ويقولون: سبحانك اللَّهُمَّ وبحمديك. انتهى. وذلك لما ظهر لهم من قدرته^(٤).

وقيل: معنى «بحمده» أنَّ الرسولَ قائلٌ ذلك، لا أَنَّهُمْ يكون «بحمده» حالاً منهم، فكأنَّه قال: عسى أن تكون الساعةُ قريبةً يومَ يدعوكم، فتقومون بخلاف ما تعتقدون الآن، وذلك بحمد الله على صدق خبري، كما تقول لرجل خَصَمْتَهُ أو حَاوَزْتَهُ في علم: قد أخطأت بحمد الله^(٥). فبحمد الله ليس حالاً من فاعل أخطأت، بل المعنى: أخطأت والحمد لله، وهذا معنى مُتَكَلَّفٌ نَحَا إِلَيْهِ الطبري^(٦).

(١) تفسير الرازي ٢٠/٢٢٧.

(٢) أخرجه أحمد (٢١٦٩٣)، وأبو داود (٤٩٤٨) من طريق عبد الله بن أبي زكريا الخزاعي، عن أبي الدرداء مرفوعاً. عبد الله بن أبي زكريا لم يسمع من أبي الدرداء. ينظر المراسيل ص ٩٨.

(٣) في الكشف ٢/٤٥٢.

(٤) المحرر الوجيز ٣/٤٦٣، وما بعده منه أيضاً مع تقديم وتأخير.

(٥) إلى هنا من المحرر الوجيز.

(٦) في تفسيره ١٤/٦٢٢-٦٢٣.

وكأنَّ «بحمده» يكونُ اعتراضاً؛ إذ معناه: والحمد لله^(١)، ونظيره قول الشاعر:
 فإني بحمد الله لا ثوبَ فاجرٍ لِسِنْتٍ ولا مِنْ غَدْرَةٍ اتَّقَنُ^(٢)
 أي: فإني والحمد لله، فهذا اعتراضٌ بين اسم «إنَّ» وخبرها، كما أنَّ «بحمده»
 اعتراضٌ بين المتعاطفين، ووقع في لفظ ابن عطية حين قرَّر هذا المعنى قوله: عسى
 أنَّ الساعةَ قريبةٌ، وهو تركيبٌ لا يجوز، لا تقول: عسى أنَّ زيدا قائمٌ، بخلاف:
 عسى أن يقوم زيدٌ.

وعلى أن يكون «بحمده» حالاً من ضمير «فتستجيون»، قال المفسرون: حمّدوا
 حين لا ينفعهم الحمد. وقال قتادة: معناه: بمعرفته وطاعته. ﴿وَتَظُنُّونَ إِن لَّبِثْتُمْ إِلَّا
 قَلِيلًا﴾ قال ابن عباس: بين النفختين الأولى والثانية، فإنه يُزال عنهم العذاب في
 ذلك الوقت، ويدلُّ عليه ﴿مَنْ بَعَثْنَا مِنْ مَّرْقَدِنَا هَذَا﴾ [يس: ٥٢] فهذا عائدٌ إلى لبثهم
 فيما بين النفختين. وقال الحسن: تقريبٌ وقت البعث، فكأنك بالدنيا لم تكن،
 وبالأخرة لم ترُ. فهذا يرجع إلى استقلال مدة اللبث في الدنيا^(٣). وقال
 الزمخشري^(٤): وتظنُّون وترون الهولَ، فعنده تستقصرون مدة لبثكم في
 الدنيا وتحسبونها يوماً أو بعض يوم. وعن قتادة: تحاقرت الدنيا في أنفسهم حين
 عاينوا الآخرة. انتهى.

وقيل: استقلُّوا لبثهم في عرصة القيامة؛ لأنَّه لما كانت عاقبة أمرهم الدخولُ
 إلى النار استقصروا مدة لبثهم في برزخ القيامة. وقيل: تمَّ الكلامُ عند قوله: ﴿قُلْ
 عَسَى أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا﴾.

و﴿يَوْمَ يَدْعُوكُمْ﴾ خطابٌ مع المؤمنين لا مع الكافرين؛ لأنَّهم يستجيون لله
 بحمده يحمّدونه على إحسانه إليهم، فلا يليق هذا إلّا بهم^(٥).

(١) نقل هذا المعنى القرطبي ١٣/١٠١ عن أبي سهل.

(٢) قائله غيلان بن سلمة الثقفي كما في غريب القرآن لابن قتيبة ص ٤٩٥، وتفسير الطبري ٢٣/٤٠٦، والنكت والعيون ٦/١٣٦، وتفسير البغوي ٤/٤١٣، وزاد المسير ٨/٤٠٠. قلت:

ونسبه المرزباني ص ٤٣٦ لأوفى بن مطر، ونسبه صاحب الأغاني ١٦/٢٣٥ لبرذع بن عدي.

(٣) تفسير الرازي ٢٠/٢٢٧، وقول قتادة أخرجه الطبري ١٤/٦٢٢.

(٤) في الكشف ٢/٤٥٢، وقول قتادة الآتي أخرجه الطبري ١٤/٦٢٣.

(٥) تفسير الرازي ٢٠/٢٢٨، وما قبله منه.

وقيل: يحمده المؤمنُ اختياراً والكافرُ اضطراراً، وهذا يدلُّ على أنَّ الخطابَ للكافر والمؤمن، وهو الذي يدلُّ عليه ما روي عن ابن جُبَيْر، وإذا كان الخطابُ للكفار - وهو الظاهر - فيَحْتَمِلُ أن يكون الظَّنُّ على بابه، فيكون لَمَّا رجعوا إلى حالة الحياة وقعَ لهم ظَنُّ أنَّهم لم ينفصلوا عن الدنيا إلَّا في زمنٍ قليل، إذ كانوا في ظَنِّهم نائمين. وَيَحْتَمِلُ أن يكون بمعنى اليقين من حيث علموا أنَّ ذلك مُنْقَضٌ مُنْصَرِّمٌ.

والظاهرُ أنَّ «تظنُّون» معطوفٌ على «تستجيبون» وقاله الحَوْفِي. وقال أبو البقاء^(١): أي: وأنتم تظنُّون، والجملة حال. انتهى.

و«إن» هنا نافية، و«تظنُّون» مُعَلَّقٌ عن العمل، فالجملة بعده في موضع نصب، وقلَّما ذكر النَّحْوِيُّونَ في أدوات التعليق «إن» النافية، ويظهر أنَّ انتصابَ «قليلاً» على أنه نعتٌ لزمانٍ محذوف، أي: إلَّا زماناً قليلاً، كقوله: ﴿قَالُوا لَيْسَآ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾ [الكهف: ١٩]. ويجوز أن يكون نعتاً لمصدرٍ محذوف، أي: لبشاً قليلاً. ودلالةُ الفعل على مصدره دلالةٌ قوية.

﴿وَقُلْ لِعِبَادِيَ يَقُولُوا أَلَيْسَ إِنَّ أَحْسَنَ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُبِينًا ۝٩٣ زَكَّيْكُمْ أَفَلَمْ يَكُذِّبُوا إِنْ يَشَاءُ يُزَكِّكُنَّ أَوْ إِنْ يَشَاءُ يُعَذِّبْكُمْ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا ۝٩٤ وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّاسِ عَلَى بَعْضٍ وَءَاتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا ۝٩٥﴾.

قيل: سبب نزولها أنَّ عمر بن الخطاب رضي الله عنه شتمه بعضُ الكفرة، فسبَّه عمرُ وهَمَّ بقتله، فكاد يثيرُ فتنةً، فنزلت الآية^(٢). وهي منسوخةٌ بآية السيف.

وارتباطُها بما قبلها أنه لَمَّا تقدَّم ما نسبَ الكفارُ لله تعالى من الولد ونفورهم عن كتاب الله إذا سمعوه وإيذاء الرسول ﷺ ونسبته إلى أنه مسحور وإنكار البعث، كان ذلك مدعاةً لإيذاء المؤمنين، ومجلبةً لبُغضِ المؤمنين إيَّاهم ومعاملتهم

(١) في الإملاء ٩٣/٢.

(٢) تفسير القرطبي ١٣/١٠٣، ونقله عن النكت والعيون ٣/٢٤٩، والمححر الوجيز ٣/٤٦٤، وأسباب النزول للواحدي ص ٢٩٥. وما بعده من المححر الوجيز وحده.

بما عاملوهم، فأمر الله تعالى نبيه أن يوصي المؤمنين بالرفق بالكفار واللطف بهم في القول، وأن لا يعاملوهم بمثل أفعالهم وأقوالهم، فعلى هذا يكون المعنى: قل لعبادي المؤمنين يقولوا للمشركين الكَلِمَ التي هي أحسن. وقيل: المعنى: يقولوا؛ أي: يقول بعض المؤمنين لبعض الكَلِمَ التي هي أحسن، أي: يُجِلُّ بعضهم بعضاً ويُعَظِّمُهُ، ولا يصدر له منه إلا الكلام الطيب والقول الجميل، فيكونوا مثل المشركين في معاملة بعضهم بعضاً بالتهاجي والسباب والحروب والنهب للأموال والسبي للنساء والذراري.

وقيل: «عبادي» هنا: المشركون؛ إذ المقصود الدعاء إلى الإسلام، فخطبوا بالخطاب الحسن ليكون ذلك سبباً إلى قبول الدين، فكأنه قيل: قل للذين أقرؤا أنهم عبادٌ لي يقولوا التي هي أحسن، وهو توحيدُ الله تعالى وتنزيهه عن الولد واتخاذ الملائكة بناتٍ، فإن ذلك من نَزْغِ الشيطانِ ووسوستِهِ وتحسينِهِ. وقيل: «عبادي» شاملٌ للفريقين المؤمنين والكافرين على ما يأتي تفسير «التي هي أحسن».

والذي يظهر أن لفظة «عبادي» مضافة إليه تعالى كثر استعمالها في المؤمنين في القرآن، كقوله: ﴿بَشِّرْ عِبَادِ ۖ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ﴾ [الزمر: ١٧-١٨]، ﴿فَادْخُلِي فِي عِبَادِي﴾ [الفجر: ٢٩]، ﴿عَيْنَا يَنْتَرِبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ﴾^(١) [الإنسان: ٦].

و«قل» خطابٌ للرسول ﷺ، وهو أمر، ومعمول القول محذوفٌ تقديره: قولوا التي هي أحسن. وانجزم «يقولوا» على أنه جوابٌ للأمر الذي هو «قل». قاله الأخفش. وهو صحيح المعنى على تقدير أن يكون: «عبادي» يُراد به المؤمنون؛ لأنهم لمسارعتهم لامتنال أمر الله تعالى بنفس ما يقول لهم ذلك قالوا التي هي أحسن. وعن سيبويه أنه انجزم على جوابٍ لشرط محذوف، أي: إن تَقُلْ لهم يقولوا، فيكون في قوله حذفٌ معمولٍ القول وحذفُ الشرط الذي «يقولوا» جوابه. وقال المبرد: انجزم جواباً للأمر الذي هو معمول «قل» أي: قولوا التي هي أحسن يقولوا. وقيل: معمول «قل» مذكورٌ لا محذوف، وهو «يقولوا» على تقدير لام الأمر، وهو مجزومٌ بها. قاله الزجاج. وقيل: «يقولوا»

(١) تفسير الرازي ٢٢٨/٢٠-٢٢٩ بنحوه مع تقديم وتأخير.

مبنيّ وهو مضارعٌ حَلَّ محلَّ المبني الذي هو فعل الأمر، فُبنيّ، والمعنى: قُلْ لعبادي: قولوا. قاله المازني^(١). وهذه الأقوال جرّت في قوله: ﴿قُلْ لِّمَبَادِي الَّذِينَ ءَامَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ [إبراهيم: ٣١] وترجيح ما ينبغي أن يُرجَّح مذكورٌ في علم النحو.

و«التي هي أحسن» قالت فرقة منهم ابن عباس: هي قولٌ لا إله إلا الله^(٢). قال ابن عطية: ويلزم على هذا أن يكون قوله: «لعبادي» يريدُ به جميعَ الخلق؛ لأنَّ جميعهم مدعوٌ إلى لا إله إلا الله، ويحيىء قوله بعد ذلك: ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ﴾ غيرٌ مناسب للمعنى إلّا على تَكَرُّه بأن يجعل «بينهم» بمعنى: خلالهم وأثناءهم، ويجعل النزغ بمعنى: الوسوسة والإضلال. وقال الحسن: يرحمك الله، يغفر الله لك^(٣). وعنه أيضاً: الأمر بامتنال الأوامر واجتناب المناهي^(٤). وقيل: القول للمؤمن: يرحمك الله، وللكافر: هداك الله^(٥). وقال الجمهور: وهي المحاورة الحسنى بحسب معنى معنى^(٦).

وقال الزمخشري^(٧): فسّر «التي هي أحسن» بقوله: ﴿زُبُكُّرٌ أَعْلَرُ يَكُرُّ إِنْ يَشَأْ يَرْحَمَكُ أَوْ إِنْ يَشَأْ يُعَذِّبَكُ﴾ يعني: يقول لهم هذه الكلمة ونحوها، ولا يقولوا لهم: إنكم من أهل النار وإنكم مُعَذَّبُونَ وما أشبه ذلك مما يغيظهم ويهيجهم على الشرِّ. وقوله: ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ﴾ اعتراض بمعنى: يُلقِي بينهم الفساد ويُغري بعضهم على بعض ليقع بينهم المشارةُ والمشاقةُ.

(١) ينظر المحرر الوجيز ٣/٤٦٣-٤٦٤، وكلام الأخفش في معاني القرآن له ٢/٦١٤، ومذهب سيبويه في الكتاب ٣/٩٩، وكلام المبرد في المقتضب ٢/٨٤.

(٢) النكت والعيون ٤/٢٨٦، والمحرر الوجيز ٣/٤٦٤.

(٣) المحرر الوجيز ٣/٤٦٤، وزاد الميسر ٥/٤٧. وأخرجه الطبري ١٤/٦٢٣-٦٢٤.

(٤) النكت والعيون ٣/٢٤٩، ومجمع البيان ١٥/٦١.

(٥) العبارة في تفسير القرطبي ١٣/١٠٣: هو أن يقول للكافر إذا تشطّط: هداك الله! يرحمك الله!. ونسبها للحسن.

(٦) المحرر الوجيز ٣/٤٦٤، وينظر تفسير الطبري ١٤/٦٢٣، وتفسير القرطبي ١٣/١٠٣، وزاد الميسر ٥/٤٧.

(٧) في الكشاف ٢/٤٥٣.

وقال أبو عبد الله الرازي^(١) ما ملَّحَّصه: إذا أردتم الحجَّة على المخالف فاذكروها بالطريق الأحسن، وهو أن لا يخلط بالسب، كقوله: ﴿أَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَخَدِّ لَهُمُ الْيَاتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ [النحل: ١٢٥]، ﴿وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ [العنكبوت: ٤٦]. وخلط الحجَّة بالسب سبب للمقابلة بمثله، وتنفير عن حصول المقصود من إظهار الحجَّة وتأثيرها، ثم نبه على هذا الطريق بقوله: ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ﴾ جامعاً للفريقين، أي: متى امتزجت الحجَّة بالإيذاء كانت الفتنة. انتهى.

وقرأ طلحة: «ينزغ» بكسر الزاي. قال أبو حاتم: لعلها لغة، والقراءة بالفتح^(٢). وقال صاحب «اللوامح»: هي لغة. وقال الزمخشري^(٣): هما لغتان، نحو «يعرَّشون» و«يعرَّشون». انتهى. ولو مثل بـ «ينطح» و«ينطح» كان أنسب.

وبيَّن تعالى سبب النَّزْغ وهي العداوة القديمة لأبيهم آدم قبلهم. وقوله: ﴿ثُمَّ لَا يَجِدُ فِي يَدَيْهِمْ﴾ الآية وغيرها من الآيات الدالة على تسلطه على الإنسان وابتغاء الغوائل المهلكة له.

والخطابُ بقوله: ﴿رَبِّكُمْ﴾ إن كان للمؤمنين؛ فالرحمة الإنجاء من كفار مكة وأذاهم، والتعذيبُ تسليطهم عليهم.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا﴾ أي: على الكفار، حافظاً وكفياً، فاشتغل أنت بالدعوة، وإنما هدايتهم إلى الله. وقيل: يرحمكم بالهداية إلى التوفيق والأعمال الصالحة، وإن شاء عذبكم بالخذلان^(٤).

وإن كان الخطابُ للكفار، فقال مقاتل: يرحمكم الله بالهداية إلى الإيمان، ويُعَذِّبكم يميئتمكم على الكفر. وذكر أبو سليمان الدمشقي: لما نزل القحط بالمشركين قالوا: ﴿رَبَّنَا اكْشِفْ عَنَّا الْعَذَابَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ﴾ [الدخان: ١٢] فقال الله:

(١) في تفسيره ٢٢٨/٢٠-٢٢٩.

(٢) المحرر الوجيز ٤٦٤/٣، وقراءة الكسر في الشاذة ص ٧٧.

(٣) في الكشف ٤٥٣/٢.

(٤) تفسير الرازي ٢٢٩/٢٠، وما قبله منه. وينظر النكت والعيون ٢٥٠/٣ وقد نسب فيه الكلام الأول للكلي.

﴿زَبَّكَرُ أَعْلَمُ بِكُمْ﴾ بالذي يؤمن من الذي لا يؤمن، ﴿إِنْ يَشَأْ يُرْسِلْكُمْ﴾ فيكشف القحط عنكم ﴿أَوْ إِنْ يَشَأْ يُعَذِّبْكُمْ﴾ فيتركه عليكم^(١).

وقال ابن عطية^(٢): هذه الآية تُقَوِّي أَنَّ الآية التي قبلها هي ما بين العباد المؤمنين وكفار مكة، وذلك أَنَّ قوله: ﴿زَبَّكَرُ أَعْلَمُ بِكُمْ﴾ مخاطبة لكفار مكة، بدليل قوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا﴾ فكأنه أمر المؤمنين أَنْ لا يخاشنوا الكفار في الدين، ثم قال أَنَّهُ أعلم بهم، ورجأهم وخوَّفهم، ومعنى «يرحمكم»: بالتوبة عليكم. قاله ابن جريج وغيره. انتهى. وتقدَّم من قول الزمخشري أَنَّ قوله: ﴿زَبَّكَرُ أَعْلَمُ بِكُمْ﴾ هي من قول المؤمنين للكفار، وأَنَّهُ تفسير لقوله: ﴿يَأْتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾.

وقال ابن الأنباري: «أو» دخلت هنا لسعة الأمرين عند الله، ولا يُردُّ عنهما فكانت ملحقة بـ «أو» المبيحة في قولهم: جالس الحسن أو ابن سيرين، يعنون: قد وسَّعنا لك الأمر^(٣).

وقال الكرماني: «أو» للإضراب؛ ولهذا كرَّر «إِنْ».

ولمَّا ذكر تعالى أَنَّهُ أعلمُ بِمَنْ خاطبهم بقوله: ﴿زَبَّكَرُ أَعْلَمُ بِكُمْ﴾ انتقل من الخصوص إلى العموم، فقال مخاطباً لرسوله ﷺ: ﴿وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ليبين أَنَّ عِلْمَهُ غيرُ مقصورٍ عليكم^(٤)، بل عِلْمُهُ متعلِّقٌ بجميع مَنْ في السماوات والأرض بأحوالهم ومقاديرهم وما يستأهل كلُّ واحدٍ منهم^(٥).

و«بِمَنْ» متعلِّقٌ بـ «أعلم» كما تعلَّق «بكم» قبله بـ «أعلم»، ولا يدلُّ تعلُّقه به على اختصاص علميَّته تعالى بما تعلَّق به، كقولك: زيد أعلم بالنحو، لا يدلُّ هذا على أَنَّهُ ليس أعلم بغير النُّحو من العلوم. وقال أبو علي: الباء تتعلَّق بفعل تقديره: عَلِمَ بِمَنْ قال؛ لأنَّه لو علَّقها بـ «أعلم» لاقتضى أَنَّهُ ليس بأعلم بغير ذلك^(٦). وهذا

(١) زاد المسير ٤٨/٥.

(٢) في المحرر الوجيز ٤٦٤/٣.

(٣) زاد المسير ٤٨/٥.

(٤) تفسير الرازي ٢٣٠/٢٠.

(٥) الكشف ٤٥٣/٢.

(٦) المحرر الوجيز ٤٦٥/٣.

لا يلزم، وأيضاً فإنَّ «عَلِمَ» لا يتعدَّى بالباء، إنَّما يتعدَّى لواحدٍ بنفسه لا بواسطة حرف الجرِّ، أو لاثنتين على ما تقرَّر في علم النَّحو.

ولمَّا كان الكفار قد استبعدوا تنبئة البشر إذ فيه تفضيل الأنبياء على غيرهم، أخبر تعالى بتفضيل بعض الأنبياء على بعض، إشارةً إلى أنَّه لا يُستبعد تفضيلُ الأنبياء على غيرهم؛ إذ قد وقع التفضيلُ في هذا الجنس المُفَضَّل على الناس، والله تعالى أعلم بما خصَّ كلَّ واحدٍ من المزايا، فهو يُفَضَّل مَنْ شاء منهم على من شاء، إذ هو الحكيم، فلا يصدُرُ شيءٌ إلَّا عن حكمته. وفيه إشارةٌ إلى أنَّه لا يُستنكرُ تفضيلُ محمدٍ ﷺ على سائر الأنبياء.

وخصَّ داودَ بالذكر هنا؛ لأنَّه ذكر تعالى في الزبور أنَّ محمدًا خاتمُ الأنبياء، وأنَّ أُمَّتَه خيرُ الأمم، وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾ [الأنبياء: ١٠٥] وهم محمد وأُمَّتُه^(١). وكانت قریشُ ترجع إلى اليهود كثيراً فيما يُخبرون به ممَّا في كتبهم، فنَبَّه على أنَّ زبور داود تضمَّن البشارة بمحمد ﷺ، وفي ذلك ردٌّ على مكابري اليهود حيث قالوا: لا نبيُّ بعد موسى، ولا كتابٌ بعد التوراة. ونصَّ تعالى هنا على إيتاء داود الزُّبور وإن كان قد آتاه مع ذلك المُلْك إشارةً إلى أنَّ التفضيلَ المحض هو بالعلم الذي آتاه والكتاب الذي أنزل عليه، كما فُضِّلَ محمد ﷺ بما آتاه من العلم والقرآن الذي خَصَّه به^(٢).

وتقدَّم تفسير ﴿وَأَتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا﴾ في أواخر «النساء»^(٣)، وذكر الخلاف في ضمِّ الزاي وفتحها.

وقال الزمخشري^(٤) هنا: فإنَّ قلت: هَلَّا عَرَفَ الزُّبُورُ كما عَرَفَ في قوله: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ﴾؟ قلت: يجوزُ أن يكون الزُّبُورُ وَزبور، كالعباس وعباس، والفضل وفضل، وأن يُريد «وَأَتَيْنَا داود» بعضَ الزُّبُر وهي الكتب، وأن يُريد ما ذُكِرَ

(١) الكشف ٤٥٣/٢.

(٢) تفسير الرازي ٢٣٠/٢٠ بنحوه مختصراً.

(٣) عند تفسير الآية (١٦٣) منها.

(٤) في الكشف ٤٥٣/٢-٤٥٤.

فيه رسول الله ﷺ من الزبور، فسُمِّي ذلك زبوراً؛ لأنه بعض الزبور، كما سُمِّي بعض القرآن قرآناً.

﴿قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَنْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا ٥١﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا ٥٢ وَإِنْ مِنْ قَرِيبٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ أَلْفِكْمَةِ أَوْ مُعَذِّبُوهَا عَذَابًا شَدِيدًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ٥٣ وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأُولُونَ وَءَايَاتُنَا نُمُودُ النَّاقَةِ مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَحْوِيلًا ٥٤﴾.

قال ابن مسعود: نزلت في عبدة الشياطين وهم خزاعة، أسلمت الشياطين وبقوا يعبدونهم. وقال ابن عباس: في عذير والمسيح وأمه. وعنه أيضاً، وعن ابن مسعود، وابن زيد، والحسن: في عبدة الملائكة. وعن ابن عباس: في عبدة الشمس والقمر والكواكب وعذير والمسيح وأمه. انتهى^(١). ويكون «الذين زعمتهم من دونه» عامًّا غلب فيه مَنْ يعقل على ما لا يعقل. والمعنى: ادعوه فلا يستطيعون أن يكشفوا عنكم الضُّرَّ من مرض أو فقر أو عذاب، ولا أن يحولوه من واحد إلى واحد إلى آخر أو يبدلوه^(٢).

وقرأ الجمهور: «يَدْعُونَ» بياء الغيبة. وابن مسعود وقتادة بتاء الخطاب^(٣)، وزيد بن علي بياء الغيبة مبنياً للمفعول. والمعنى: يدعونهم آلهة، أو يدعونهم لكشف ما حلَّ بكم من الضُّرِّ، كما حذف من قوله: «قل ادعوا» أي: ادعوهم لكشف الضُّرِّ.

وفي قوله: «زعمتم» ضمير محذوف عائد على «الذين» وهو المفعول الأول، والثاني محذوف تقديره: زعمتموهم آلهة من دون الله. و«أولئك» مبتدأ، و«الذين» صفة، والخبر «يبتغون». و«الوسيلة»: القرب إلى الله تعالى، والظاهر أن «أولئك»

(١) المحرر الوجيز ٣/٤٦٥. وينظر النكت والميون ٣/٢٥٠-٢٥١، وتفسير أبي الليث ٢/٢٧٣، وزاد المسير ٥/٤٩-٥٠، ومجمع البيان ١٥/٦٢. وقول ابن مسعود أخرجه البخاري (٤٧١٥)، ومسلم (٣٠٣٠). والأقوال كلها أخرجهما الطبري ١٤/٦٢٧-٦٣١.

(٢) الكشف ٢/٤٥٤.

(٣) المحرر الوجيز ٢/٤٦٥.

إشارةً إلى المعبودين، والواو في «يدعون» للعابدين، والعائد على «الذين» منصوبٌ محذوف، أي: تدعونهم. وقال ابن فُورَك: الإشارة بـ «أولئك» إلى النبيين الذين تقدّم ذُكرهم، والضميرُ المرفوعُ في «يدعون» و«يبتغون» عائِدٌ عليهم^(١)، والمعنى: يدعون الناس إلى دين الله، والمعنى على هذا: إنّ الذين عظمت منزلتهم وهم الأنبياء لا يعبدون إلا الله، ولا يبتغون الوسيلة إلا إليه، فهم أحقُّ بالافتداء بهم، فلا تعبدوا غير الله^(٢).

وقرأ الجمهور: «إلى ربّهم» بضمير الجمع الغائب. وقرأ ابنُ مسعود: «إلى ربّك» بالكاف خطاباً للرسول^(٣).

واختلفوا في إعراب «أَيْهِمْ أَقْرَب» وتقديره، فقال الحَوْفِي: «أَيْهِمْ أَقْرَب» ابتداء وخبر، والمعنى: ينظرون أَيْهِمْ أَقْرَب، فيتوسّلون به. ويجوز أن يكون «أَيْهِمْ أَقْرَب» بدلاً من الواو في «يبتغون» انتهى^(٤). ففي الوجه الأول أضْمِرَ فَعْلُ التعليلِ و«أَيْهِمْ أَقْرَب» في موضع نصب على إسقاط حرف الجر؛ لأنَّ «نَظَرَ» إن كان بمعنى الفكر تعلّى بـ «في»، وإن كانت بصرية تعدّت بـ «إلى»، فالجملة المعلّق عنها الفعل على كلا التقديرين تكون في موضع نصبٍ على إسقاط حرف الجر، كقوله: «فَلْيَنْظُرْ أَيْهَا أَزْكَى طَعَامًا» [الكهف: ١٩]. وفي إضمار الفعل المعلّق نظراً. الوجه الثاني قاله الزمخشري^(٥)، قال: وتكون «أي» موصولة، أي: يبتغي مَنْ هو أَقْرَبُ منهم، وأزلفت الوسيلة إلى الله، فكيف بغير الأقرب؟ انتهى. فعلى هذا الوجه يكون «أقرب» خبر مبتدأ محذوف، واحتمل «أَيْهِمْ» أن يكون مُعْرَباً وهو الوجه، وأن يكون مبنياً لوجود مُسَوِّغ البناء. قال الزمخشري: أو ضَمَّنَ «يبتغون الوسيلة» معنى يَحْرِصُونَ، فكأنَّه قيل: يَحْرِصُونَ أَيْهِمْ يكون أقرب إلى الله، وذلك بالطاعة وازدياد الخير والصالح^(٦).

(١) المحرر الوجيز ٤٤٦/٣ بنحوه.

(٢) تفسير الرازي ٢٣٢/٢٠.

(٣) المحرر الوجيز ٤٦٦/٣، وهي قراءة شاذة.

(٤) ينظر معاني القرآن للزجاج ٢٤٥/٣، وإعراب القرآن للنحاس ٤٢٨/٢، ومشكل إعراب

القرآن ٤٣٢/١، وتفسير القرطبي ١٠٧/١٣.

(٥) في الكشف ٤٥٤/٢.

(٦) إلى هنا ينتهي كلام الزمخشري.

فيكون قد ضَمَّنَ «يَتَنَوْن» معنى فعلٍ قلبيٍّ وهو «يَخْرِصُونَ» حتى يَصَحَّ التعليقُ، وتكون الجملةُ الابتدائيةُ في موضع نصبٍ على إسقاط حرف الجرِّ؛ لأنَّ «حَرَصَ» يتعدَّى بـ «على» كقوله: ﴿إِنْ تَحَرَّصَ عَلَى هُدًى لَّهُمْ﴾ [النحل: ٣٧].

وقال ابن عطية: «وَأَيْتُهُمْ» ابتداءً، و«أَقْرَبُ» خبره^(١)، والتقدير: نَظَرُهُمْ وَوَكَّدَهُمْ^(٢) أَيْتُهُمْ أَقْرَبُ، وهذا كما قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: فَبَاتَ النَّاسُ يَدُوكُونَ أَيْتُهُمْ يُعْطَاهَا، أي: يَتَبَارَوْنَ فِي طَلَبِ الْقُرْبِ^(٣). فجعل المحذوف: نَظَرُهُمْ وَوَكَّدَهُمْ، وهذا مبتدأ، فإن جعلت «أَيْتُهُمْ أَقْرَبُ» في موضع نصب بـ «نَظَرُهُمْ» المحذوف بقي المبتدأ الذي هو «نَظَرُهُمْ» بغير خبرٍ فَيَحْتَاجُ إِلَى إِضْمَارِ الْخَبَرِ، وإن جعلت «أَيْتُهُمْ أَقْرَبُ» هو الخبر، فلا يصح؛ لأنَّ نَظَرَهُمْ ليس هو أَيْتُهُمْ أَقْرَبُ، وإن جعلت التقدير: نَظَرُهُمْ فِي أَيْتِهِمْ أَقْرَبُ، أي: كائنٌ أو حاصلٌ، فلا يصحُّ ذلك؛ لأنَّ كائنًا وحاصلًا ليس ممَّا يُعْلَقُ.

وقال أبو البقاء^(٤): «أَيْتُهُمْ» مبتدأ، و«أَقْرَبُ» خبره، وهو استفهامٌ في موضع نصب بـ «يدعون»، ويجوز أن يكون «أَيْتُهُمْ» بمعنى «الذي»، وهو بدلٌ من الضمير في «يدعون»، والتقدير: الذي هو أقرب. انتهى. ففي الوجه الأول علَّقَ «يدعون» وهو ليس فعلاً قلبيًّا، وفي الثاني فصلَ بين الصِّلة ومعمولها بالجملة الحالية، ولا يضرُّ ذلك؛ لأنها معمولةٌ للصِّلة.

﴿وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ﴾ كغيرهم من عباد الله، فكيف يزعمون أنَّهم آلهة؟ ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا﴾ يحذره كلُّ أحدٍ^(٥).

﴿وَإِنْ مِنْ قَرِيْبَةٍ﴾ «إِنْ» نافية، و«من» زائدة في المبتدأ، تدلُّ على استغراق الجنس، والجملة بعد «إِلَّا» خبر المبتدأ.

(١) المحرر الوجيز ٤٦٦/٣.

(٢) تحرفت هنا وفي الموضع الآتي في (ح) و(أ) و(د) و(ع) والمطبوع إلى: وَوَكَّدَهُمْ. والوكَّد: المراد والهمُّ. ينظر اللسان (وكد).

(٣) إلى هنا من المحرر الوجيز ٤٦٦/٣.

(٤) في الإملاء ٩٣/٢.

(٥) الكشف ٤٥٤/٢.

وقيل: المراد الخصوص، والتقدير: وإن من قرية ظالمة. وقال ابن عطية^(١): «من» لبيان الجنس. انتهى. والتي لبيان الجنس على قول من يثبت لها هذا المعنى هو أن يتقدم قبل ذلك ما يفهم منه إبهام ما، فتأتي «من» لبيان ما أريد بذلك الذي فيه إبهام ما، كقوله: ﴿مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ﴾ [فاطر: ٢]، وهنا لم يتقدم شيء مبهم تكون «من» فيه بياناً له، ولعل قوله: لبيان الجنس، من الناسخ، ويكون هو قد قال: لاستغراق الجنس، ألا ترى أنه قال بعد ذلك: وقيل: المراد الخصوص. انتهى. والظاهر أن جميع القرى تهلك قبل يوم القيامة، وإهلاكها تخريبها وفنائها، ويتضمن تخريبها هلاك أهلها بالاستئصال أو شيئاً فشيئاً، أو تُعَذَّب، والمعنى أهلها بالقتل وأنواع العذاب. وقيل: الهلاك للصالحة، والعذاب للطالحة. وقال مقاتل: وجدت في كتب الضحاك بن مزاحم في تفسيرها: أمّا مكة فتخربها الحبشة، وتهلك المدينة بالجوع، والبصرة بالغرق، والكوفة بالثرك، والجبال بالصواعق والرواحف، وأمّا خراسان فعذابها ضروب، ثم ذكرها بلداً بلداً^(٢). ونحو ذلك عن وهب بن مئنه فذكر فيه أن هلاك الأندلس وخرابها يكون بسنابك الخيل واختلاف الجيوش^(٣).

﴿كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا﴾ أي: في سابق القضاء، أو في اللوح المحفوظ، أي: مكتوباً أسطواراً.

﴿وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ﴾ عن ابن عباس: أن أهل مكة سألوا أن يجعل لهم الصفا ذهباً، وأن يُنحَى عنهم الجبل فيزرعوا^(٤)، اقترحوا ذلك على الرسول ﷺ، فأوحى الله إليه: إن شئت أن أفعل ذلك لهم، فإن تأخروا عاجلتهم بالعقوبة، وإن شئت استأنيت بهم عسى أن أجتبي منهم مؤمنين. فقال: «بل نستأني بهم يا رب» فنزلت^(٥).

(١) في المحرر الوجيز ٣/٤٦٦، وما قبله منه.

(٢) الكشف ٢/٤٥٤.

(٣) المحرر الوجيز ٣/٤٦٦، وما بعده منه، والسَّنَابِك جمع سُنْبَك، وهو طرف الحافر وجانبه. اللسان (سنبك).

(٤) في النسخ الخطية: فيزرعون، والمنبت - على الجادة - من المصادر.

(٥) المحرر الوجيز ٣/٤٦٦، وتفسير الرازي ٢٠/٢٣٤، وزاد المسير ٥/٥١. وأخرجه أحمد (٢٣٣٣)، والنسائي ٢٠/٢٣٤، وفي الكبرى (١١٢٢٦)، والطبري في تفسيره ١٤/٦٣٥، والحاكم ٢/٣٦٢، والواحدي في أسباب النزول ص ٢٩٥-٢٩٦، وغيرهم.

وَاسْتَعِيرَ الْمَنْعُ لِلتَّرْكِ، أَي: مَا تَرَكْنَا إِسْرَافَ الْآيَاتِ الْمَقْتَرَحَةِ إِلَّا لَتَكْذِيبِ الْأَوَّلِينَ بِهَا، وَتَكْذِيبُ الْأَوَّلِينَ لَيْسَ عَلَّةً فِي إِسْرَافِ الْآيَاتِ لِقَرِيشَ، فَالْمَعْنَى: إِلَّا اتِّبَاعَهُمْ طَرِيقَةَ تَكْذِيبِ الْأَوَّلِينَ بِهَا، فَتَكْذِيبُ الْأَوَّلِينَ فَاعِلٌ عَلَى حَذْفِ الْمُضَافِ، فَإِذَا كَذَّبُوا بِهَا كَمَا كَذَّبَ الْأَوَّلُونَ عَاجَلْتُهُمْ بِعَذَابِ الْإِسْتِنْصَالِ، وَقَدْ اقْتَضَتْ الْحِكْمَةُ أَنْ لَا أَسْتَأْصِلَهُمْ. وَقَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ^(١): فَالْمَعْنَى: وَمَا صَرَّفْنَا عَنْ إِسْرَافِ مَا تَقْتَرِحُونَهُ مِنَ الْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الَّذِينَ هُمْ أَمْثَالُهُمْ مِنَ الْمَطْبُوعِ عَلَى قُلُوبِهِمْ، كَعَادِثُومُودَ، وَأَنَّهَا لَوْ أُرْسِلَتْ لَكَذَّبُوا بِهَا تَكْذِيبَ أَوَّلَتِكَ، وَقَالُوا: هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ، كَمَا يَقُولُونَ فِي غَيْرِهَا، وَاسْتَوْجِبُوا الْعَذَابَ الْمُسْتَأْصَلَ وَقَدْ عَزَمْنَا أَنْ نُؤَخِّرَ أَمْرَ مَنْ بَعَثَ إِلَيْهِمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، ثُمَّ ذَكَرَ مِنْ تِلْكَ الْآيَاتِ - الَّتِي اقْتَرَحَهَا الْأَوَّلُونَ، ثُمَّ كَذَّبُوا بِهَا لَمَّا أُرْسِلَتْ فَأَهْلِكُوا - وَاحِدَةً، وَهِيَ نَاقَةُ صَالِحٍ؛ لِأَنَّ آثَارَ هَلَاكِهِمْ فِي بِلَادِ الْعَرَبِ قَرِيبَةٌ مِنْ حُدُودِهِمْ يَبْصُرُهَا صَادِرُهُمْ وَوَارِدُهُمْ. انْتَهَى.

وَقَرَأَ الْجُمْهُورُ: «ثُمُودَ» مَمْنُوعَ الصَّرْفِ. وَقَالَ هَارُونُ: أَهْلُ الْكُوفَةِ يَنْوْنُونَ ثُمُودَ فِي كُلِّ وَجْهِ. وَقَالَ أَبُو حَاتِمٍ: لَا تُنَوِّنُ الْعَامَّةُ وَالْعُلَمَاءُ بِالْقُرْآنِ «ثُمُودَ» فِي وَجْهِ مِنَ الْوُجُوهِ، وَفِي أَرْبَعَةِ مَوَاطِنَ أَلْفٌ مَكْتُوبَةٌ وَنَحْنُ نَقْرَأُهَا بِغَيْرِ أَلْفٍ^(٢). انْتَهَى.

وَانْتَصَبَ «مُبْصِرَةً» عَلَى الْحَالِ^(٣)، وَهِيَ قِرَاءَةُ الْجُمْهُورِ. وَقَرَأَ زَيْدُ بْنُ عَلِيٍّ: «مُبْصِرَةً» بِالرَّفْعِ عَلَى إِضْمَارِ مُبْتَدَأٍ، أَي: هِيَ مُبْصِرَةٌ، وَأَضَافَ الْإِبْصَارَ إِلَيْهَا عَلَى سَبِيلِ الْمَجَازِ لَمَّا كَانَتْ يُبْصِرُهَا النَّاسُ، وَالتَّقْدِيرُ: آيَةٌ مُبْصِرَةٌ. وَقَرَأَ قَوْمٌ بَفَتْحِ الصَّادِ^(٤) اسْمَ مَفْعُولٍ، أَي: يُبْصِرُهَا النَّاسُ وَيَشَاهِدُونَهَا. وَقَرَأَ قَتَادَةُ بَفَتْحِ الْمِيمِ وَالصَّادِ، مَفْعَلَةٌ؛ مِنَ الْبَصَرِ، أَي: مَحَلُّ إِبْصَارٍ، كَقَوْلِهِ:

وَالْكَفَرُ مَخْبِئَةٌ لِنَفْسِ الْمُتَنِمِ^(٥)

(١) فِي الْكَشَافِ ٤٥٤/٢، وَمَا قَبْلَهُ مِنْهُ بِنَحْوِهِ.

(٢) الْمَحْرُورُ الْوَجِيزُ ٤٦٦/٣-٤٦٧.

(٣) مُشْكَلُ إِعْرَابِ الْقُرْآنِ ٤٣٢/١، وَمَجْمَعُ الْبَيَانِ ٦٤/١٥.

(٤) يَعْنِي: وَضَعَ الْمِيمَ «مُبْصِرَةً»، ذَكَرَهَا الزَّجَاجُ فِي مَعَانِيهِ ٢٤٧/٣، وَنَقَلَهَا عَنْهُ ابْنُ عَطِيَّةٍ فِي الْمَحْرُورِ الْوَجِيزِ ٤٦٧/٣.

(٥) الْمَحْرُورُ الْوَجِيزُ ٤٦٧/٣، وَقِرَاءَةُ قَتَادَةَ فِي الشَّاذَةِ ص ٧٧، وَالْبَيْتُ لِعَنْتَرَةَ، وَهُوَ فِي دِيْوَانِهِ

أجراها مجرى صفات الأمكنة، نحو: أرضٌ مَسْبُعة، ومكانٌ مَضْبَةٌ، وقالوا: «الزُلْدُ مَبْخَلَةٌ مَجْبَنَةٌ»^(١).

﴿فَظَلَمُوا بِهَا﴾ أي: بعفريها بعد قوله: ﴿فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أََرْضِ اللَّهِ﴾ الآية [الأعراف: ٧٣] وقيل: المعنى أنهم جحدوا كونها من عند الله^(٢). وقيل: جعلوا التكذيب بها موضع التصديق، وهو معنى القول قبله.

والظاهر أن الآيات الأخيرة غير الآيات الأولى، لوحظ في ذلك وصف الاقتراح، وفي هذه وصف غير المقترحة، وهي آيات معها إمهال لا معالجة كالكسوف والرعد والزلزلة. وقال الحسن: والموت الذريع^(٣). وفي حديث الكسوف: «فافزعوا إلى الصلاة»^(٤). قال ابن عطية: وآيات الله المعتبر بها ثلاثة أقسام: قسم عام في كل شيء، إذ حيث ما وضعت نظرك وجدت آية، وهنا فكرة العلماء. وقسم معتاد كالرعد والكسوف ونحوه، وهنا فكرة الجهلة فقط. وقسم خارق للعادة وقد انقضى بانقضاء النبوة، وإنما يعتبر به توهم لما سلف منه. انتهى. وهذا القسم الأخير قال فيه: وقد انقضى بانقضاء النبوة، وكثير من الناس يثبت هذا القسم لغير الأنبياء ويسميه كرامة.

وقال الزمخشري^(٥): إن أراد بالآيات المقترحة فالمعنى: لا تُرسلها إلا تخويفاً من نزول العذاب العاجل كالطليعة والمقدمة له، فإن لم يخافوا وقع عليهم، وإن أراد غيرها فالمعنى: وما تُرسل ما تُرسل من الآيات كآيات القرآن وغيرها إلا

= ص ٢٨، وخزانة الأدب ٣٣٦/١، وصدرة:

نُبِئْتُ عَمْرًا غَيْرَ شَاكِرٍ نِعْمَتِي

قال صاحب الخزانة: الكفر هنا: الجعْد. ومَخْبِتَةٌ - بفتح الميم - من الخُبْتُ.

(١) هو حديث عن النبي ﷺ، أخرجه أحمد (١٧٥٦٢)، وابن ماجه (٣٦٦٦) من حديث يعلى العامري رضي الله عنه.

(٢) هو قول ابن قتبية في تأويل مشكل القرآن ص ٣٥٩، ونقله عنه الرازي في تفسيره ٢٣٥/٢٠.

(٣) الذريع: السريع. الصحاح (ذرع). والقول أخرجه أحمد في الزهد ص ٣٢٨، والطبري ٦٣٩/١٤. والكلام من المحرر الوجيز ٤٦٧/٣.

(٤) أخرجه البخاري (١٠٤٦)، ومسلم (٩٠١) (٣) من حديث عائشة رضي الله عنها.

(٥) في الكشف ٤٥٤/٢.

تخويفاً وإنذاراً بعذاب الآخرة. وقيل: الآيات التي جعلها الله تخويفاً لعباده سماوية؛ كسوف الشمس، وخسوف القمر، والرعد، والبرق، والصواعق، والرُّجوم، وما يجري مجرى ذلك. وأرضية؛ زلازل، وخسف ومُحوّل ونيران تظهر في بعض البلاد، وغُور ماء العيون وزيادتها على الحدّ حتى تغرق بعض الأرضين. ولا سماوية ولا أرضية؛ الرياح العواصف وما يحدث عنها من قلع الأشجار، وتدمير الديار، وما تسوقه من السواقي، والرياح السُّوم.

﴿وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ وَمَا جَعَلْنَا الرِّيحَ الَّتِي أَرِيَنَّكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ وَنُفُوهُهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا ۝﴾.

لَمَّا طالَبُوا الرُّسُولَ بِالآيَاتِ الْمَقْتَرَحَةِ وَأَخْبَرَ اللَّهُ بِالْمَصْلُحَةِ فِي عَدَمِ الْمَجِيءِ بِهَا طَعْنَ الْكُفَّارِ فِيهِ، وَقَالُوا: لَوْ كَانَ رَسُولًا حَقًّا لَأَتَى بِالآيَاتِ الْمَقْتَرَحَةِ، فَبَيَّنَ اللَّهُ أَنَّهُ يَنْصُرُهُ وَيُؤَيِّدُهُ وَأَنَّهُ أَحَاطَ بِالنَّاسِ^(١)، فَقِيلَ: بِعَلَمِهِ، فَلَا يَخْرُجُ شَيْءٌ عَنْ عِلْمِهِ. وَقِيلَ: بِقُدْرَتِهِ، فَقُدْرَتُهُ غَالِبَةٌ كُلِّ شَيْءٍ^(٢). وَقِيلَ: الْإِحَاطَةُ هُنَا: الْإِهْلَاكُ، كَقَوْلِهِ: ﴿وَأُحِيطَ بِشَمْرِهِ﴾^(٣) [الكهف: ٤٢].

وَالظَّاهِرُ أَنَّ النَّاسَ عَامًّا. وَقِيلَ: أَهْلُ مَكَّةَ؛ بَشَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ يَغْلِبُهُمْ وَيُظْهِرُ عَلَيْهِمْ^(٤). و«أَحَاطَ» بِمَعْنَى يُحِيطُ، عَبَّرَ عَنِ الْمُسْتَقْبَلِ بِالْمَاضِي؛ لِأَنَّهُ وَاقِعٌ لَا مَحَالَةَ.

وَالْوَقْتُ الَّذِي وَقَعَتْ فِيهِ الْإِحَاطَةُ بِهِمْ؛ قِيلَ: يَوْمَ بَدْرٍ. وَقَالَ الْعُسْكُرِيُّ: هَذَا خَبْرٌ غَيْبٍ قَدَّمَهُ قَبْلَ وَقْتِهِ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ فِي أَمْرِ الْخَنْدَقِ وَمَجِيءِ الْأَحْزَابِ يَطْلُبُونَ ثَأْرَهُمْ بَدْرًا، فَصَرَّفَهُمُ اللَّهُ بِغِيظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا. وَقِيلَ: يَوْمَ بَدْرٍ، وَيَوْمَ الْفَتْحِ. وَقِيلَ: الْأَشْبَهُ أَنَّهُ يَوْمُ الْفَتْحِ؛ فَإِنَّهُ الْيَوْمُ الَّذِي أَحَاطَ أَمْرُ اللَّهِ بِإِهْلَاكِ أَهْلِ مَكَّةَ فِيهِ وَأَمَكَّنَ مِنْهُمْ. وَقَالَ الطَّبْرِيُّ: «أَحَاطَ بِالنَّاسِ» فِي مَنْعِكَ يَا مُحَمَّدُ وَحِيَاطَتِكَ وَحِفْظِكَ، فَالْآيَةُ إِخْبَارٌ لَهُ أَنَّهُ مُحَفَظٌ مِنَ الْكُفْرَةِ آمِنٌ أَنْ يُقْتَلَ وَيُنَالَ

(١) تفسير الرازي ٢٣٥/٢٠ بنحوه.

(٢) ينظر التكت والعين ٢٥٣/٣، وتفسير القرطبي ١١٠/١٣.

(٣) زاد المسير ٤٤/١.

(٤) تفسير الرازي ٢٣٥/٢٠.

بمكروه عظيم، أي: فلتبلغ رسالة ربك ولا تتهيب أحداً من المخلوقين.

قال ابن عطية^(١): وهذا تأويلٌ بينٌ جارٍ مع اللفظ، وقد روي نحوه عن الحسن والسدي، إلا أنه لا يُناسب ما بعده مناسبة شديدة، ويحتمل أن يجعل الكلام مناسباً لما بعده توطئة له، فأقول: اختلف الناس في الرؤيا؛ فقال الجمهور: هي رؤيا عينية ويقظة، وهي ما رأى في ليلة الإسراء من العجائب، قال الكفار: إن هذا لعجب، تحث الحداة إلى بيت المقدس شهرين إقبالاً وإدباراً، ويقول محمد: جاء من ليلته وانصرف منه؟! فافتتن بهذا التلبس قومٌ من ضعفاء المسلمين فارتدوا، وشق ذلك على رسول الله ﷺ، فنزلت هذه الآية. فعلى هذا يحسن أن يكون معنى قوله: ﴿وَأَذِّنْ لِلنَّاسِ أَنَّ رَزَاقَهُمْ بِالْغَيْبِ أَتَمٌّ وَمَا بِهِ غَيْبٌ لَّكَ يَتْلُو آيَاتِهِ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَنتُمْ وَآبَاؤُكُمْ يَوْمَ الْيَوْمِ الْحَاقِّ﴾ (١٠٤) أن رؤياهم كانت من الغيب، لا من العين، فلا تهتم أنت بكفر من كفر، ولا تحزن عليهم، فقد قيل لك: إن الله محيط بهم، مالك لأمرهم، وهو جعل رؤياك هذه فتنة ليكفر من سبق عليه الكفر. وسُميت الرؤية في هذا التأويل رؤيا؛ إذ هما مصدران من «رأى». وقال النقاش: جاء ذلك من اعتقاد من اعتقد أنها منامية، وإن كانت الحقيقة غير ذلك. انتهى.

وعن ابن عباس، والحسن، ومجاهد، وغيرهم: هو قصة الإسراء والمعراج عياناً^(٢)، آمن به الموفقون وكفر به المخدولون، وسمّاه رؤيا لوقوعه في الليل وسرعة تقضيه كأنه منام. وعن ابن عباس أيضاً: هو رؤياه أنه يدخل مكة، فعجل في سنة الحديبية ورد، فافتتن الناس^(٣). وهذا مناسب لصدر الآية، فإن الإحاطة بمكة أكثر ما كانت.

وعن سهل بن سعد: هي رؤياه بني أمية ينزون على منبره نزل القردة، فاهتم

(١) في المحرر الوجيز ٣/٤٦٧-٤٦٨، وكلام الطبري المتقدم منه، وما بين حاصرتين الآتي منه أيضاً، ومن تفسير الطبري ١٤/٦٤٤، وتهذيب السنن والآثار برقم (٢٧٨٥).

(٢) النكت والعيون ٣/٢٥٣، وزاد المسير ٥/٥٣. وأخرجه من قول ابن عباس: البخاري (٤٧١٦)، والترمذي (٣٤١٣)، والنسائي في الكبرى (١١٢٩٢)، وأحمد (١٩١٦)، والطبري ١٤/٦٤١. وأخرجه من قول الحسن: الطبري ١٤/٦٤٢.

(٣) النكت والعيون ٣/٢٥٣، والمحرر الوجيز ٣/٤٦٨، وزاد المسير ٥/٥٣-٥٤، وأخرجه الطبري ١٤/٦٤٦.

لذلك، وما استجمع ضاحكاً من يومئذ حتى مات، فنزلت الآية مخبرة أن ذلك من ملكهم وصعودهم المنابر إنما يجعلها الله فتنة للناس، ويجيء قوله: ﴿لَحَاطٌ بِالنَّاسِ﴾ أي: بأقداره، وإن كان ما قدره الله نافذاً، فلا تهتم بما يكون بعدك من ذلك. وقال الحسن بن علي في خطبته في شأن بيعته لمعاوية: ﴿وَإِنْ أَدْرَيْتَ لَعَلَّكَ فِتْنَةٌ لَكَزٍّ وَمَنْعٌ لَكَ جَيْنٍ﴾ [الأنبياء: ١١١]. وقالت عائشة: الرؤيا رؤيا منام.

قال ابن عطية^(١): وهذه الآية تقضي بفساده، وذلك أن رؤيا المنام لا فتنة فيها، وما كان أحدٌ لينكرها. انتهى.

وليس كما قال ابن عطية؛ فإن رؤيا الأنبياء حق، ويخبر النبي بوقوع ذلك لا محالة، فيصير إخباره بذلك فتنة لمن يريد الله به ذلك.

وقال صاحب «التحرير»: سألت أبا العباس القرطبي عن هذه الآية، فقال: ذهب المفسرون فيها إلى أمرٍ غير ملائم في سياق أول الآية، والصحيح أنها رؤية عين يقظة، لما أتى بداراً أراه جبريل عليه السلام مصارع القوم، فأراها الناس، وكانت فتنة لقريش، فإنهم لما سمعوا أخذوا في الهزء والسخرية بالرسول ﷺ، والشجرة الملعونة هنا هي أبو جهل. انتهى.

قال الزمخشري^(٢): ولعل الله تعالى أراه مصارعهم في منامه، فقد كان يقول حين ورد ماء بدر: «والله لكأنني أنظر إلى مصارع القوم» وهو يومئ إلى الأرض ويقول: «هذا مصرع فلان، هذا مصرع فلان» فتسامعت قريش بما أوحى إلى رسول الله ﷺ من أمر بدر وما أري في منامه من مصارعهم، فكانوا يضحكون ويستسخرون به استهزاء. وقيل: رأى في المنام أن ولد الحكم يتداولون منبره كما يتداول الصبيان الكرة. انتهى.

والظاهر أنه أريد بالشجرة حقيقتها، فقال ابن عباس: هي الكشوث المذكورة في قوله: ﴿كَشَجَرَةٍ خَيْشَةٍ اجْتَنَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ﴾ [إبراهيم: ٢٦].

(١) في المحرر الوجيز ٤٦٨/٣، وما قبله منه، وقول سهل بن سعد في النكت والعيون ٢٥٣/٣، وأخرجه الطبري ٦٤٦/١٤.

(٢) في الكشاف ٤٥٥/٢، والحديث الآتي أخرجه بنحوه مسلم (٢٨٧٣)، وأحمد (١٨٢) من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه.

وعنه أيضاً: هي الشجرة التي تلتوي على الشجرة فتفسدها. قال: والفتنة قولهم: ما بال الحشاش تذكر في القرآن^(١)؟

وقال الجمهور: هي شجرة الزقوم، لما نزل أمرها في «الصفات» [الآية: ٦٢] وغيرها [الدخان: ٤٣] قال أبو جهل وغيره: هذا محمد يتوعدكم بنار تحرق الحجارة، ثم يزعم أنها تنبت الشجر، والنار تأكل الشجر، وما نعرف الزقوم إلا التمر بالزبد. ثم أمر أبو جهل جارية له فأحضرت تمرًا وزبدًا، وقال لأصحابه: تزقّموا. فافتتن أيضاً بهذه المقالة بعض الضعفاء^(٢).

قال الزمخشري: وما أنكروا أن يجعل الله الشجرة من جنس لا تأكله النار، فهذا وبر السمندل: وهو دويبة يبلاد الترك يتخذ منها مناديل إذا اتسخت طرحت في النار، فيذهب الوسخ وبقي المنديل سالماً لا تعمل فيه النار، وترى النعمة تبتلع الجمر وقطع الحديد الحمر كالجمر بإحماء النار فلا يضرها، ثم أقرب من ذلك أنه خلق في كل شجرة ناراً فلا تحرقها، فما أنكروا أن يخلق في النار شجرة لا تحرقها؟ والمعنى: أن الآيات إنما ترسل بها تخويفاً للعباد، وهؤلاء قد خوّفوا بعذاب الدنيا وهو القتل يوم بدر، فما كان ما أريناك منه في منامك بعد الوحي إليك إلا فتنة لهم، حيث اتّخذوه سُخْرِيًّا، وخوّفوا بعذاب الآخرة وبشجرة الزقوم، فما أثر فيهم. ثم قال: ﴿وَنُخَوِّفُهُمْ﴾ أي: بمخاوف الدنيا والآخرة، فما يزيدهم التخويف إلا طغياناً كبيراً. فكيف يخاف قوم هذه حالهم بإرسال ما يقترحون من الآيات^(٣)؟ انتهى.

وقوله: «بعد الوحي إليك» هو قوله: ﴿سَيَهْرُمُ لَجَمْعٌ وَيُولُونَ الدُّبُرَ﴾ [القمر: ٤٥]، وقوله: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَعْتٌ وَلَكِنْ سَعْتُهُمْ أَكْثَرُ﴾ [آل عمران: ١٢٠].

(١) النكت والعيون ٢/٢٥٤، وزاد المسير ٥/٥٦، وتفسير القرطبي ١٣/١١٥. وأخرجه الطبري ١٤/٦٥٢، وهما في الحقيقة قول واحد.

(٢) المحرر الوجيز ٣/٤٦٨. قلت: قوله: «وما نعرف الزقوم إلا التمر بالزبد» ذكره الواحدي في الوسيط ٣/١١٤، والرازي في تفسيره ٢٠/٢٣٦ عن ابن الزبيري. وبقيّة القصة أخرجها أحمد (٣٥٤٦)، وأبو يعلى (٢٧٢٠)، وغيرهما.

(٣) الكشاف ٢/٤٥٥.

والظاهرُ إسنَادُ اللَّعْنَةِ إِلَى الشَّجَرَةِ، وَاللَّعْنُ: الْإِبْعَادُ مِنَ الرَّحْمَةِ، وَهِيَ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ فِي أَبْعَدِ مَكَانٍ مِنَ الرَّحْمَةِ. وَقِيلَ: تَقُولُ الْعَرَبُ لِكُلِّ طَعَامٍ مَكْرُوهٍ ضَارًّا: مَلْعُونٌ^(١). قَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ: وَسَأَلْتُ بَعْضَهُمْ، فَقَالَ: نَعَمْ، الطَّعَامُ الْمَلْعُونُ: الْقِشْبُ^(٢) الْمَمْحُوقُ. وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: «الْمَلْعُونَةُ» يَرِيدُ آكَلَهَا^(٣). وَنَمَّقَهُ الزَّمَخْشَرِيُّ فَقَالَ: لُعِنْتُ حَيْثُ لُعِنَ طَاعِمُهَا مِنَ الْكَفَرَةِ وَالظُّلْمَةِ؛ لِأَنَّ الشَّجَرَةَ لَا ذَنْبَ لَهَا حَتَّى تُلْعَنَ عَلَى الْحَقِيقَةِ، وَإِنَّمَا وُصِفَتْ بَلْغِنِ أَصْحَابِهَا عَلَى الْمَجَازِ^(٤). انْتَهَى.

وقيل: لَمَّا شُبِّهَ طَلْعُهَا بِرُؤُوسِ الشَّيَاطِينِ - وَالشَّيْطَانُ مَلْعُونٌ - نُسِبَتِ اللَّعْنَةُ إِلَيْهَا. وَقَالَ قَوْمٌ: الشَّجَرَةُ هُنَا مَجَازٌ، وَاخْتَلَفُوا؛ فَقِيلَ: مَجَازٌ عَنْ وَاحِدٍ، وَهُوَ أَبُو جَهْلٍ. وَقِيلَ: هُوَ الشَّيْطَانُ. وَقِيلَ: مَجَازٌ عَنْ جَمَاعَةٍ وَهُمْ الْيَهُودُ الَّذِينَ تَظَاهَرُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ^(٥). وَلَعَنَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى، وَفَتَنَتْهُمْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَنْتَظِرُونَ بَعْثَةَ الرَّسُولِ عَلَيْهِ السَّلَامِ، فَلَمَّا بَعَثَهُ اللَّهُ كَفَرُوا بِهِ وَقَالُوا: لَيْسَ هُوَ الَّذِي كُنَّا نَنْتَظِرُهُ. فَتَبَطَّوْا كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ بِمَقَالَتِهِمْ عَنِ الْإِسْلَامِ. وَقِيلَ: بَنُو أُمَيَّةَ، حَتَّى إِنَّ مِنَ الْمَفْسُرِينَ مَنْ لَا يُعْبَرُ عَنْهُمْ إِلَّا بِالشَّجَرَةِ الْمَلْعُونَةِ؛ لِمَا صَدَرَ مِنْهُمْ مِنْ اسْتِبَاحَةِ الدَّمَاءِ الْمَعْصُومَةِ، وَأَخَذِ الْأَمْوَالِ مِنْ غَيْرِ حِلِّهَا، وَتَغْيِيرِ قَوَاعِدِ الدِّينِ، وَتَبْدِيلِ الْأَحْكَامِ. وَلَعْنُهَا فِي الْقُرْآنِ ﴿لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ [هود: ١٨]، ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ [الأحزاب: ٦٤].

وَقَرَأَ الْجُمْهُورُ: «وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ» بِالنَّصْبِ عَطْفًا عَلَى الرَّوْيَا^(٦)، فَهِيَ مَنْدَرَجَةٌ فِي الْحَصْرِ، أَيْ: وَمَا جَعَلْنَا الرَّوْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ^(٧).

(١) معاني القرآن للزجاج ٢٤٨/٣.

(٢) القِشْبُ مِنَ الطَّعَامِ: مَا يُلْقَى مِنْهُ مِمَّا لَا خَيْرَ فِيهِ. تَاجُ الْعُرُوسِ (قِشْب).

(٣) المحرر الوجيز ٤٦٨/٣.

(٤) الكشاف ٤٥٦/٢، وما بعده منه بنحوه.

(٥) هذا القول في النكت والعيون ٢٥٤/٣ ونسبه إلى ابن بحر.

(٦) إملاء ما من به الرحمن ٩٣/٢.

(٧) ذكر هذا المعنى الواحد في الوسيط ١١٤/٣، والرازي في تفسيره ٢٣٦/٢٠.

وقرأ زيد بن علي برفع «والشجرة الملعونة» على الابتداء، والخبر محذوف تقديره: كذلك^(١)، أي: فتنة^(٢).

والضمير في «ونخوفهم» لكفار مكة. وقيل: لملوك بني أمية بعد الخلافة التي قال النبي ﷺ: «الخلافة بعدي ثلاثون، ثم تكون ملكاً عضوضاً» والأول أصوب^(٣).

وقرأ الأعمش: «ويخوفهم» بياء الغيبة، والجمهور بنون العظمة.

﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَكِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ قَالَ أَأَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا ۝ قَالَ أَرَأَيْتَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ لَئِنْ أَخَّرْتَنِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَأَحْتَنِكَنَّ ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلًا ۝ قَالَ أَذْهَبَ فَمَنْ يَبْعَكَ مِنْهُمْ فَأَن تَجْهَنَّمَ جَزَاؤُكَمْ جَزَاءُ مَوْفُورًا ۝ وَأَسْتَفْرِزُ مَنْ أَسْطَغَتْ مِنْهُمْ بَصَوْتُكَ وَلَيُلبِثَ عَلَيْهِمْ بِخَيْكَ وَرَجْلِكَ وَشَارِكُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ وَعَدْتُهُمْ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا ۝ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ وَكَفَى بِرَبِّكَ وَكِيلًا ۝﴾

مناسبة هذه الآية لما قبلها من وجهين أحدهما: أنه لما نازعوا الرسول عليه السلام في النبوة واقترحوا عليه الآيات كان ذلك لكبرهم وحسدٍهم للرسول ﷺ على ما آتاه الله من النبوة والدرجة الرفيعة، فناسب ذكر قصة آدم عليه السلام وإبليس حيث حمّله الكبر والحسد على الامتناع من السجود.

والثاني: أنه لما قال: ﴿فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا﴾ بيّن ما سبب هذا الطغيان، وهو قول إبليس: ﴿لَأَحْتَنِكَنَّ ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلًا﴾^(٤).

(١) الكشاف ٤٥٦/٢ دون نسبة القراءة إلى أحد.

(٢) إملاء ما من به الرحمن ٩٣/٢.

(٣) المحرر الوجيز ٤٦٨/٣، وما بعده منه، والحديث أخرجه أحمد (٢١٩١٩)، وأبو داود (٤٦٤٦)، والترمذي (٢٢٢٦)، والنسائي في الكبرى (٨٠٩٩)، وابن حبان (٦٩٤٣)، وغيرهم من حديث سفينة مولى رسول الله ﷺ، دون كلمة «عضوضاً»، فهي قد أتت في حديث آخر، والمُلكُ العضوض: هو أنه يصيب الرعية فيه عسف وظلم، كأنهم يعصرون فيه عضاً. النهاية (عضض).

(٤) تفسير الرازي ٢/٢١ بنحوه.

وانتصب «طيناً» على الحال. قاله الزَّجَّاج^(١)، وتبعه الحَوْفِيُّ فقال: من الهاء في «خَلَقْتَهُ» المحذوفة، والعامل «خَلَقْتُ»، والزَّمخَشَرِيُّ^(٢). فقال: «طيناً» إمَّا من الموصول، والعامل فيه: «أَسْجُدْ» على: أَسْجُدْ لَهُ وهو طين، أي: أصله طين، أو من الراجع إليه من الصُّلَّة على: أَسْجُدْ لِمَنْ كان في وقت خلقه طيناً. انتهى. وهذا تفسير معنى. وقال أبو البقاء^(٣): والعامل فيه «خَلَقْتُ» يعني إذا كان حالاً من العائد المحذوف. وأجاز الحَوْفِيُّ أن يكون نصباً على حذف «من» التقدير: من طين، كما صرَّح به في قوله: «وَخَلَقْتُهُ مِنْ طِينٍ»، وأجاز الزَّجَّاج أيضاً^(٤)، وتبعه ابنُ عطية^(٥) أن يكون تمييزاً، ولا يظهر كونه تمييزاً.

وقوله: ﴿أَسْجُدْ﴾ استفهام إنكار وتعجب، وبين قوله: «أَسْجُدْ» وما قبله كلامٌ محذوف، وكأنَّ تقديره: قال: لِمَ لَمْ تَسْجُدْ لآدم؟ قال: أَسْجُدْ؟ وَبَيَّنَّ قوله: «أَرَأَيْتَكَ» وقال «أَسْجُدْ» جُمْلٌ قد ذُكِرَتْ حيث طُوِّلَتْ قصته^(٦).

والكاف في «أَرَأَيْتَكَ» للخطاب، وتقدَّم الكلامُ عليها في سورة الأنعام^(٧)، ولا تلحق كاف الخطاب هذه إلَّا إذا كانت بمعنى «أخْبِرْنِي» وبهذا المعنى قدَّرها الحَوْفِيُّ وتبعه الزَّمخَشَرِيُّ^(٨) وهو قول سيبويه^(٩) فيها والزَّجَّاج^(١٠). قال الحَوْفِيُّ: «وَأَرَأَيْتَكَ» بمعنى: عَرَّفْنِي وأخْبِرْنِي، وهذا منصوب بـ «أَرَأَيْتَكَ»، والمعنى: أَخْبِرْنِي

(١) في معاني القرآن له ٢٤٩/٣، ونقله عنه ابن الجوزي في زاد المسير ٥٦/٥-٥٧.

(٢) في الكشف ٤٥٦/٢.

(٣) في الإملاء ٩٣/٢.

(٤) كما في معاني القرآن له ٢٤٩/٣، ونقله عنه ابن الجوزي في زاد المسير ٥٦/٥-٥٧.

(٥) في المحرر الوجيز ٤٦٩/٣.

(٦) في سورة البقرة الآية (٣٤) فما بعدها، وفي سورة الأعراف الآية (١١) فما بعدها، وفي سورة الحجر الآية (٢٨) فما بعدها، وفي سورة طه الآية (١١٦) فما بعدها، وفي سورة (ص) الآية (٧١) فما بعدها.

(٧) عند تفسير الآية (٤٠) منها.

(٨) في الكشف ٤٥٦/٢.

(٩) في الكتاب ٢٣٩/١.

(١٠) في معاني القرآن له ٢٤٩/٣، والكلام الآتي بعد كلام الحوفي منه.

عن هذا الذي كَرَّمْتُهُ عَلَيَّ، لِمَ كَرَّمْتُهُ عَلَيَّ وقد خلقتني من نار وخلقته من طين. وحذف هذا لما في الكلام من الدليل عليه.

وقال الزمخشري^(١): الكاف للخطاب و«هذا» مفعول به، والمعنى: أخبرني عن هذا الذي كَرَّمْتُهُ عَلَيَّ - أي: فَضَّلْتُهُ - لِمَ كَرَّمْتُهُ عَلَيَّ وأنا خير منه؟ فاختصر الكلام بحذف ذلك، ثم ابتداء فقال: «لَئِنْ أَخَّرْتَنِي».

وقال ابن عطية^(٢): والكاف في «أَرَأَيْتَكَ» حرفُ خطابٍ ومبالغة في التنبيه، لا موضع لها من الإعراب، فهي زائدة، ومعنى: «أَرَأَيْتَ»: أَتَأَمَّلْتَ ونحوه، كأنَّ المخاطَبَ بها يُتَبَّهُ المخاطَبَ ليستجمع لما ينضُّه عليه بعدُ. وقال سيويه: هي بمعنى «أخبرني» ومثَّلَ بقوله: أَرَأَيْتَكَ زَيْدًا أَيُؤْمِنُ هُوَ؟ وقاله الزجاج ولم يُمَثَّلْ، وقول سيويه صحيح، حيث يكون بعدها استفهامٌ كمثاله، وأمَّا في هذه الآية فهي كما قلت، وليست التي ذكر سيويه رحمه الله. انتهى.

وما ذهب إليه الحوفي والزمخشري في «أَرَأَيْتَكَ» هنا هو الصحيح؛ ولذلك قَدَّرَا الاستفهام وهو: لِمَ كَرَّمْتُهُ عَلَيَّ؟ فقد انعقد من قوله: هذا الذي كَرَّمْتُهُ عَلَيَّ، لِمَ كَرَّمْتُهُ عَلَيَّ؟ جملةٌ من مبتدأ وخبر، وصار مثلاً: زَيْدٌ أَيُؤْمِنُ هُوَ؟ دَخَلْتُ عَلَيْهِ «أَرَأَيْتَكَ» فَعَمِلْتُ فِي الْأَوَّلِ، والجملة الاستفهامية في موضع الثاني، والمستقر في «أَرَأَيْتَ» - بمعنى: أَخْبِرْنِي - أن تدخل على جملة ابتدائية يكون الخبر استفهاماً، فإنَّ صرَّحَ به فذلك واضح، وإلَّا قَدَّرْ، وقد أَشْبَعْنَا الكلام في «الأنعام» وفي شرح التسهيل.

وقال الفراء هنا^(٣): للكاف محلٌّ من الإعراب وهو النصب، أي: أَرَأَيْتَ نَفْسَكَ. قال: وهذا كما تقول: أَتَدَبَّرْتَ آخِرَ أَمْرِكَ، فَأَنْبِئْ صَانِعَ فِيهِ كَذَا، ثم ابتداء: «هذا الذي كَرَّمْتُهُ عَلَيَّ». انتهى. والرَّدُّ عليه مذكورٌ في علم النحو، ولو ذهب ذاهبٌ إلى أنَّ هذا مفعولٌ أولٌ لقوله: «أَرَأَيْتَكَ» بمعنى: أَخْبِرْنِي. والثاني: الجملة

(١) في الكشاف ٤٥٦/٢.

(٢) في المحرر الوجيز ٤٦٩/٣، وكلام الزجاج الآتي في معاني القرآن له ٢٤٩/٣، وكلام سيويه في الكتاب ٢٣٩/١.

(٣) في معاني القرآن له ٣٣٣/١ بنحوه عند تفسير آية الأنعام.

القسمية بعده؛ لانعقادهما مبتدأ وخبراً قبل دخول «أرأيتك» لذهب مذهباً حسناً؛ إذ لا يكون في الكلام إضماراً، وتلخص من هذا كله أن الكاف إمّا في موضع نصب، و«هذا» مبتدأ، وإمّا حرف خطاب، و«هذا» مفعول بـ «أرأيت» بمعنى أتأملت، و«لئن أخرتني» ابتداءً، أو بمعنى: أخبرني، وهو أوّل، والثاني محذوف، وهو الجملة الاستفهامية، أو مذكور وهو الجملة القسمية.

ومعنى «لئن أخرتني» أي: أخرت مماتي وأبقيتني حيّاً.

وقال ابن عباس: «لأخترتك»: لأستولين عليهم^(١). وقاله الفرّاء^(٢)، وقال ابن زيد: لأضلّتهم^(٣). وقال الطبري^(٤): لأستأصلنّ.

وكفر إبليسُ بجهله صفة العدل من الله حين لحقته الأنفة والكبر، وظهر ذلك من قوله: «أرأيتك هذا الذي كرمت عليّ»^(٥)؛ إذ نصّ على أنه لا ينبغي أن يُكرم بالسجود مني أنا خير منه. وأقسم إبليسُ على أنه يحتنك ذرية آدم.

وعلم ذلك إمّا بسماعه من الملائكة وقد أخبرهم الله به، أو استدلاً على ذلك بقولهم: «أجمعل فيها من يفسد فيها ونسفك الذمّاء» [البقرة: ٣٠]، أو نظر إليه فتوسّم في مخايله أنه ذو شهوة^(٦) وعوارض كالغضب ونحوه، ورأى خلقته مجوّفة مختلفة الأجزاء^(٧). وقال الحسن: ظنّ ذلك لأنه وسوسَ إلى آدم فلم يجد له عزمًا^(٨)، فظنّ ذلك بذريّته، وهذا ليس بظاهر؛ لأنّ قول ذلك كان قبل وسوسته لآدم في أكل الشجرة^(٩). واستثنى القليل لأنه علم أنه يكون في ذرية آدم من لا يتسلّط عليه، كما قال: «لأغوينهم أجمعين» ﴿٨١﴾ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ^(١٠) [ص: ٨٢-٨٣].

(١) إعراب القرآن للنحاس ٤٣٢/٢، وأخرجه الطبري ٦٥٥/١٤.

(٢) في معاني القرآن له ١٢٧/٢.

(٣) أخرجه الطبري ٦٥٥/١٤.

(٤) في تفسيره ٦٥٤/١٤.

(٥) المحرر الوجيز ٤٦٩/٣.

(٦) الكشف ٤٥٦/٢.

(٧) المحرر الوجيز ٤٧٠/٣.

(٨) مجمع البيان ٧٠/١٥، وتفسير القرطبي ١١٧/١٣.

(٩) الكشف ٤٥٦/٢.

(١٠) المحرر الوجيز ٤٧٠/٣.

والأمر بالذهاب ليس على حقيقته من نقيض المجيء، ولكن المعنى: اذهب لشأنك الذي اخترته، وعقبه بذكر ما جرّه سوء فعله من جزائه وجزاء تباعه جهنم. ولما تقدّم اسم غائب وضمير خطاب غلب الخطاب، فقال: ﴿جَزَاؤُكُمْ﴾. ويجوز أن يكون ضمير «مَنْ» على سبيل الالتفات^(١).

والموفور: المُكْمَل^(٢). و«وَفَرَ» مُتَعَدٍّ، كقوله:

وَمَنْ يَجْعَلِ الْمَعْرُوفَ مِنْ دُونِ عَرْضِهِ يَفِرَّهُ وَمَنْ لَا يَتَّقِ الشُّنْمَ يُشْنَمِ
ولازم، تقول: وفَرَ المالَ يَفِرُّ وَفُورًا^(٣).

وانتصب «جزاء» على المصدر، والعامل فيه: «جزاءكم»، أو: تُجازون، مضمرة، أو على الحال الموطئة. وقيل: تميز^(٤)، ولا يُتَعَقَّل.

«استفزز» معطوف على «اذهب» وعُطِفَ عليه ما بعده من الأمر، وكلّها بمعنى التهديد، كقوله: ﴿أَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ﴾^(٥) [فصلت: ٤٠]. و«مَنْ» في «مَنْ اسْتَطَعَتْ» موصولة مفعولة بـ «استفزز». وقال أبو البقاء^(٦): «مَنْ اسْتَطَعَتْ» «مَنْ» استفهام في موضع نصب بـ «استطعت». وهذا ليس بظاهر؛ لأنَّ «استفزز» ليس بفعل قلبي فيعلّق عن العمل، بل «مَنْ» مفعول «استفزز»، ومفعول «استطعت» محذوف تقديره: مَنْ استطعت أن تستفزّه.

والصوت هنا: الدعاء إلى معصية الله. وقال مجاهد: الغناء والمزامير واللهو. وقال الضحّاك: صوت المزمّار. وذكر الغزنوي أنَّ آدم أسكن ولدَ هابيل أعلى الجبل وولدَ قابيل أسفلَه، وفيهم بناتٌ حسان، فزمرَ الشيطان فلم يتمالكوا أنْ انحدرُوا واقترنوا. وقيل: الصوت هنا: الوسوسة^(٧).

(١) الكشف ٤٥٦/٢.

(٢) المحرر الوجيز ٤٧٠/٣.

(٣) تفسير الرازي ٥/٢١، والبيت قائله زهير، وهو في ديوانه ص ٣٠.

(٤) إملأ ما مرَّ به الرحمن ٩٤/٢.

(٥) المحرر الوجيز ٤٧٠/٣.

(٦) في الإملاء ٩٤/٢.

(٧) تفسير القرطبي ١١٨/١٣، والأقوال الثلاثة الأولى في النكت والعيون ٢٥٥/٣، والقولان =

وقرأ الحسن: «وَأَجْلَبَ عَلَيْهِمْ» بوصل الألف وضم اللام^(١)، من «جَلَبَ» ثلاثياً.

والظاهر أن إبليس له خيلٌ ورَجَالَةٌ من الجن جنسه. قاله قتادة. والخيلُ تُطَلَّقُ على الأفراس حقيقةً، وعلى أصحابها - وهم الفرسان - مجازاً، ومنه: «يا خيل الله اركبي». والباء في «بِخَيْلِكَ» قيل: زائدة^(٢).

وقيل: من الآدميين أضيفوا إليه لانخراطهم في طاعته، وكونهم أعوانهم على غيرهم. قاله مجاهد. وقال ابن عطية^(٣): وقوله: ﴿بِخَيْلِكَ وَرَجُلِكَ﴾ قيل: هذا مجازٌ واستعارةٌ بمعنى: اشع سعيك وابلغ جهدك. انتهى.

وقال أبو علي: ليس للشيطان خيلٌ ولا رَجُلٌ ولا هو مأمور، إنما هذا زجرٌ واستخفافٌ به، كما تقول لمن تهدده: اذهب فاصنع ما شئت واستعن بمن شئت.

وقال الزمخشري^(٤): فإن قلت: ما معنى استفزاز إبليس بصوته وإجلابه بخيله ورَجُلِهِ؟ قلت: هو كلامٌ واردٌ مورد التمثيل، مُثِّلْتُ حاله في تسلطه على مَنْ يُغْوِيه بمغوار أوقع على قوم فصوت بهم صوتاً يستفزهم من أماكنهم ويُقْلِقُهُمْ عن مراكزهم، وأجلب عليهم بجنده من خيالةٍ ورَجَالَةٍ حتى استأصلهم. انتهى.

وقرأ الجمهور: «وَرَجُلِكَ» بفتح الراء وسكون الجيم، وهو اسمٌ جمعٌ واحدُه راجل، كَرَكِبٍ وراكِب. وقرأ الحسن، وأبو عمرو في رواية، وحفص: بكسر الجيم^(٥). قال صاحب «اللوامح»: بمعنى: الرجال. وقال ابن عطية: هي صفة،

= الأول والثاني في المحرر الوجيز ٣/٤٧٠، وزاد المسير ٥/٥٨، وأخرجهما الطبري ١٤/٦٥٧، والجميع نسبوا القول الأول لابن عباس. وأما القول الأخير فهو في تفسير أبي الليث ٢/٢٧٥.

(١) المحرر الوجيز ٣/٤٧٠، وقول قتادة الآتي منه.

(٢) تفسير الرازي ٢١/٦؛ قال ابن الأثير في النهاية ٢/٩٤ في قوله: «يا خيل الله اركبي»: هذا على حذف المضاف، أراد: يا فرسان خيل الله اركبي. وهذا من أحسن المجازات والطفها.

(٣) في المحرر الوجيز ٣/٤٧٠، وما قبله منه بنحوه.

(٤) في الكشف ٢/٤٥٦.

(٥) المحرر الوجيز ٣/٤٧٠، وينظر السبعة ص ٣٨٣، والتيسير ص ١٤٠.

يقال: فلان يمشي رَجَلاً، أي: غير راكب، ومنه قول الشاعر:

رَجَلاً إِلَّا بِأَصْحَابٍ^(١)

وقال الزمخشري^(٢): «وَرَجَلُكَ» على أَنَّ «فَعِلاً» بمعنى «فاعل» نحو: تَعِبَ وتَعَابَ، ومعناه: وَجَمَعِكَ الرَّجْلَ، وَتَضَمَّ جِئُهُ أيضاً فيكون مثل: حَدَّثَ وَحَدَّثَ، وَنَدَسَ وَنَدَسَ، وَأَخَوَاتٍ لهما. انتهى.

وقرأ قتادة وعكرمة: «وَرَجَالُكَ»^(٣).

وَقُرئ: «وَرُجَالُكَ» بضم الرَّاء وتشديد الجيم^(٤).

والمشاركة في الأموال؛ قال الضحَّاك: ما يذبحون لآلهتهم. وُقَتَّادة: البحيرة والسائبة. وقيل: ما أصيبَ من مالٍ حرام. وقيل: ما جعلوا من أموالهم لغير الله^(٥). وقيل: ما صُرِفَ في الزُّنا. والأولى: ما أُخِذَ من غير حَقِّه وما وُضِعَ في غير حَقِّه^(٦).

والمشاركة في الأولاد؛ قال ابن عباس: تسميتهم عبد العزَّى وعبد اللات وعبد الشمس وعبد الحارث. وعنه أيضاً: ترغيبهم في الأديان الباطلة كاليهودية والنصرانية: وعنه أيضاً: إقدامهم على قتل الأولاد. قال الحسن وقتادة: ما مَجَّسَّوه وهَوَّدَّوه ونَصَّرَّوه وصبغوه غير صبغة الإسلام. وقال مجاهد: عدم التسمية عند الجماع، فالجانُّ ينطوي إذ ذاك على إحليله فيُجامعُ معه. وقيل: ترغيبهم في القتال

(١) البيت بتمامه:

أما أَقَاتِلُ عن ديني على فرسٍ ولا كذا رَجَلاً إِلَّا بِأَصْحَابِي
وقائله حيي بن وائل كما في اللسان (رجل)، وهو في ديوان الحماسة للمرزوقي ٤٦٤/١.
وتحرف اسم «حيي» في اللسان إلى «يحيى».

(٢) في الكشف ٤٥٦/٢.

(٣) المحرر الوجيز ٤٧٠/٣، وهذه القراءة في الشاذة ص ٧٧، والمحتسب ٢٢/٢.

(٤) الكشف ٤٥٦/٢، وهي قراءة شاذة أيضاً.

(٥) تفسير القرطبي ١١٩/١٣-١٢٠، وينظر النكت والعيون ٢/٢٥٥، وتفسير البغوي ٣/١٢٣،

وزاد المسير ٥/٥٩، وتفسير الرازي ٦/٢١، وهذه الأقوال أخرجها الطبري ١٤/٦٦٠-٦٦٢.

(٦) تفسير الرازي ٦/٢١ بنحوه.

والقتل وحفظ الشَّعْرِ المشتمل على الفُحْش^(١)، والأولى أَنَّهُ كُلُّ تصرُّفٍ في الولد يؤدِّي إلى ارتكابٍ منكِرٍ وقبيح^(٢).

وأما وعدُّه فهو الوعدُّ الكاذب، كوعدهم أَن لا بَعَثَ، وهذه مشاركةٌ في النفوس^(٣).

وقال الزمخشري^(٤): وعدُّهم المواعيدَ الكاذبةَ من شفاعَةِ الآلهةِ، والكرامةِ على الله بالأنساب الشريفة، وتسويفِ التوبة، ومغفرة الذنوب بدونها، والأتكالِ على الرحمة، وشفاعةِ الرسول ﷺ في الكبائر، والخروج من النار بعد أن يصيروا حميماً، وإيثارِ العاجل على الآجل. انتهى. وهو جارٍ على مذهب المعتزلة في أَنَّهُ لا تُغْفَرُ الذنوبُ بدون التوبة، وبأنَّه لا شفاعَةَ في الكبائر، وبأنَّه لا يخرج من النار أبداً مَنْ دخلها من فاسقٍ مؤمن.

وانتصبَ «غروراً» وهو مصدرٌ على أَنَّهُ وصفٌ لمصدرٍ محذوف، أي: وعداً غروراً؛ على الوجوه التي في «رَجُلٌ صَوْمٌ». ويَحْتَمِلُ أن يكون مفعولاً من أجله، أي: وما يَعِدُكُمْ ويُمْنِيكُمْ ما لا يَتِمُّ ولا يَقَعُ إِلَّا لأنَّ يَغْرَكُمْ^(٥).

والإضافةُ إليه تعالى في «إنَّ عبادي» إضافةٌ تشريف، والمعنى: المختصَّين بكونهم عبادي لا يُضافون إلى غيري، كما قال في مُقابَلهم: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [البقرة: ٢٥٧]، و﴿أُولَئِكَ الشَّيْطَانُ﴾ [النساء: ٧٦]. وقيل: ثُمَّ صفةٌ محذوفةٌ، أي: إنَّ عبادي الصالحين. ونفى السلطانَ وهو الحجَّةُ والاعتدالُ على إغوائهم عن الإيمان، ويدلُّ على لَحْظِ الصفةِ قوله: ﴿إِنَّمَا سُلْطَنُكُمْ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَكُمْ﴾ [النحل: ١٠٠].

(١) تفسير البيهقي ١٢٣/٣، وتفسير القرطبي ١٢٠/١٣ دون القولين الثاني والسادس، ونسب البيهقي القول الخامس إلى جعفر بن محمد. وتفسير الرازي ٧/٢١ دون القولين الرابع والخامس. والنكت والعيون ٢٥٥/٣، وزاد المسير ٥٩/٥ بالأقوال الأول والثالث والرابع، وهي الأقوال التي أخرجها الطبري ١٤/٦٦٤-٦٦٦.

(٢) تفسير الرازي ٧/٢١.

(٣) المحرر الوجيز ٤٧١/٣.

(٤) الكشف ٤٥٧/٢.

(٥) زاد في الدر المصون ٧/٣٨٤ وجهاً ثالثاً فقال: الثالث أَنَّهُ مفعول به على الاتِّساع، أي: ما يعدهم إلا الغرور نفسه.

وقال الجُبَّائي: «عبادي» عامٌ في المُكَلَّفِينَ، ولذلك استثنى منه في آي من اتَّبعه في قوله: ﴿إِلَّا مَنْ أَتَبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ﴾ [الحجر: ٤٢]، واستدلَّ بهذا على أنَّه لا سبيلَ له ولا قدرةً على تخليط العقل، وإنَّما قدرته على الوسوسة، ولو كان له قدرةٌ على ذلك لَحَبَّطَ العلماءُ ليكونَ ضرره أتمَّ^(١).

ومعنى «وكيلاً»: حافظاً لعباده الذين ليس له عليهم سلطان من إغواء الشيطان، أو «وكيلاً»: يَكَلِّونَ أمورَهم إليه، فهو حافظُهم بتوكُّلهم عليه.

﴿رَبِّكُمْ الَّذِي يُزَيِّجُ لَكُمْ الْفَلَكَ فِي الْبَحْرِ لِيَتَنَفَّسَ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّكُمْ كَأَنْتُمْ رَجِيماً ۝١٦ وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَهُهُ فَلَمَّا جَنَّكُمُ إِلَ الْبَرِّ أَغْرَضْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُوراً ۝١٧ أَفَأَمْسَنْتُمْ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِباً ثُمَّ لَا يَجِدُوا لَكُمْ وَكِيلاً ۝١٨ أَمْ أَمْسَنْتُمْ أَنْ يُسَيِّدَ فِيهِ نَارَةٌ أُخْرَىٰ فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قَاصِفاً مِنَ الْريِّجِ فَيُغْرِقَكُم بِمَا كَفَرْتُمْ ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْنا بِهِ تَبِيعاً ۝١٩﴾.

لَمَّا ذَكَرَ تعالى وصفَ المشركين في اعتقادهم ألَهِتَهُم وأنها تضرُّ وتنفع، وأتبع ذلك بقصة إبليس مع آدم وتمكينه من وسوسة ذريته وتسويله = ذَكَرَ ما يدلُّ من أفعاله على وحدانيته، وأنه هو النافعُ الضارُّ المتصرِّفُ في خلقه بما يشاء، فذكر إحسانه إليهم بحراً وبراً، وأنه تعالى مُتَمَكِّنٌ بقدرته ممَّا يُريده.

ولإِجاء الفلك: سَوَّيَها من مكان إلى مكان بالريح اللَّيْنة والمجاذيف، وذلك من رحمته بعباده. وابتغاء الفضل طلبُ التجارة أو الحجِّ فيه أو الغزو. والضرُّ في البحر: الخوفُ من الغرق باضطرابه وعصفِ الريح^(٢).

ومعنى «ضَلَّ»: ذهبَ عن أوهامكم مَنْ تدعونها إلهاً فيشفع أو ينفع، أو ضَلَّ مَنْ تعبدونه إلَّا الله وحده فتفردونه إذ ذاك بالالتجاء إليه والاعتقادِ أنَّه لا يكشفُ الضُّرَّ إلا هو، ولا ترجون لكشفِ الضُّرِّ غيره^(٣).

(١) تفسير الرازي ٨/٢١ بنحوه.

(٢) المحرر الوجيز ٤٧١/٣ بنحوه، وينظر تفسير الرازي ١٠/٢١، وينظر الكلام الأخير في إعراب القرآن للنحاس ٤٣٣/٢.

(٣) الكشف ٤٥٧/٢ بنحوه.

ثم ذكر حالهم إذ كشف عنهم من إعراضهم عنه وكفرانهم نعمة إنجائهم من الغرق، وجاءت صفة «كفور» دلالة على المبالغة، ثم لم يخاطبهم بذلك، بل أسند ذلك إلى الإنسان لطفاً بهم وإحالة على الجنس، إذ كلُّ أحدٍ لا يكاد يؤدي شكرَ نِعَمِ الله.

وقال الزجاج^(١): المراد بالإنسان الكفار.

والظاهر أنَّ «إِلَّا إِيَّاه» استثناء منقطع؛ لأنَّه لم يندرج في قوله: «مَنْ تدعون»؛ إذ المعنى: ضلَّتْ آلهتهم، أي: معبوداتهم وهم لا يعبدون الله. وقيل: هو استثناء متَّصل^(٢)، وهذا على معنى: ضلَّ من يلجؤون إليه، وهم كانوا يلجؤون في بعض أمورهم إلى معبوداتهم، وفي هذه الحالة لا يلجؤون إلَّا إلى الله.

والهمزة في «أفأَمِنْتُمْ» للإنكار. قال الزمخشري^(٣): والفاء للعطف على محذوف تقديره: أَنْجَوْتُمْ فَأَمِنْتُمْ. انتهى. وتقدَّم لنا الكلامُ معه^(٤) في دعواه أنَّ الفاء والواو في مثل هذا التركيب للعطف على محذوف بين الهمزة وحرف العطف، وأنَّ مذهب الجماعة أنَّ لا محذوف هناك، وأنَّ الفاء والواو للعطف على ما قبلها، وأنَّه اعُتني بهمزة الاستفهام لكونها لها صدرُ الكلام فُقدِمَتْ والنيةُ التأخير، وأنَّ التقدير: «فأَمِنْتُمْ». وقد رجع الزمخشريُّ إلى مذهب الجماعة.

والخطابُ للسابق ذُكِّرهم، أي: أفأَمِنْتُمْ أيها النَّاجون المُعْرِضون عن صنع الله الذي نَجَّاكم.

وانتصب «جانب» على المفعول به بـ «نخسف»، كقوله: ﴿نَخْسِفْنَا بِهِ وَيَذَرُهُ الْأَرْضَ﴾^(٥) [القصص: ٨١]. والمعنى: أَنْ نُغَيِّرَهُ^(٦) بكم فتَهْلِكُون بذلك. وقال

(١) في معاني القرآن له ٢٥١/٣، ونقله عنه ابن عطية في المحرر الوجيز ٤٧٢/٣، وما قبله بعضه منه.

(٢) إملاء ما مَنْ به الرحمن ٩٤/٢ دون ذكر التعليل.

(٣) في الكشف ٤٥٧/٢، وما قبله منه.

(٤) عند تفسير الآية (٩٧) من سورة الأعراف.

(٥) الكشف ٤٥٧/٢.

(٦) هكذا في جميع النسخ الخطية، وفي تفسير أبي الليث ٢٧٦/٢، وتفسير البغوي ١٢٤/٣: يُغَوِّر.

الزمخشري: أن نَقْلِيه وأنتم عليه. وقال الحَوْفِي: «جانب البرّ» منصوبٌ على الظرف.
ولمّا كان الخسفُ تغييباً في التراب قال: «جانب البرّ» و«بِكُمْ» حال^(١)، أي:
نخسفُ جانبَ البرّ مصحوباً بكم. وقيل: الباء للسبب، أي: بسببكم^(٢)، ويكون
المعنى: جانب البرّ الذي أنتم فيه، فيحصل بخسفه إهلاكهم، وإلّا فلا يلزَمُ من
خسفِ جانبِ البرّ بسببهم إهلاكهم.

قال قتادة: الحاصب: الحجارة. وقال السُّدِّي: رام يرميكم بحجارة من
سِجِّيل^(٣)، والمعنى: أن قدرته تعالى بالغة، فإن كان نَجّاكم من الغرق وكفرتم نعمته
فلا تأمنوا إهلاكه إياكم وأنتم في البر، إمّا بأمر يكون من تحتكم وهو تغوير الأرض
بكم، أو من فوقكم بإرسال حاصبٍ عليكم، وهذه الغاية في تمكّن القدرة، ثم
لا تجدوا عند حلول أحد هذين بكم من تكلون أموركم إليه، فيتوكلُّ في صرف ذلك
عنكم.

و«أم» في «أم أمنتكم» منقطعة تُقَدَّرُ بـ «بَلْ» والهمزة، أي: بل أمنتكم، والضمير في
«فيه» عائذٌ على البحر، وانتصب «تارة» على الظرف، أي: وقتاً غير الوقت الأول،
والباء في «بما كفرتم» سببية، و«ما» مصدرية، أي: بسبب كفركم السابق منكم
الوقت الأول الذي نَجّاكم فيه، أو بسبب كفركم الذي هو دأبكم دائماً، والضمير
في «به» عائذٌ على المصدر الدالّ عليه. «فَتُغْرَقُكُمْ»^(٤) إذ هو أقربُ مذكور، وهو
نتيجة الإرسال. وقيل: عائذٌ على الإرسال. وقيل: عليهما، فيكون كاسم الإشارة،
والمعنى: بما وقع من الإرسال والإغراق.

والتَّبَع؛ قال ابن عباس: التَّنْصِيرُ^(٥). وقال الفَرَّاءُ^(٦): طالب الثَّار.

(١) الكشف ٤٥٧/٢.

(٢) إملاء ما من به الرحمن ٩٤/٢.

(٣) ذكرهما ابن حجر في فتح الباري ٣٩١/٨، وعزاها لابن أبي حاتم. وقول قتادة في النكت
والعيون ٦١/٥، وزاد المسير ٦١/٥، وأخرجه الطبري ٦٦٩/١٤.

(٤) هكذا في النسخ - بالنون على التعظيم - سوى (يه) - فهي بالياء - وقراءة النون لابن كثير
وأبي عمرو كما سيأتي.

(٥) أخرجه الطبري ٦٧١/١٤-٦٧٢.

(٦) في معاني القرآن له ١٢٧/٢ بنحوه.

وقال أبو عبيدة^(١): الْمُطَالِبُ. وقال الزجاج^(٢): مَنْ يَتَّبِعُ بِالْإِنْكَارِ مَا نَزَلَ بِكُمْ. ونظيره قوله تعالى: ﴿فَسَوَّيْنَاهَا ۖ وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا﴾^(٣) [الشمس: ١٤-١٥]، وفي الحديث: «إِذَا أَتَبَعَ أَحَدُكُمْ عَلَى مَلِيٍّ فَلْيَتَّبِعْ»^(٤)، وقال الشَّامُخُ:

كَمَا لَاذَ الْغَرِيمُ مِنَ التَّبِيعِ

ويقال: فلانٌ على فلانٍ تبِعٌ، أي: مسيطرٌ بحقه مطالبٌ به^(٥).

وأنشد ابن عطية^(٦):

عَدَاوَا وَعَدَتْ غِزْلَانُهُمْ فَكَأَنَّهَا ضَوَامُنُ غُرْمٍ لَزَّهْنٌ تَبِيعُ
أي: مطالبٌ بحقه.

وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو: «نَحْصِفَ» و«أَوْ نُرْسِلَ» و«أَنْ نُعِيدَكُمْ» و«فَنُرْسِلَ» و«فَنُغْرِقَكُمْ» خمستها بالنون، وباقي السبعة بياء الغيبة^(٧). ومجاهد، وأبو جعفر: «فَنُغْرِقَكُمْ» بقاء الخطاب^(٨) مسنداً إلى الريح. والحسن، وأبو رجاء: «فَيُغْرِقَكُمْ» بياء الغيبة وفتح الغين وشدُّ الرَّاءِ، عدَّاه بالتضعيف، والمقرئ لأبي جعفر كذلك إلا أنه بقاء الخطاب^(٩). وحُميدٌ بالنون وإسكان الغين وإدغام القاف في الكاف. ورُويت

(١) في مجاز القرآن ١/ ٣٨٥ بنحوه.

(٢) في معاني القرآن له ٣/ ٢٥٢.

(٣) الكشف ٢/ ٤٥٨.

(٤) المحرر الوجيز ٣/ ٤٧٢. والحديث أخرجه البخاري (٢٢٨٧)، ومسلم (١٥٦٤) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٥) الكشف ٢/ ٤٥٨، والبيت في ديوان الشَّامُخ ص ٢٢٧، واللسان (تبِع)، وصدر البيت: تلوذُ ثعالب الشُّرَفِين منها.

(٦) في المحرر الوجيز ٣/ ٤٧٢.

(٧) ينظر السبعة ص ٣٨٣، والتيسير ص ١٤٠.

(٨) الصواب أن يُقال: بقاء التأنيث، وينظر التعليق التالي. وقراءة أبي جعفر من العشرة في النشر ٢/ ٣٠٨.

(٩) قال في الدر المصون ٧/ ٣٨٧: وهذا إمَّا سهوٌ وإمَّا تصحيف من النَّسَاجِ عليه؛ كيف يستقيم أن يقول: بقاء الخطاب، وهو مسندٌ إلى ضمير الريح؟ وكأنَّه أراد بالتأنيث فسبَّه قلمه أو صحَّف عليه غيره.

عن أبي عمرو، وابن مُحَيِّص. وقرأ الجمهور من الريح بالإفراد، وأبو جعفر من الرياح جمعاً^(١).

﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْوَلَدِ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا ۝٧٠ يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمْئِهِمْ فَمَنْ أُوِّيَ كِتَابُهُ يَسْمِعْهُ فَأُولَئِكَ يَفْرَهُونَ كِتَابَهُمْ وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا ۝٧١ وَمَنْ كَانَتْ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى وَأَضَلُّ سَبِيلًا ۝٧٢﴾.

لَمَّا ذَكَرَ تَعَالَى مَا أَمْتَنَ بِهِ عَلَيْهِمْ مِنْ إِزْجَاءِ الْفُلْكِ فِي الْبَحْرِ وَمِنْ تَنْجِيَّتِهِمْ مِنَ الْغَرَقِ تَمَّمَ ذِكْرَ الْمِنَّةِ بِذِكْرِ تَكْرِيمِهِمْ وَرَزْقِهِمْ وَتَفْضِيلِهِمْ، أَوْ لَمَّا هَدَّاهُمْ بِمَا هَدَّاهُمْ مِنَ الْخُسْفِ وَالْغَرَقِ وَأَنْتَهُمْ كَافِرُونَ نَعِمَتِهِ ذَكَرَ مَا أَنْعَمَ بِهِ عَلَيْهِمْ لِيَتَذَكَّرُوا فَيُشْكِرُوا نِعْمَتَهُ، وَيُقْلِعُوا عَمَّا كَانُوا فِيهِ مِنَ الْكُفْرِ، وَيُطِيعُوهُ تَعَالَى، وَفِي ذِكْرِ النِّعَمِ وَتَعْدَادِهَا هَرُّ لُشْكُرِهَا.

و«كَرَّمَ» مُعَدَّى بِالتَّضْعِيفِ مِنْ «كَرَّمَ» أَي: جَعَلْنَاهُمْ ذَوِي كَرَمٍ، بِمَعْنَى الشَّرَفِ وَالْمَحَاسَنِ الْجَمَّةِ، كَمَا تَقُولُ: ثَوْبٌ كَرِيمٌ، وَفَرَسٌ كَرِيمٌ، أَي: جَامِعٌ لِلْمَحَاسَنِ، وَلَيْسَ مِنْ كَرَمِ الْمَالِ^(٢). وَمَا جَاءَ عَنْ أَهْلِ التَّفْسِيرِ مِنْ تَكْرِيمِهِمْ وَتَفْضِيلِهِمْ بِأَشْيَاءَ ذَكَرُوها هُوَ عَلَى سَبِيلِ التَّمْثِيلِ لَا عَلَى الْحَصْرِ فِي ذَلِكَ، كَمَا رَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ التَّفْضِيلَ بِالْعَقْلِ. وَعَنْ الضَّحَّاكِ: بِالنُّطْقِ. وَعَنْ عَطَاءٍ: بِتَعْدِيلِ الْقَامَةِ وَامْتِدَادِهَا. وَعَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمٍ: بِالْمَطَاعِمِ وَاللَّذَّاتِ. وَعَنْ يَمَانَ: بِحَسَنِ الصُّورَةِ. وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ كَعْبٍ: بِجَعْلِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مِنْهُمْ. وَعَنْ ابْنِ جَرِيرٍ: بِالتَّسْلِيْطِ عَلَى غَيْرِهِ مِنَ الْخَلْقِ وَتَسْخِيرِهِ لَهُ^(٣). وَقِيلَ: بِالْخَطِّ^(٤)، وَقِيلَ: بِاللَّحْيَةِ

(١) مِنْ قَوْلِهِ: «وَقَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ» إِلَى هُنَا مِنَ الْمَحْرَرِ الْوَجِيزِ ٤٧٢/٣ سَوَى قَوْلِهِ: وَالْمَقْرَى لِأَبِي جَعْفَرٍ كَذَلِكَ إِلَّا أَنَّهُ بَنَى الْخُطَابَ.

(٢) الْمَحْرَرِ الْوَجِيزِ ٤٧٢/٣ بِاخْتِصَارٍ.

(٣) ذَكَرَ هَذِهِ الْأَقْوَالَ السَّبْعَةَ ابْنُ الْجَوْزِيِّ فِي زَادِ الْمَسِيرِ ٦٣/٥، وَذَكَرَهَا - دُونَ الْقَوْلِ الرَّابِعِ - الثَّعْلَبِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ ٦٢-٦٣/٤، وَذَكَرَهَا - دُونَ الرَّابِعِ وَالْخَامِسِ - الطَّبْرَسِيُّ فِي مَجْمَعِ الْبَيَانِ ٧٦/١٥، وَالْأَقْوَالَ الثَّلَاثَةَ الْأُولَى مَعَ الْخَامِسِ ذَكَرَهَا الْبَغْوِيُّ ١٢٥/٣، وَالْقَوْلَ الثَّانِي ذَكَرَهُ أَبُو الْوَلِيدِ ٢٧٧/٢، وَأَمَّا قَوْلُ الطَّبْرِيِّ فَهُوَ فِي تَفْسِيرِهِ ٥/١٥.

(٤) النُّكْتُ وَالْعَيُونُ ٢٥٧/٣.

للرجل، والدُّؤَابَةُ للمرأة^(١). وعن ابن عباس: بأكله بيده، وغيره بفمه^(٢). وقيل: بتدبير المعاش والمعاد^(٣). وقيل: بخلق الله آدم بيده^(٤).

قال ابن عطية^(٥): وقد ذَكَرَ أَنَّ من الحيوان ما يفضل بنوع ما ابن آدم، كَجَرِي الفرس وسمعه وإبصاره، وقُوَّةُ الفيل، وشجاعة الأسد، وكرم الديك. قال: وإنما التكريُّم والتفضيلُ بالعقل الذي يملكُ به الحيوانُ كُلُّهُ، وبه يُعرَفُ اللهُ، ويُفهَمُ كلامُهُ، ويوصلُ إلى نعيمه. انتهى.

﴿وَهَلَلْتُمْ فِي اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ﴾ وهذا أيضاً من تكريمهم؛ قال ابن عباس: في البرِّ: على الخيل والبغال والحمير والإبل، وفي البحر: على السفن^(٦). وقال غيره: على أكبادِ رَطْبِيَّةٍ، وأعوادِ يَابِسَةٍ^(٧).

والطيباتُ كما تقدَّم: الحلالُ أو المستلذُّ، ولا يتَّسَعُ غيره من الحيوان في الرزق اتِّساعَه؛ لأنَّه يكسبُ المالَ، ويلبَسُ الثيابَ، ويأكلُ المُرْكَبَ من الأطعمة، بخلاف الحيوان، فإنَّه لا يكسبُ ولا يلبَسُ، ولا يأكلُ غالباً إلَّا لحمًا نيئًا وطعاماً غيرَ مرْكَبٍ^(٨).

والظاهرُ أنَّ كثيراً باقٍ على حقيقته، فقالت طائفة: فضَّلوا على الخلائق كُلِّهم غيرَ جبريل وميكائيل وإسرافيل وعزرائيل وأشباههم. وهذا عن ابن عباس^(٩). وعنه: أنَّ الإنسانَ ليسَ أفضلَ من المَلَكِ، وهو اختيار الزَّجَّاج^(١٠).

(١) تفسير الثعلبي ٦٢/٤، وتفسير البغوي ١٢٥/٣، وزاد المسير ٦٣/٥.

(٢) معاني القرآن للنحاس ١٧٦/٤، وزاد المسير ٦٣/٥، ومجمع البيان ٧٦/١٥.

(٣) الكشف ٤٥٨/٢، مع ذكر بعض الأقوال السابقة.

(٤) تفسير الرازي ١٥/٢١، مع ذكر بعض الأقوال السابقة.

(٥) في المحرر الوجيز ٤٧٣/٣.

(٦) تفسير الرازي ١٥/٢١.

(٧) زاد المسير ٦٣/٥.

(٨) المحرر الوجيز ٤٧٣/٣.

(٩) تفسير أبي الليث ٢٧٧/٢، وزاد المسير ٦٢/٥. وذكره الثعلبي ٦٣/٤، والبغوي ١٢٥/٣.

عن الكلبي.

(١٠) في معاني القرآن له ١٣٦/٢، وقال: والملائكة - والله أعلم - أكرم من النبيين، ألا ترى أن نوحاً

وقال ابن عطية^(١): والحيوانُ والجنُّ هو الكثيرُ المفضلون، والملائكةُ هم الخارجون عن الكثير المفضل. وقالت فرقة: الآية تقضي تفضيلَ الملائكة على الإنس مِنْ حيثُ هم المُستثنون، وقد قال تعالى: ﴿وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمَقْرُونُونَ﴾ [النساء: ١٧٢] وهذا غيرُ لازم من الآية، بل التفضيلُ بين الإنس والجنِّ لم تُغنِ الآية، بل يَحْتَمِلُ أَنَّ الملائكةَ أفضلُ، وَيَحْتَمِلُ التساوي، وإِنَّمَا يَصِحُّ تفضيلُ الملائكة من مواضعٍ آخر من الشرع. انتهى.

وقال الزمخشري^(٢): ﴿عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا﴾ هو ما سوى الملائكة عليهم الصلاة والسلام، وحَسَبُ بني آدمَ تفضيلاً أَنْ تُرفعَ عليهم الملائكة وهم هم، ومنزلتهم عند الله منزلتهم، والعجبُ من المُجْبِرَةِ كيف عكسوا في كلِّ شيء وكابروا، حتى جَسَرَتُهُمُ المُكابرةُ على العظيمة التي هي تفضيلُ الإنسان على المَلَك. ثم ذكر تشبيهاً أَقْدَعَ فيه^(٣)، يُوقَفُ عليه من كتابه.

وقيل: وفضلناهم على كثير بالغلبة والاستيلاء. وقيل: بالثواب والجزاء يوم القيامة^(٤). وعلى هذين القولين لم تتعرض الآية للتفضيل المختلف فيه بين الإنس والملائكة. وقيل: المراد بـ «كثير» مجازُهُ، وهو إطلاقُهُ على الجميع، والعربُ تفعلُ ذلك، وهذا القول لا ينبغي أن يُقال هنا؛ لأنَّكَ لو جعلتَ «جميعاً» مكان «كثير» فقلت: على جميع مِمَّنْ خلقنا، لكان نائياً عن الفصاحة، ولا يليقُ أن يُحْمَلَ كلامُ الله تعالى الذي هو أفصحُ الكلام عليه^(٥).

ولأبي عبد الله الرازي كلامٌ في تكريم ابنِ آدمَ وتفضيله مستمدٌّ من كلام الذين يُسمِّيهم حُكَمَاءُ يُوقَفُ عليه في «تفسيره»^(٦)؛ إذ هو جارٍ على غير طريقة العرب في كلامها.

= عليه السلام قال: ﴿وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ﴾ [هود: ٣١].

(١) في المحرر الوجيز ٣/٤٧٣.

(٢) في الكشف ٢/٤٥٨-٤٥٩.

(٣) أي: أساء القول فيه. ينظر اللسان (قذع).

(٤) النكت والعيون ٣/٢٥٨.

(٥) ينظر الكشف ٢/٤٥٩.

(٦) تفسير الرازي ٢١/١٢-١٦.

ولمَّا ذَكَرَ تَعَالَى أَنْوَاعاً مِنْ كَرَامَاتِ الْإِنْسَانِ فِي الدُّنْيَا ذَكَرَ شَيْئاً مِنْ أَحْوَالِ الْآخِرَةِ، فَقَالَ: ﴿يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمْئِهِمْ﴾^(١).

واختلفوا في العامل في «يَوْمَ» فقليل: العامل فيه ما دلَّ عليه قوله: «متى هو». وقيل: «فتستجيبون». وقيل: هو بدل من «يوم يدعوكم»^(٢). وهذه أقوال في غاية الضعف، ولولا أنهم ذكروها لضررت عن ذكرها صفحاً، وهو في هذه الأقوال ظرف. وقال الحوفي وابن عطية^(٣): انتصب على الظرف، والعامل فيه «اذكُر»، وعلى تقدير «اذكُر» لا يكون ظرفاً بل هو مفعول به. وقال ابن عطية أيضاً بعد قوله: هو ظرف والعامل فيه «اذكُر»: أو فعلٌ يدلُّ عليه قوله: «ولا يُظلمون»، وحكاة أبو البقاء^(٤) وقدره: ولا يُظلمون يوم ندعو. وقال ابن عطية أيضاً: ويصحُّ أن يعمل فيه «وفضَّلناهم»، وذلك أنَّ فَضَلَ البشر يوم القيامة على سائر الحيوان بيِّن؛ لأنَّهم المُنْعَمُونَ المُكَلَّفُونَ المُحَاسِبُونَ الَّذِينَ لَهُمُ الْقَدَرُ، إِلَّا أَنَّ هَذَا يَرُدُّهُ أَنَّ الْكَفَارَ يَوْمئِذٍ أَخْسَرُ مِنْ كُلِّ حَيَوَانٍ، إِذْ يَقُولُ الْكَافِرُ: يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تَرَاباً. وقال ابن عطية أيضاً: ويصحُّ أن يكون «يَوْمَ» منصوباً على البناء لما أضيفَ إلى غير مُتَمَكِّنٍ، ويكون موضعه رفعاً بالابتداء، والخبر في التقسيم الذي أتى بعد في قوله: «فمن أوتي كتابه» إلى قوله: «ومن كان». انتهى.

وقوله: منصوباً على البناء، كان ينبغي أن يقول: مبنياً على الفتح. وقوله: لما أضيفَ إلى غير مُتَمَكِّنٍ، ليس بجيد؛ لأنَّ الذي ينقسم إلى مُتَمَكِّنٍ وغير مُتَمَكِّنٍ هو الاسم لا الفعل، وهذا أضيفَ إلى فعلٍ مضارع، ومذهبُ البصريين أنَّه إذا أضيفَ إلى فعلٍ مضارعٍ مُعَرَّبٍ لا يجوز بناؤه، فهذا الوجه الذي ذكره هو على رأي الكوفيين. وأمَّا قوله: والخبر في التقسيم، فالتقسيمُ عارٍ من رابط لهذه الجملة التقسيمية بالابتداء إلا إن قُدِّرَ محذوفاً فقد يُمكن، أي: ممَّن أوتي كتابه فيه يمينه، وهو بعد ذلك تخريجٌ مُتَكَلَّفٌ. وقال بعضُ النحاة: العامل فيه «وفضَّلناهم» على

(١) تفسير الرازي ١٧/٢١.

(٢) إملاء ما منَّ به الرحمن ٩٤/٢.

(٣) في المحرر الوجيز ٤٧٣/٣.

(٤) في الإملاء ٩٤/٢.

تقدير: وفضلناهم بالثواب. وهذا القول قريب من قول ابن عطية الذي ذكرناه عنه قبل. وقال الزجاج: هو ظرف لقوله: «ثم لا تجد لك». وقال الفراء: هو معمول لقوله: «نُعِيدُكُمْ» مُضْمَرَةٌ، أي: نُعِيدُكُمْ يَوْمَ نَدْعُو. والأقرب من هذه الأقوال أن يكون منصوباً على المفعول به بـ «اذْكُرْ» مُضْمَرَةٌ.

وقرأ الجمهور: «ندعو» بنون العظمة. ومجاهد: «يدعو» بياء الغيبة، أي: يدعو الله. والحسن فيما ذكر أبو عمرو الداني: «يُدْعَى» مبنياً للمفعول، «كلُّ» مرفوع به، وفيما ذكر غيره «يُدْعَوُ» بالواو^(١)، وخُرج على إبدال الألف واواً على لغة من يقول: «أفْعَوُ» في الوقف على «أفْعَى» وإجراء الوصل مُجْرَى الوقف، و«كلُّ» مرفوع به^(٢)، وعلى أن تكون الواو ضميراً مفعولاً لم يُسَمِّ فاعله، وأصله: يُدْعَوْنَ، فحذفتِ التَّوْنُ كما حذفت في قوله:

أَبَيْتُ أَسْرِي وَتَبَيْتِي تَذْلُكِي وَجَهْلِكَ بِالْعَنْبَرِ وَالْمِسْكِ الذَّكِي^(٣)

أي: تبيتين تذلكين.

و«كلُّ» بدل من واو الضمير^(٤)، وأناس: اسمٌ جمع لا واحد له من لفظه^(٥). والباء في «بإمامهم» الظاهر أنها تتعلق بـ «ندعو» أي: باسم إمامهم. وقيل: هي باء الحال، أي: مَضْحُوبِينَ بِإِمَامِهِمْ^(٦).

والإمام هنا؛ قال ابن عباس والحسن وأبو العالية والربيع: كتابهم الذي فيه أعمالهم. وقال الضحَّاك، وابن زيد: كتابهم الذي نزل عليهم. وقال مجاهد وقتادة: نبيهم^(٧). قال ابن عطية: والإمام يعُمُّ هذا كله؛ لأنه ممَّا يُوْتَمُّ به.

(١) المحرر الوجيز ٤٧٣/٣، وقراءة مجاهد والحسن في الشاذة ص ٧٧.

(٢) المحتسب ٢٢/٢، وذكر أنه مذهب سيبويه، وينظر الكتاب ٢٤١/٤.

(٣) الخصائص ٣٨٨/١، والمحكم (ذلك)، وذكره صاحب خزانة الأدب ٣٣٩/٨ وقال: لم أقف على قائله.

(٤) إملاء ما من به الرحمن ٩٤/٢.

(٥) المحرر الوجيز ٤٧٣/٣.

(٦) مشكل إعراب القرآن ٤٣٣/١ بنحوه.

(٧) المحرر الوجيز ٤٧٣/٣، وتتنظر هذه الأقوال في تفسير الثعلبي ٦٥/٤، والنكت والعيون

٢٥٨/٣، وزاد المسير ٦٥/٥، ومجمع البيان ٧٧/١٥. وأخرجها الطبري ٦/١٥-٨.

وقال الزمخشري^(١): بإمامهم: من ائتموا به من نبي، أو مُقدّم في الدين، أو كتاب، أو دين، فيقال: يا أتباع فلان، يا أهل دين كذا، أو كتاب كذا. وقيل: بكتاب أعمالهم، يا أصحاب كتاب الخير، يا أصحاب كتاب الشر. وفي قراءة الحسن: «بكتابهم». ومن بدع التفاسير أن الإمام جمع أم، وأن الناس يُدعون يوم القيامة بأُمَّهَاتِهِمْ، وأن الحكمة في الدعاء بالأُمَّهَاتِ دون الآباء رعاية حق عيسى وشرف الحسن والحسين، وأن لا يُفتضح أولادُ الزنى، وليت شغري أيهما أبدع: أصحُّ لفظه أم بهاء حكمته؟! انتهى.

وإيتاء الكتاب دليل على ما تقرّر في الشريعة من الصّحف التي يؤتاها المؤمن والكافر، وإيتاؤه باليمين دليل على نجاة الطائع وخلص الفاسق من النار إن دخلها، وبشارته أنه لا يخلد فيها، ف «أولئك» جاء جمعاً على معنى «من» إذ قد حِيلَ على اللفظ أولاً فأفرد في قوله: «أَوْقِ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ» وقراءتهم كتبهم هو على سبيل التلذذ بالاطلاع على ما تضمنتها من البشارة، ولأ فقد علموا من حيث إيتاؤهم إيّاها باليمين أنهم من أهل السعادة، ومن فرّجهم بذلك يقول القارئ^(٢) لأهل المحشر: «هَآؤُمْ أَقْرَبُوا كِتَابَهُ» [الحاقة: ١٩] ولم يأت هنا قسيمٌ مَنْ أوتي كتابه بيمينه وهو مَنْ يُؤتى كتابه بشماله، وإن كان قد أتى في غير هذه الآية، بل جاء قسيمه قوله: «وَمَنْ كَانَتْ فِي هَذِهِ أَعْمَى» وذلك من حيث المعنى مُقابله؛ لأنَّ مَنْ أوتي كتابه بيمينه هم أهل السعادة، وَمَنْ كان في هذه أعمى هم أهل الشقاوة.

«وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا» أي: لا يُنقصون [من ثوابهم] أدنى شيء^(٣). وتقدّم شرح القتل في سورة النساء^(٤).

والظاهر أن الإشارة بقوله: «في هذه» إلى الدنيا. وقاله ابن عباس، ومجاهد، وقتادة، وابن زيد، أي: مَنْ كان في هذه الدار أعمى عن النظر في آيات الله وعبره

(١) في الكشف ٤٥٩/٢، وقراءة الحسن الآية في القراءات الشاذة ص ٧٧.

(٢) تحرفت في (أ) و(ج) و(د) و(ع): الباري، والمثبت من باقي النسخ، والكشاف ٤٥٩/٢، وتفسير الرازي ١٨/٢١، والكلام فيهما بنحوه وباختصار.

(٣) الكشف ٤٥٩/٢، وما بين حاصرتين منه ومن غيره من المصادر.

(٤) عند تفسير الآية (٤٩) منها.

والإيمانِ بأَنْبيائه، فهو في الآخرة أعمى؛ إمّا أن يكون على حذف مضاف، أي: في شأن الآخرة، وإمّا أن يكون: فهو يومَ القيامة أعمى، على معنى أنّه خَيْرَانُ لا يتوجّه له صوابٌ ولا يلوح له نُجَحٌ. وقال مجاهد: هو أعمى في الآخرة عن حُججه^(١). وقال ابن عباس أيضاً: وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ النِّعَمِ يَشِيرُ إِلَى نِعَمِ التَّكْرِيمِ وَالتَّفْضِيلِ، فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ الَّتِي لَمْ يَرَ وَلَمْ يُعَايِنْ أَعْمَى. وقيل: ومن كان في الدنيا ضالاً كافراً فهو في الآخرة أعمى وأضلّ سبيلاً؛ لأنّه في الدنيا تُقْبَلُ تَوْبَتُهُ، وفي الآخرة لا تُقْبَلُ، وفي الدنيا يهتدي إلى التخلّص من الآفات، وفي الآخرة لا يهتدي إلى ذلك البتّة. وقيل: فهو في الآخرة أعمى عن طريق الجنة. وقيل: أعمى البصر، كما قال: ﴿وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عُمْيًا﴾ [الإسراء: ٩٧]. وقوله: ﴿وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى﴾ ﴿١٢٤﴾ قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا ﴿١٢٥﴾ [طه: ١٢٤-١٢٥]. وقيل: مَنْ كَانَ فِي الدُّنْيَا أَعْمَى عَنْ إِبْصَارِ الْحَقِّ وَالْإِعْتِبَارِ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى عَنْ الْإِعْتِزَالِ^(٣).

وقال ابن عطية^(٤): والظاهر عندي أنّ الإشارة بـ «هذه» إلى الدنيا، أي: مَنْ كَانَ فِي دُنْيَاهُ هَذِهِ وَقَدْ إدْرَاكُهُ وَفَهْمُهُ أَعْمَى عَنْ النَّظَرِ فِي آيَاتِ اللَّهِ فَهُوَ فِي يَوْمِ الْقِيَامَةِ أَشَدَّ خَيْرَةً وَعَمَى؛ لأنّه قد باشر الخبيّة ورأى مخايل العذاب، وبهذا التأويل تكون معادلة التي قبلها مِنْ ذِكْرِ مَنْ يُؤْتَى كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ، وإذا جعلنا قوله: «في الآخرة» بمعنى: في شأن الآخرة، لم تَطْرُدِ المعادلةُ بين الآيتين.

وقال الزمخشري^(٥): والأعمى مستعار ممّن لا يُدْرِكُ المُبْصِرَاتِ؛ لفساد حاسّته لمن لا يهتدي إلى طريق النجاة، أمّا في الدنيا؛ فَلِفَقْدِ النَّظَرِ، وأمّا في الآخرة؛ فَلأنّه لا يَنْفَعُهُ الْإِهْتِدَاءُ إِلَيْهِ، وقد جَوَّزُوا أن يكون الثاني بمعنى التفضيل، ومن ثمّ

(١) المحرر الوجيز ٣/٤٧٤.

(٢) تفسير الرازي ١٨/٢١-١٩، وأورد البغوي في تفسيره ٣/١٢٦ القول الثاني إلى قوله: وفي الآخرة لا تُقْبَلُ، وعزياه للحسن البصري.

(٣) النكت والعيون ٣/٢٥٩، وتفسير البغوي ٣/١٢٦.

(٤) في المحرر الوجيز ٣/٤٧٤.

(٥) في الكشف ٢/٤٥٩-٤٦٠، وقراءة أبي عمرو الآتية في السبعة ص ٣٨٣، والتيسير

قرأ أبو عمرو الأول مُمَالاً والثاني مُفَحَّماً؛ لأنَّ أفعَلَ التفضيل تمامه بـ «مِنْ»، فكانت أَلْفُهُ في حُكْم الواقعة في وسط الكلام، كقوله: أعمالكم، وأما الأول فلم يتعلَّق به شيء، فكانت أَلْفُهُ واقعة في الطرف مُعَرَّضة للإمالة. انتهى. وتعليقه ترك إمالة «أعمى» الثاني أَخَذَهُ الزمخشري من أبي علي؛ قال أبو علي^(١): لأنَّ الإمالة إِنَّمَا تَخْصُنُ في الأواخر، و«أعمى» ليس كذلك؛ لأنَّ تقديره: أعمى من كذا، فليس يَتِمُّ إِلَّا في قولنا: مِنْ كذا، فهو إذن ليس بآخر، ويُقَوِّي هذا التأويل عطفُ «وأضلُّ سبيلاً»؛ لأنَّ الإنسان في الدنيا يُمكنُ أن يُؤْمِنَ فينجو وهو في الآخرة لا يُمكنُ ذلك، فهو أضلُّ سبيلاً، وأشدُّ خيرةً، وأقربُ إلى العذاب^(٢).

وأعمى هنا من عمى القلب لا مِنْ عمى البصر؛ لأنَّ ذلك يَقَعُ فيه التفاضلُ لا هذا.

﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي أُوتِيتَ إِلَيْكَ لَيَفْتِنَ عَلَيْنَا غِيًوً وَإِذَا لَأَتَّخِذُوكَ خَلِيلاً ۖ ﴿٧٤﴾ وَلَوْ لَا أَنْ تَبْنَتَكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ شَيْئاً قَلِيلاً ۖ ﴿٧٥﴾ إِذَا لَأَذْنُوكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا نَصِيراً ۖ ﴿٧٦﴾ وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ مِنَ الْأَرْضِ لَيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذَا لَا يَلْبَثُونَ خِلْفَكَ إِلَّا قَلِيلاً ۖ ﴿٧٧﴾ سُنَّةً مِمَّن قَدْ آتَيْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلاً ۖ﴾

الضمير في «وإن كادوا» قيل: لقريش. وقيل: لشقيف^(٣).

ذكروا أسباب نزولٍ مختلفة، وفي بعضها ما لا يصحُّ نسبته إلى الرسول ﷺ ويوقفُ على ذلك في تفسير ابن عطية والزمخشري والتحرير وغير ذلك.

ومناسبة هذه الآية لما قبلها أَنَّهُ تعالى لَمَّا عَدَّدَ نِعَمَهُ على بني آدم، ثُمَّ ذَكَرَ حَالَهُمْ في الآخرة من إيتاء الكتاب باليمين لأهل السعادة، ومن عمى أهل الشقاوة، أَتْبَعَ ذلك بما يَهْمُ به الأشقياء في الدنيا من المكر والخداع والتلبس على سَيِّدِ أَهْلِ السعادة المقطوع له بالعصمة.

(١) المحرر الوجيز ٤٧٤/٣، وما بعده منه. وينظر الحجة في القراءات لأبي علي الفارسي ١١٣-١١٢/٥.

(٢) المحرر الوجيز ٤٧٤/٣.

(٣) تفسير الرازي ٢١/٢٠ بنحوه.

ومعنى «ليفتنونك»: ليخدعونك، وذلك في ظنهم، لا أنهم قاربوا ذلك؛ إذ هو معصوم عليه السلام أن يقاربوا فتنته عما أوحى الله إليه، وتلك المقاربة في رَغْمِهِمْ سببها رجاؤهم أن يفترى على الله غير ما أوحى الله إليه من تبديل الوعد وعيداً والوعيد وعداً، وما اقترحته ثقيف من أن يُضيف إلى الله ما لم يُنزله عليه، و«إن» هذه هي المُخَفِّفَةُ مِنَ الثَّقِيلَةِ^(١)، وَلَيْتَهَا الجملة الفعلية، وهي «كادوا»؛ لأنها من أفعال المقاربة، وإنما تدخل على مذهب البصريين من الأفعال على النواسخ التي للإثبات على ما تقرّر في علم النحو.

واللّام في «ليفتنونك» هي الفارقة بين «إن» هذه و«إن» النافية^(٢)، و«إذا» حرف جواب وجزاء، ويُقدَّر قَسَمٌ هنا يكون «لأَتَّخِذُوكَ» جواباً له، والتقدير: والله إذاً، أي: إن افتنتت وافتريت لأَتَّخِذُوكَ، و«لأَتَّخِذُوكَ» في معنى «ليَتَّخِذُونكَ»، كقوله: ﴿وَلَيْنَ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَّاقُوهُ مُضَفَّرًا لَّظَلُّوا﴾ [الروم: ٥١] أي: لِيَظَلُّنَّ؛ لأن «إذا» تقتضي الاستقبال؛ لأنها من حيث المعنى جزاء، فيُقدَّر موضعها بأداة الشرط.

وقال الزمخشري: «وإذاً لأَتَّخِذُوكَ» أي: ولو اتبعت مُرادهم لأَتَّخِذُوكَ خليلاً، ولكنك لهم ولياً، ولخَرَجْتَ من ولايتي. انتهى. وهو تفسيرٌ معنى، لا أن «لأَتَّخِذُوكَ» جواب «لو» محذوف.

قال الزمخشري^(٣): ﴿وَلَوْلَا أَن تُبَيِّنَنَّكَ﴾ ولولا تبيننا لك وعصمتنا ﴿لَقَدْ كِدْتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ﴾: لقاربْتَ أن تميلَ إلى خدعهم ومكرهم، وهذا تهيجٌ من الله له وفضلٌ تشييت، وفي ذلك لطفٌ للمؤمنين، إذ لو قاربْتَ تركنُ إليهم أدنى ركنٍ لأذقناكَ ضِعْفَ الحياةِ وضِعْفَ المماتِ، أي: لأذقناكَ عذابَ الآخرةِ وعذابَ القبرِ مضاعفين. فإن قلت: كيف حقيقة هذا الكلام؟ قلت: أصله لأذقناكَ عذابَ الحياةِ وعذابَ المماتِ؛ لأنَّ العذابَ عذابان؛ عذابٌ في الممات وهو عذاب القبر، وعذابٌ في حياة الآخرة وهو عذاب النار، والضِعْفُ يوصفُ به نحو قوله تعالى: ﴿فَنَأْتِيهِمْ عَذَابًا يَضْعَفُا مِّنَ النَّارِ﴾ [الأعراف: ٣٨]. يعني: مضاعفاً، فكأنَّ أصلَ الكلام:

(١) الكشف ٤٦٠/٢ بنحوه.

(٢) المصدر السابق، وتفسير الرازي ٢١/٢٠.

(٣) في الكشف ٤٦٠/٢-٤٦١.

لأَذَقْنَاكَ عَذَاباً ضِعْفاً فِي الْحَيَاةِ وَعَذَاباً ضِعْفاً فِي الْمَمَاتِ، ثُمَّ حُذِفَ الْمَوْصُوفُ، وَأُقِيمَتِ الصِّفَةُ مَقَامَهُ وَهُوَ الضَّعْفُ، ثُمَّ أُضِيفَتِ الصِّفَةُ إِضَافَةً الْمَوْصُوفِ، فَقِيلَ: ضَعْفُ الْحَيَاةِ وَضَعْفُ الْمَمَاتِ، كَمَا لَوْ قِيلَ: لَأَذَقْنَاكَ أَلِيمَ الْحَيَاةِ وَأَلِيمَ الْمَمَاتِ. وَيَجُوزُ أَنْ يُرَادَ بِضِعْفِ الْحَيَاةِ عَذَابُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا، وَبِضِعْفِ الْمَمَاتِ مَا يَعْقِبُ الْمَوْتَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَعَذَابِ النَّارِ، وَالْمَعْنَى: لَضَاعَفْنَا لَكَ الْعَذَابَ الْمُعْجَلَ لِلْعُصَاةِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَا نُؤَخِّرُهُ لِمَا بَعْدَ الْمَوْتِ. انْتَهَى.

وجواب «لولا» يقتضي إذا كان مُثَبِّتاً امْتِنَاعُهُ؛ لوجود ما قبله، فمُقَارَبَةُ الرُّكُونِ لَمْ تَقَعْ مِنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَضْلاً عَنِ الرُّكُونِ، وَالْمَانِعُ مِنْ ذَلِكَ هُوَ وَجُودُ تَثْبِيتِ اللَّهِ.

وَقَرَأَ قَتَادَةَ، وَابْنُ أَبِي إِسْحَاقَ، وَابْنُ مُصَرِّفٍ: «تَرَكُّنُ» بِضَمِّ الْكَافِ، مُضَارِعَ «رَكَنَ» بِفَتْحِهَا^(١).

وَانْتَصَبَ «شَيْئاً» عَلَى الْمَصْدَرِ^(٢).

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ، وَمُجَاهِدٌ، وَقَتَادَةُ، وَالضَّحَّاكُ: يَرِيدُ: ضِعْفَ عَذَابِ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ عَذَابِ الْمَمَاتِ، عَلَى مَعْنَى: أَنَّ مَا يَسْتَحِقُّهُ مَنْ أَذْنَبَ مِنْ عَقُوبَتِنَا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، كُنَّا نَضْعُفُهُ. وَذَهَبَ ابْنُ الْأَنْبَارِيِّ إِلَى أَنَّ الْمَعْنَى: لَقَدْ كَادَ أَنْ يُخْبِرُوا عَنْكَ أَنَّكَ رَكَنْتَ إِلَى قَوْلِهِمْ^(٣). نَسَبَ فَعَلَهُمْ إِلَيْهِ مَجَازاً وَاتِّسَاعاً، كَمَا تَقُولُ لِلرَّجُلِ: كَذَبْتَ تَقْتُلُ نَفْسَكَ، أَيْ: كَادَ النَّاسُ يَقْتُلُونَكَ بِسَبَبِ مَا فَعَلْتَ. وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: كَانَ الرَّسُولُ ﷺ مَعْصُوماً، وَلَكِنْ هَذَا تَعْرِيفٌ لِلْأَمَةِ، لِثَلَاثِ رُكُونٍ أَحَدُهُمْ إِلَى الْمُشْرِكِينَ فِي شَيْءٍ مِنْ أَحْكَامِ اللَّهِ تَعَالَى وَشَرَائِعِهِ^(٤). انْتَهَى.

وَاللَّامُ فِي «لَأَذَقْنَاكَ» جَوَابُ قَسَمٍ مَحذُوفٍ قَبْلَ «إِذَا» أَيْ: وَاللَّهِ إِنْ حَصَلَ رُكُونٌ لِيَكُونَنَّ كَذَا، وَالْقَوْلُ فِي «لَأَذَقْنَاكَ» كَالْقَوْلِ فِي «لَا تَأْخُذُوكَ» مِنْ وَقُوعِ الْمَاضِي مَوْقِعَ

(١) المحرر الوجيز ٤/٤٧٥، وهي قراءة شاذة.

(٢) تفسير الرازي ٢١/٢١.

(٣) المحرر الوجيز ٤/٤٧٥.

(٤) تفسير القرطبي ١٣/١٣٥، وكلام ابن عباس في الوسيط للواحدي ٣/١٢٠، وزاد المسير ٦٩/٥، ومجمع البيان ٨٢/١٥.

المضارع الداخِل عليه اللام والنون، ومَنْ نَصَّ على أَنَّ اللام في «لأَتخذوك» و«لأَذنأك» هي لام القسم الحوْفي.

وقال الزمخشري^(١): وفي ذِكْرِ الكيدودة وتقليلها مع إتباعها الوعيد الشديد بالعذاب المضاعف في الدارين دليلٌ بيِّن على أَنَّ القبيحَ يعظُم قُبْحُه بمقدار عِظَم شأنِ فاعله وارتفاع منزلته. انتهى. ومن ذلك: ﴿يَسَاءَ النَّبِيِّ مَن يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبِينَةٍ﴾ الآية [الأحزاب: ٣٠]. قال الزمخشري: وفيه أَنَّ أدنى مداةٍ للغواة مضادةٌ لله وخروجٌ عن ولايته، وسببٌ مُوجبٌ لغضبه ونكاله. انتهى. ورُوي أَنَّهُ لَمَّا نَزَلَتْ قال رسول الله ﷺ: «اللَّهُمَّ لَا تَكِلْنِي إِلَى نَفْسِي طَرْفَةَ عَيْنٍ»^(٢).

قال خُضرمي: الضميرُ في «وإن كادوا» ليهود المدينة وناحياتها، كحَيِّي بن أخطب وغيره وذلك أَنَّهُم ذهبوا إلى المكرِ برسولِ الله ﷺ، فقالوا له: إِنَّ هَذِهِ الْأَرْضَ لَيْسَتْ بِأَرْضِ الْأَنْبِيَاءِ، وَإِنَّمَا أَرْضُ الْأَنْبِيَاءِ الشَّامُ، وَلَكِنَّكَ تَخَافُ الرُّومَ، فَإِنْ كُنْتَ نَبِيًّا فَاخْرُجْ إِلَيْهَا، فَإِنَّ اللَّهَ سَيَحْمِيكَ كَمَا حَمَى غَيْرَكَ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ، فَنَزَلَتْ. وأخبر تعالى أَنَّهُ لو خَرَجَ لَمْ يَلْبِثْهُمْ بَعْدُ إِلَّا قَلِيلًا. وحكى النِّقَاشُ أَنَّهُ خَرَجَ بِسَبَبِ قَوْلِهِمْ، وَعَسَكَرَ بِذِي الْحُلَيْفَةِ، وَأَقَامَ يَنْتَظِرُ أَصْحَابَهُ، فَنَزَلَتْ، فَرَجَعَ. قال ابن عطية^(٣): وهذا ضعيفٌ لم يقع في سيرة ولا في كتابٍ يُعْتَمَدُ عليه، وذو الحُلَيْفَةِ ليس في طريق الشام من المدينة. انتهى.

وقالت فرقة: الضمير لقريش. قاله ابن عباس، وقَتادة. واستفزازُهم هو ما ذهبوا إليه من إخراجهم من مكة، كما ذهبوا إلى حصره في الشَّعب، ووقع استفزازُهم هذا بعد نزول الآية، وضيَّقوا عليه حتى خرج وأتبعوه إلى الغار، ونفذَ عليهم الوعيد في أَن لَمْ يَلْبِثُوا خَلْفَهُ إِلَّا قَلِيلًا يوم بدر. وقال الزَّجَّاجُ حاكياً أَنَّ استفزازَهم ما أجمعوا

(١) في الكشف ٤٦١/٢.

(٢) المحرر الوجيز ٤٧٥/٣. وذكره الثعلبي في تفسيره ٦٦/٤، والماوردي في النكت والعيون ٢٦٠/٣، والبنغوي في تفسيره ١٢٧/٣، والطبرسي في مجمع البيان ٨٢/١٥ عن قتادة عن النبي ﷺ مرسلًا. قلت: والحديث - ضمن سياق مطوَّل ودون ذكر نزول الآية - أخرجه أحمد (٢٠٤٣٠)، والبخاري في الأدب المفرد (٧٠١)، وأبو داود (٥٠٩٠)، والنسائي في الكبرى (٩٧٦٦) عن أبي بكره رضي الله عنه.

(٣) المحرر الوجيز ٤٧٦/٣، وما قبله وما بعده بتمامه منه.

عليه في دار الندوة مِنْ قَتْلِهِ، والأَرْضُ على هذا: الدنيا. وقال مجاهد: ذهبَتْ قريشٌ إلى هذا، ولكنَّهُ لم يَقَعْ منها؛ لأنَّهُ لَمَّا أراد تعالى استبقاء قريشٍ وأن لا يستأصلها أذن لرسوله في الهجرة، فخرج بإذنه لا يَقْهَر قريش، واستبقيت قريشٌ لِيُسَلِّمَ منها وَمِنْ أعقابها مَنْ أسَلَمَ. قال: ولو أخرجته قريشٌ لَعَذَّبُوا، ذهب مجاهدٌ إلى أن الضمير في «يَلْبَثُونَ» لجميعهم.

وقال الحسن: «لَيْسَتْ فِرْزُونُكَ»: لَيَفْتِنُونَكَ عن رأيك^(١). وقال ابن عيسى: لَيُزْعِجُونَكَ وَيَسْتَخْفُونَكَ. وأنشد:

يُطِيعُ سَفِيهَ الْقَوْمِ إِذْ يَسْتَفِرُّهُ وَيَعْصِي حَلِيمًا شَيْبَتُهُ الْهَزَاهِرُ^(٢)

والظاهر أن الآية تدلُّ على مقاربة استفزازه لأن يخرجوه، فما وقع الاستفزاز ولا إخراجهم إياه المعلن به الاستفزاز. ثم جاء في القرآن ﴿وَكَايْنٍ مِّن قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِّن قَرْيَةٍ الَّتِي أَخْرَجْنَاكَ﴾ [محمد: ١٣] أي: أخرجك أهلها. وفي الحديث: يا ليتني كنتُ فيها جذعاً إذ يخرجك قومك. قال: «أَوْ مُخْرِجِي هُمْ؟» الحديث^(٣)، فدلَّ ذلك على أنهم أخرجوه، لكنَّ الإخراج الذي هو عِلَّةٌ للاستفزاز لم يَقَعْ، فلا تعارض بين الآيتين والحديث. وقال أبو عبد الله الرازي^(٤): ما خرج بسبب إخراجهم، وإنما خرج بأمر الله، فزال التناقض. انتهى.

و«لا يَلْبَثُونَ» جوابُ قسم محذوف، أي: والله إن استفزوك فخرجت لا يَلْبَثُونَ، ولذلك لم تعمل «إذا»؛ لأنها توسَّطت بين قَسَمٍ مُّقَدَّرٍ والفعل، ف«لا يَلْبَثُونَ» ليست مُنْصَبَةً عليه من جهة الإعراب، ويَحْتَمِلُ أن تكون «لا يَلْبَثُونَ» خبراً لمبتدأ محذوف يدلُّ عليه المعنى، تقديره: وهم إذا لا يَلْبَثُونَ، ف وقعت «إذا» بين المبتدأ وخبره فَأُلْغِيَتْ.

(١) الذي نُقِلَ عن الحسن في معنى «لَيْسَتْ فِرْزُونُكَ»: لَيَقْتُلُونَكَ، كما في النكت والعيون ٣/ ٢٦١، ومجمع البيان ٨٣/ ١٥. وينظر زاد المسير ٧٠/ ٥.

(٢) النكت والعيون ٣/ ٢٦١. والبيت لم أقف على قائله. والهزاهر: الفتن التي يهتَزُّ فيها الناس. ينظر الصحاح (هزهز).

(٣) أخرجه البخاري (٣)، ومسلم (١٦٠) من حديث عائشة رضي الله عنها. وقوله: «جذعاً» أي: شاباً.

(٤) في تفسيره ٢٣/ ٢١.

وقرأ أبي: «وإذا لا يلبثوا» بحذف النون، أعمل «إذا» فنصب بها على قول الجمهور^(١)، وبـ «أن» مضمرة بعدها على قول بعضهم^(٢)، وكذا هي في مصحف عبد الله محذوفة النون^(٣). قال الزمخشري: فإن قلت: ما وجه القراءتين؟ قلت: أمّا الشائعة فقد عطف فيها الفعل على الفعل، وهو مرفوعٌ لوقوعه خبرَ كاد، والفعل في خبرِ كاد واقعٌ موقع الاسم. وأمّا قراءة أبي ففيها الجملة برأسها التي هي «وإذا لا يلبثوا» عطف على جملة قوله: «وإن كادوا لَيَسْتَفِزُّونَكَ»^(٤). انتهى.

وقرأ عطاء: «لا يُلَبِّثُونَ» بضمّ الياء وفتح اللام والياء مشددة^(٥). وقرأ يعقوب كذلك إلا أنه كسر الباء^(٦). وقرأ الأخوان وابنُ عامر وحفص: «خِلَافَكَ» وباقي السبعة: «خَلَفَكَ» والمعنى واحد^(٧)، قال الشاعر:

عَفَّتِ الدِّيارُ خِلَافَهُمْ فَكَأَنَّمَا بَسَطَ الشَّوَاطِبُ بَيْنَهُنَّ حَصِيرًا^(٨)

وهذا كقوله: ﴿فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٨١]. أي: خلف رسول الله، في أحد التأويلات.

وقرأ عطاء بن أبي رباح: «بعدك» مكان «خَلَفَكَ»^(٩).

والأحسن أن يجعل تفسيراً لـ «خلفك» لا قراءة؛ لأنها تُخالف سواد المصحف، فأراد أن يُبين أن «خَلَفَكَ» هنا ليست ظرفَ مكان، وإنما تجوز فيها، فاستعملت ظرفَ زمان بمعنى: بعدك، وهذه الظروف التي هي «قَبْلُ» و«بَعْدُ»

(١) الكشاف ٤٦٢/٢، وهذه القراءة في الشاذة ص ٧٧.

(٢) وهو قول الخليل كما في تفسير القرطبي ٤١٥/٦.

(٣) المحرر الوجيز ٤٧٦/٣.

(٤) الكشاف ٤٦٢/٢. وعبارة: «والفعل في خبر كاد» سقطت من (ز) و(يه) و(أ) و(د)، وأثبت من باقي النسخ والكشاف.

(٥) القراءات الشاذة ص ٧٧.

(٦) المشهور عن يعقوب مثل قراءة باقي العشرة. ينظر النشر ٣٠٨/٢.

(٧) ينظر السبعة ص ٣٨٤، والتيسير ص ١٤١.

(٨) قاله الحارث بن خالد المخزومي كما في العين ٢٦٦/٤، واللسان (خلف). والشواطب:

النساء اللاتي تشطب الجريد، أي: تشققه لتعمل منه الحصر. الصحاح (شطب).

(٩) وهذه قراءة شاذة. ومن قوله: وقرأ عطاء: «يُلَبِّثُونَ» إلى هنا من المحرر الوجيز ٤٧٦/٣.

ونحوهما اطرَدَ إضافتها إلى أسماء الأعيان على حذفٍ مُضافٍ يدلُّ عليه ما قبله في نحو «خلفك» أي: خلفَ إخراجك، وجاء زيدٌ قبلَ عمرو، أي: قبلَ مجيء عمرو، وضجك بكرةً بعدَ خالد، أي: بعدَ ضجك خالد.

وانتصب «سُنَّةٌ» على المصدر المؤكَّد، أي: سَنَّ الله ذلك سنةً، والمعنى: أن كلَّ قومٍ أخرجوا رسولهم من بين أظهرهم، فسُنَّه الله أن يهلكهم بعد إخراجهم ويستأصلهم ولا يقيمون بعده إلا قليلاً^(١).

وقال الفراء: انتصب «سُنَّةٌ» على إسقاط الخافض؛ لأنَّ المعنى: كُسُنَّةٌ، فُنِصِبَ بعد حذف الكاف، وعلى هذا لا يقفُ على قوله: «إلا قليلاً»^(٢).

وقال أبو البقاء^(٣): «سُنَّةٌ» منصوبٌ على المصدر، أي: سنَّا بك سنةً من تقدَّم من الأنبياء، ويجوز أن يكون مفعولاً به، أي: اتَّبَعَ سُنَّةً من قد أرسلنا، كما قال تعالى: ﴿فَبِهَدْيِهِمْ أَتَقْتَدُونَ﴾ [الأنعام: ٩٠]. انتهى.

وهذا معنى غير الأول، والمفسِّرون على الأول، وهو المناسب لمعنى الآية قبلها، ولن تجدَ لما أجرنا به العادة تحويلاً منه إلى غيره؛ إذ كلُّ حادثٍ له وقتٌ مُعيَّنٌ وصفةٌ مُعيَّنة، ونفي الوجدان هنا وفيما أشبهه معناه نفي الوجود.



﴿أَقْرِ الصَّلَاةَ لِذُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَيْكَ غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾ (٧٨) وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَكَ عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا ﴿٧٩﴾ وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ وَاجْعَلْ لِي مِنْ أَدْنِكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا ﴿٨٠﴾ وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا ﴿٨١﴾ وَنَزَّلْنَا مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا ﴿٨٢﴾ وَإِذَا أُنْمِئْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَأَى بِجَانِبِهِ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ كَانَ يَئُوسًا ﴿٨٣﴾ قُلْ كُلُّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلِهِ فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا

(١) الكشاف ٤٦٢/٢.

(٢) المحرر الوجيز ٤٧٧/٣، وتفسير القرطبي ١٣٧/١٣-١٣٨. وينظر قول الفراء بمعناه في معاني القرآن له ١٢٩/٢.

(٣) في الإملاء ٩٥/٢.

٨٩ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ٨٩ وَلَئِنْ
 شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ثُمَّ لَا يَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا ٩٠ إِلَّا رَحْمَةً مِن
 رَبِّكَ إِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَافٍ ٩٠ قُلْ لَّيْنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ
 هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَتْ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا ٩١ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا
 الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا ٩٢ وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَكَ لَكَ حَتَّى تَنْجِرََنَا
 مِنَ الْأَرْضِ يَبْنُوعًا ٩٣ أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِنْ نَجِيلٍ وَنَحْنُ فَتَنْجِرَ الْآلِهَتَ خِلَافَهَا تَفْجِيرًا
 ٩٤ أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسْفًا أَوْ تَأْتِي بَالِغًا وَالْمَلَائِكَةُ قِيَلًا ٩٥ أَوْ يَكُونَ
 لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرِفٍ أَوْ تَرْفَى فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ بِرُفْيِكَ حَتَّى تُنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُؤُهُ قُلْ
 سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا ٩٦ وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى إِلَّا
 أَنْ قَالُوا أَتَبَعْتُ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا ٩٧ قُلْ لَوْ كُنْتُ فِي الْأَرْضِ مَلَكًا يَتَشَوَّكُ مَطْمَطِينَ
 لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا ٩٨ قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ إِنَّهُ
 كَانَ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ خَبِيرًا ٩٩ وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ مِنْ
 دُونِهِ وَيَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى وُجُوهِهِمْ عُمْيًا وَبُكْمًا وَصُمًّا مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ كُلَّمَا خَبَتْ
 زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا ١٠٠ ذَلِكَ جَزَاءُهمُ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِعَابِدِنَا وَقَالُوا آءَا كُنَّا عِظَمًا وَرُفْقًا آءَا
 لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا ١٠١ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ
 يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ وَجَعَلَ لَهُمْ أَجَلًا لَا رَيْبَ فِيهِ فَأَبَى الظَّالِمُونَ إِلَّا كُفُورًا ١٠٢ قُلْ لَوْ أَنْتُمْ
 تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي إِذَا أَنْتُمْ كَأْسُ خَشْيَةِ الْإِنْفَاقِ وَكَانَ الْإِنْسُ قُتُورًا ١٠٣ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا
 مُوسَى نِسْعَ ءَايَاتٍ يَتَشَكَّى فِئْتَنًا بِنِي إِسْرَءِيلَ إِذْ جَاءَهُمْ فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَمُوسَى
 مَسْحُورًا ١٠٤ قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَآئِرٍ وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ
 يَفْرِغُوتُ مُنْجُورًا ١٠٥ فَأَرَادَ أَنْ يَنْفِرَهُمْ مِنَ الْأَرْضِ فَأَغْرَقْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ جَمِيعًا ١٠٦ وَقُلْنَا مِنْ
 بَعْدِهِ لِنَبِيِّ إِسْرَءِيلَ اسْكُتْ عَلَى الْأَرْضِ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا ١٠٧ وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ
 وَبِالْحَقِّ نَزَّلَ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ١٠٨ وَفَرَّارًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَ عَلَى النَّاسِ عَلَى مَكَّةَ وَنَزَّلْنَاهُ
 نَزِيلًا ١٠٩ قُلْ ءَامِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ
 لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا ١١٠ وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا ١١١ وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ
 يَسْكُوتُونَ وَيَرْذِلُهُمُ خُشُوعًا ١١٢ قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ أَوْ أَدْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ
 الْحُسْنَى وَلَا تَجْهَرُوا بِصَلَاتِكُمْ وَلَا تَخَافُوا يَمَّا وَابْتَعِ بَيْنَ ذَلِكَ سُبُلًا ١١٣ وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ
 يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمَلِكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِيلِ وَكَبِيرًا تَكْبِيرًا ١١٤

المفردات

الدُّلُوكُ: الغروب. قاله الفراء^(١) وابن قُتَيْبَةَ^(٢)، واستدلَّ الفراءُ بقول الشاعر:
 هَذَا مُقَامٌ قَدَمَيَّ رِبَاحٍ غَدَوَةٌ حَتَّى ذَلَكْتَ بَرَّاحٍ^(٣)
 أي: حتى غابتِ الشمسُ، وبرَّاحُ: اسمُ الشمسِ، وأنشد ابن قُتَيْبَةَ لذي الرُّمَّةِ^(٤):
 مَصَابِيحُ لَيْسَتْ بِاللَّوَاتِي تَقُودُهَا نَجُومٌ وَلَا بِالْأَفَلَاتِ الدَّوَالِكِ^(٥)
 وقيل: الدُّلُوكُ: زوال الشمس نصف النهار^(٦). قيل: واشتقاقه من الدَّلَكِ؛ لأنَّ
 الإنسانَ يَدُلُّكَ عينه عند النظر إليها^(٧). وقيل: الدُّلُوكُ: من وقت الزَّوَالِ إلى
 الغروب^(٨).

الْعَسَقُ: سواد الليل وظلمته. قال الجسائي: عَسَقَ الليلُ عُسُوقًا، والعَسَقُ
 الاسمُ بفتح السين. وقال النَّضْرُ بن شُمَيْلٍ: عَسَقَ الليلُ: دخولُ أوله؛ قال الشاعر:
 إِنَّ هَذَا اللَّيْلَ قَدْ عَسَقَا واشتَكَيْتُ الْهَمَّ وَالْأَرْقَا
 وأصله من السيلان، عَسَقَتِ العينُ تَعْسِقُ: هَمَلَتْ بالماء، والغاسِقُ: السائلُ؛
 وذلك أنَّ الظُّلْمَةَ تَنْصَبُ على العالمِ^(٩)؛ قال الشاعر:
 ظَلَّتْ تَجُودُ يَدَاها وهي لاهِيَةٌ حَتَّى إِذَا جَنَّحَ الْإِظْلَامُ وَالْعَسَقُ^(١٠)

(١) في معاني القرآن له ١٢٩/٢.

(٢) في غريب القرآن ص ٢٥٩.

(٣) لم أقف على قائله، وهو في مجاز القرآن ٣٨٧/١، والمححر الوجيز ٤٧٧/٣ يمثل رواية المصنف، وفي معاني القرآن للفراء ١٢٩/٢، وتفسير القرطبي ١٣٩/١٣ برواية: ذَبَبَ، بدل: غَدَوَةٌ. يقال: ذَبَبَ النهار: إذا لم يبق منه إلا بقية. ورباح: اسم ساق. اللسان (ذبب) و(ربح).

(٤) في ديوانه ١٧٣٤/٤.

(٥) إلى هنا من تفسير الرازي ٢٦/٢١.

(٦) زاد المسير ٧٢/٥.

(٧) الكشف ٤٦٢/٢.

(٨) المححر الوجيز ٤٧٧/٣.

(٩) تفسير الرازي ٢٦-٢٧/٢١ دون ذكر البيت، وهو عنده ١٩٤/٣٢، وقائله ابن قيس الرقيات، وهو في ديوانه ص ١٨١، ومجاز القرآن ٣٨٨/١، وتفسير القرطبي ١٤٠/١٣.

(١٠) قائله زهير، كما في النكت والعيون ٢٦٢/٣، وإيضاح الوقف والابتداء لابن الأنباري ٨٩/١، وتفسير القرطبي ١٤٠/١٣.

وسأل نافع بن الأزرق ابنَ عباس: ما الغسق؟ قال: الليلُ بظلمته. ويقال: غَسَقَتِ العينُ: امتلأت دمعاً^(١). وحكى الفراء: غَسَقَ الليلُ وأغسَقَ، وظَلَمَ وأظْلَمَ، ودجا وأدجى، وغَشِشَ وأغْبِشَ^(٢). وأبو عبيدة: الهاجد: النائم والمُصَلِّي. وقال ابن الأعرابي: هَجَدَ الرجلُ: صَلَّى من اللَّيْلِ، وهجد: نامَ بالليل^(٣). وقال الليث: تهَجَّدَ: استيقظ للصلاة. وقال ابن بُزُج: هَجَّدَتَه: أيقظته^(٤). فعلى ما ذكروا يكون من الأضداد، والمعروف في كلام العرب أنَّ الهاجدَ النَّائمُ، وقد هَجَدَ هجوداً: نامَ^(٥)، قال الشاعر:

أَلَا زَارَتْ وَأَهْلٌ مِنِّي هُجُودٌ وَلَيْتَ خِيَالَهَا بِمَنِّي^(٦) يَعُودُ
وقال آخر:

أَلَا ظَرَقْنَا وَالرِّفَاقُ هُجُودٌ^(٧)

وقال آخر:

وَبَزُكُّ هُجُودٌ قَدْ أَثَارَتْ مَخَافَتِي^(٨)

(١) تفسير الرازي ٢٦/٢١-٢٧ و ٣٢/١٩٤، وتحرفت كلمة «دمعاً» في (أ) و(ح) و(د) و(ع) إلى: دماً.

(٢) تفسير القرطبي ١٣/١٤٠.

(٣) تفسير الرازي ٢١/٣٠.

(٤) تهذيب اللغة ٦/٣٦ (هجد). وابن بُزُج: هو عبد الرحمن بن بُزُج، كان حافظاً للغريب والنوادر، قال الأزهري في تهذيب اللغة ١/١٩: قرأتُ له كتاباً بخط أبي الهيثم الرازي في النوادر فاستحسنته.

(٥) تفسير الرازي ٢١/٣٠.

(٦) في (يه): منِّي، وفي باقي النسخ: منَّا، والمثبت موافق لما في المصادر؛ تفسير القرطبي ١٣/١٤٥ وغيره، والبيت قائله جرير، وهو في ديوانه ١/٣١٨. ووقع في بعض النسخ: خيالنا.

(٧) قائله خارجة بن فليح كما في أمالي أبي علي القالي ١/١٤، وعجزه:

فَبَاتَتْ بِمُعَلَّاتِ النُّوَالِ تَجُودُ

قوله: «بِمُعَلَّاتٍ» من التَّعَلَّةِ وَالْعَلَّالَةِ: وهو ما يُتَعَلَّلُ به. اللسان (علل).

(٨) قائله طرفة بن العبد، وهو في ديوانه ص ٣٧، ومعاني القرآن للنحاس ٦/٢٢٠. وعجزه:

بَوَادِيهَا أَمْشِي بَعْضُ بِمُجَرَّدٍ

زَهَقَتْ نَفْسُهُ تَزْهَقُ زُهوقاً: ذَهَبَتْ^(١)، وَزَهَقَ الباطلُ: زَالَ واضْمَحَلَّ ولم يَبُثْ^(٢)، قال الشاعر:

ولقد شفى نفسي وأبرأ سقمها إقدامه مُهراً^(٣) له لم يزْهني ناء يَنْوؤ: نهض^(٤).

الشَّاكِلَة: الطريقة والمذهب الذي جُبِلَ عليه. قاله الفراء^(٥). وهو مأخوذ من الشَّكَل: يُقال: لست على شكلي ولا شاكلي^(٦). والشَّكَل: المِثْلُ والتَّظْيِيرُ، والشَّكَلُ بكسر الشين: الهيئة؛ يُقال: جاريةٌ حسنةُ الشَّكَلِ^(٧).

الْيَنْبوع: يَفْعول^(٨) من النَّبْع، وهو عينٌ تفور بالماء.

الْكَسَف: الْقِطْع، واجِدُها كِسْفَةٌ؛ تقول العرب: كسفتُ الثوبَ ونحوه: قطعته. وما زعمَ الزَّجَّاجُ من أنَّ كَسَفَ بمعنى غَطَّى، ليس بمعروف في دواوين اللغة^(٩).

الرَّقِيُّ والرَّقِي: الصُّعُودُ، يُقال: رَقِيتُ في السُّلَمِ أرقى^(١٠)؛ قال الشاعر:

أنتَ الذي كلَّفتني رَقِي الدَّرَجِ على الكَلالِ والمَشيبِ والعَرَجِ^(١١)

= وقوله: «بَرَكَ» أي: جماعة الإبل البركة. والعَضْب: السيف القاطع. اللسان (برك) و(عضب).

- (١) العين للخليل ٣/٣٦٣.
- (٢) تفسير الرازي ٢١/٣٣.
- (٣) في جميع النسخ: مُراً، والمثبت من الزاهر لابن الأنباري ٢/١٤٢، والأضداد له ص ١٥٤. ووقعت في النكت والعيون: ٣/٢٦٧: قهراً!
- (٤) المحرر الوجيز ٣/٤٨٠، وتفسير الرازي ٢١/٣٥.
- (٥) معاني القرآن للنحاس ٤/١٨٨، والمحرر الوجيز ٣/٤٨١.
- (٦) غريب القرآن لابن قتيبة ص ٢٦٠، ونقله عنه ابن الجوزي في زاد المسير ٥/٨٠.
- (٧) تفسير القرطبي ١٣/١٦٤-١٦٥.
- (٨) في النسخ سوى (زا): مفعول، والمثبت موافق لما في المصادر؛ الكشف ٢/٤٦٥، وتفسير الطبري ١٥/٧٨، وزاد المسير ٥/٨٧.
- (٩) المحرر الوجيز ٣/٤٨٥.
- (١٠) الصحاح (رقي).
- (١١) لم أقف على قائله، وهو في تفسير الطبري ١٥/٨٥، وتفسير الرازي ٢١/٥٨.

خَبَبَتِ النَّارُ تَخْبُو: سَكَنَ لَهْبُهَا، وخَمَدَتْ: سَكَنَ جَمْرُهَا وضعف، وهمَدَتْ: طَفِفَتْ جُمْلَةً؛ قال الشاعر:

أَمِنْ زِينَبَ ذِي النَّارِ قُبِيلَ الصُّبْحِ مَا تَخْبُو
إِذَا مَا خَمَدَتْ يُلْقَى عَلَيْهَا الْمَنْدَلُ الرَّطْبُ^(١)

وقال آخر:

وَسَطُهُ كَالْبِرَاعِ أَوْ سُرْجِ الْمَجْـ دَلِ ظَوْرًا تَخْبُو وَظَوْرًا تُنِيرُ^(٢)
الثُّبُور: الهلاك، يُقَال: ثَبَّرَ اللَّهُ الْعَدُوَّ ثُبُورًا؛ أَهْلَكَهُ^(٣).

وقال ابنُ الزُّبَيْرِي:

إِذْ أَجَارِي الشَّيْطَانَ فِي سَنَنِ الْعَدِّ سَيِّ وَمِنْ مَالٍ مَيْلُهُ مَثْبُورُ^(٤)
الْلَفِيف: الجماعات من قبائل شَتَّى مختلطة^(٥)، قَدْ لُفَّ بِعَضُهَا بِيَعُضْ^(٦). وقال بعض اللُّغَوِيِّينَ^(٧): هو من أسماء الجموع لا واحدَ له من لفظه. وقال الطَّبْرِيُّ^(٨): هو بمعنى المصدر، كقول القائل: لَفَفْتُهُ لَفًّا وَلَفِيفًا.

الْمُكْتُ: التَّطَاوُلُ فِي الْمُدَّةِ^(٩). يُقَال: مَكْتُ وَمَكَّتْ؛ أَطَالَ الْإِقَامَةَ^(١٠).

(١) المحرر الوجيز ٤٨٧/٣، وما بعده منه أيضاً. والبيتان قائلهما عمر بن أبي ربيعة، وهما في ديوانه ص ٤٨٦، ووقع في النسخ «ألقي» بدل «يلقي»، والمثبت من المصدرين السابقين والكامل للمبرِّد ١٠٢١/٢. والمَنْدَل: العود.

(٢) البيت لعدي بن زيد، وهو في ديوانه ص ٢٣٣، واللسان (وسط). ورواية الديوان: حيناً يخبو وحيناً يُنِيرُ. والكلام إلى هنا من المحرر الوجيز ٤٨٧/٣، والمَجْدَل: الْقَضْرُ.

(٣) تاج العروس (نبر).

(٤) تفسير القرطبي ١٨٥/١٣، والبيت في ديوان ابن الزبير ص ٣٦.

(٥) الصحاح (لفف).

(٦) مفردات ألفاظ القرآن ص ٧٤٣، وتفسير الطبري ١١١/١٥.

(٧) وهو الأصمعي فيما نقله عنه النحاس في معاني القرآن ٢٠٤/٤.

(٨) في تفسيره ١١٣/١٥.

(٩) المحرر الوجيز ٤٩١/٣.

(١٠) تهذيب اللغة ١٨٧/١٠ بنحوه.

الذَّن: مُجْتَمَعُ اللَّحْيَيْنِ^(١)، قال الشاعر:

فَحَرُّوا لِأَذْقَانِ الْوُجُوهِ تَنُوشُهُمْ سِبَاعٌ مِنَ الطَّيْرِ الْعَوَادِي وَتَنْتِفُ^(٢)
خَافَتْ بِالْكَلامِ: أَسْرَهُ بِحَيْثُ لَا يَكَادُ يَسْمَعُهُ الْمُتَكَلِّمُ، وَضَرَبَهُ حَتَّى خَفَتْ،
أَي: لَا يُسْمَعُ لَهُ حِسٌّ.

* * *

﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى عَسْفِ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ
مَشْهُودًا ۝ (٧٨) وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَكَ عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا ۝ (٧٩) وَقُلْ
رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مَخْرَجَ صِدْقٍ وَاجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا ۝ (٨٠) وَقُلْ جَاءَ
الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا ۝ (٨١) وَنُزِّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ
لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا ۝﴾.

التفسير

ومناسبة «أقم الصلاة» لما قبلها أنه تعالى لما ذكر كيدهم للرسول وما كانوا
يرومون به، أمره تعالى أن يُقْبَلَ على شأنه من عبادة ربه، وأن لا يشغَلَ قلبه بهم،
وكان قد تقدَّم القولُ في الإلهيَّاتِ والمعادِ والنُّبُوتِ، فأردف ذلك بالأمر بأشرفِ
العباداتِ والطاعاتِ بعد الإيمان، وهي الصلاة، وتقدَّم الكلامُ في إقامة الصلاة،
والمواجهُ بالأمر الرسولُ عليه الصلاة والسلام.

واللَّامُ في «الذُّلُوكِ» قالوا بمعنى «بَعْدَ» أي: بعد ذلوك الشمس، كما قالوا ذلك
في قول مُتَمِّمِ بْنِ نُوَيْرَةَ يَرِثِي أَخَاهُ مَالِكًا:

فَلَمَّا تَفَرَّقْنَا كَأَنِّي وَمَالِكًا لَطُولِ اجْتِمَاعٍ لَمْ نَبْتَ لَيْلَةً مَعًا^(٣)

أي: بعد طول اجتماع^(٤)، ومنه: كَتَبَتْهُ لثَلَاثِ خَلَوْنَ مِنْ شَهْرٍ كَذَا.

(١) النكت والعيون ٣/ ٢٨٠، والكشاف ٣/ ٤٧٠، وزاد المسير ٥/ ٩٧.

(٢) لم أقف على قائله، وهو في المحرر الوجيز ٣/ ٤٩١.

(٣) ينظر مغني اللبيب ص ٢٨١.

(٤) استدللَّ ابن قتيبة في أدب الكاتب ص ٥١٩، وابن سيده في المخصص ١٤/ ٦٨ بالبيت على أنَّ اللام بمعنى «مع»، ثم استدللَّ بما بعده على أنها بمعنى «بعد».

وقال الواحدي: اللام للسبب؛ لأنها إنما تجب بزوال الشمس، فيجب على المصلي إقامتها لأجل دلك الشمس^(١).

قال ابن عطية^(٢): «أَقِرَّ الصَّلَاةَ» الآية هذه بإجماع من المفسرين إشارة إلى الصلوات المفروضة؛ فقال ابن عمر، وابن عباس، وأبو بريدة، والحسن، والجمهور: «دلك الشمس»: زوالها، والإشارة إلى الظهر والعصر، و«غَسَقُ الليل» إشارة إلى المغرب والعشاء، و«قرآن الفجر» أريد به صلاة الصبح، فالآية على هذا تعم جميع الصلوات. وروى أبو مسعود^(٣) أن النبي ﷺ قال: «أتاني جبريل عليه السلام لدلك الشمس حين زالت، فصلّى بي الظهر». وروى جابر أن النبي ﷺ خرج من عنده وقد طعم وزالت الشمس، فقال: «اخرج يا أبا بكر، فهذا حين دلكت الشمس»^(٤). وقال ابن مسعود، وابن عباس، وزيد بن أسلم: «دلك الشمس»: غروبها، والإشارة بذلك إلى المغرب، و«غَسَقُ الليل» [اجتماع]^(٥) ظلمته، فالإشارة إلى العتمة، و«قرآن الفجر» صلاة الصبح، ولم تقع إشارة على هذا التأويل إلى الظهر والعصر. انتهى.

وعن علي أنه الغروب^(٦).

وتتعلق اللام و«إلى» بـ «أَقِم» فتكون «إلى» غاية للإقامة، وأجاز أبو البقاء^(٧) أن تكون حالاً من الصلاة. قال: أي ممدودة.

(١) تفسير الرازي ٢٦/٢١.

(٢) في المحرر الوجيز ٤٧٧/٣.

(٣) تحرف في جميع النسخ والمحرر الوجيز إلى: «ابن مسعود»، والمثبت من المصادر، وأبو مسعود: هو الأنصاري، واسمه عقبة بن عمرو كما جاء مصرحاً به في بعض المصادر، والحديث أخرجه الطبري ٢٩/١٥، والبيهقي ٣٦١-٣٦٢/١. وأخرجه - أيضاً - إسحاق بن راهويه فيما عزا إليه ابن حجر في المطالب العالية ١٤٦/٥، والزيلعي في نصب الراية ٢٢٣/١، والبوصيري في إتحاف الخيرة الحديث (٧٨١).

(٤) أخرجه الطبري ٣٠/١٥.

(٥) ما بين حاصرتين من المحرر الوجيز، وأحكام القرآن لابن العربي ١٢٠٧/٣.

(٦) تفسير الرازي ٢٥/٢١.

(٧) في الإملاء ٩٥/٢، وما قبله منه.

ويعني بقرآن الفجر صلاة الصبح، وخصت بالقرآن وهو القراءة؛ لأنه عظمها،
إذ قراءتها طويلة مجهورٌ بها.

وانتصب «وقرآن» عطفاً على الصلاة^(١).

وقال الأخفش: انتصب بإضمار فعل تقديره: وآيّر قرآن الفجر، أو: عليك قرآن
الفجر^(٢). انتهى.

وسُميت صلاة الصبح ببعض ما يقع فيها. وقال الزمخشري^(٣): سُميت صلاة
الفجر قرآنًا وهي القراءة؛ لأنها ركنٌ، كما سُميت ركوعاً وسجوداً وقنوتاً، وهي
حجة على ابن علية والأصم في زعمهما أن القراءة ليست بركنٍ. انتهى.

وقيل: إذا فسرنا الدلوك بزوال الشمس كان الوقت مشتركاً بين الظهر والعصر
إذا غُيبت الإقامة بغسق الليل، ويكون الغسق وقتاً مشتركاً بين المغرب والعشاء،
ويكون المذكور ثلاثة أوقات؛ أول وقت الزوال، وأول وقت المغرب، وأول وقت
الفجر^(٤). انتهى. والذي يدل عليه ظاهر اللفظ أنه أمرٌ بإقامة الصلاة، إمّا من أول
الزوال إلى الغسق وبقراءة الفجر، وإمّا من الغروب إلى الغسق وبقراءة الفجر،
فيكون المأمور به الصلاة في وقتين، ولا تؤخذ أوقات الصلوات الخمس من هذا
اللفظ بوجه.

وقال أبو عبد الله الرازي: في قوله: ﴿وَقُرْآنَ الْفَجْرِ﴾ دلالة على أن الصلاة
لا تتم إلا بالقراءة^(٥)؛ لأن الأمر على الوجوب، ولا قراءة في ذلك الوقت واجبة
إلا في الصلاة، ومن قال: معنى ﴿وَقُرْآنَ الْفَجْرِ﴾ صلاة الفجر، غلط؛ لأنه صرف
الكلام عن حقيقته إلى المجاز بغير دليل، ولأن في نسق التلاوة ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ
بِهِ نَافِلَةً لَّكَ﴾، ويستحيل التهجد بصلاة الفجر ليلاً، والهاء في «به» كناية عن قرآن

(١) المحرر الوجيز ٤٧٨/٣، وما قبله منه.

(٢) ينظر إعراب القرآن للنحاس ٤٣٦/٢، ومشكل إعراب القرآن ٤٣٤/١، وكلام الأخفش في
معاني القرآن له ٦١٥/٢ باختصار.

(٣) في الكشف ٤٦٢/٢.

(٤) تفسير الرازي ٢٧/٢١ بنحوه.

(٥) المصدر السابق.

الفجر المذكور قبله، فثبت أنَّ المراد حقيقة القرآن؛ لإمكان التهجد بالقرآن المقروء في صلاة الفجر، واستحالة التهجد في الليل بصلاة الفجر، وعلى أنه لو صحَّ أن يكون المراد ما ذكروا لكانت دلالة قائمة على وجوب القراءة في الصلاة؛ لأنه لم تُجعل القراءة عبارة عن الصلاة إلا وهي من أركانها^(١). انتهى. وفيه بعض تلخيص.

والظاهر ندبيّة إيقاع صلاة الصُّبح في أول الوقت؛ لأنه مأمور بإيقاع قرآن الفجر، فكان يقتضي الوجوب أول طلوع الفجر، لكن الإجماع منع من ذلك، فبقي التذنب لوجود المطلبيّة، فإذا انتفى وجوبها بقي نذّبها، وأعاد «قرآن الفجر» في قوله: ﴿إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ﴾ ولم يأت مضمراً، فيكون «إنه» على سبيل التعظيم والتنويه بقرآن الفجر، ومعنى «مشهوداً»: تشهد الملائكة حفظة الليل وحفظة النهار، كما جاء في الحديث: «إنهم يتعاقبون ويجتمعون في صلاة الصُّبح وصلاة العصر»^(٢). وهذا قول الجمهور. وقيل: يشهده الكثير من المصلين في العادة. وقيل: من حقّه أن تشهد الجماعة الكثيرة. قال الزمخشري^(٣): ويجوز أن يكون «وقرآن الفجر» حثاً على طول القراءة في صلاة الفجر؛ لكونها مكثوراً عليها لسمع الناس القرآن، فيكثر الثواب؛ ولذلك كانت الفجر أطول الصلوات قراءة. انتهى. ويعني بقوله: حثاً، أن يكون التقدير: وعليك قرآن الفجر، أو: والزم^(٤).

وقال محمد بن سهل بن عسكر: مشهوداً: يشهده الله وملائكته. وذكر حديث أبي الدرداء أنه تعالى ينزل في آخر الليل^(٥).

ولأبي عبد الله الرازي^(٦) كلام في قوله: «مشهوداً» على عادته في تفسير كتاب الله على ما لا تفهمه العرب، والذي ينبغي بل لا يُعدّل عنه ما فسره به

(١) أحكام القرآن للجصاص ٢٠٦/٣-٢٠٧.

(٢) أخرجه البخاري (٥٥٥)، ومسلم (٦٣٢)، وأحمد (٧٤٩١) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، ولفظه: «إن الله ملائكة يتعاقبون...».

(٣) في الكشاف ٤٦٢/٢، والقولان السابقان قبله منه.

(٤) إملاء ما مرّ به الرحمن ٩٥/٢.

(٥) المحرر الوجيز ٤٧٨/٣، وحديث أبي الدرداء أخرجه الطبري في تفسيره ٣٤/١٥.

(٦) في تفسيره ٢٨/٢١-٢٩.

الرسول ﷺ من قوله فيه: «يشهذه ملائكة الليل وملائكة النهار» وقال فيه الترمذي: حديث حسن صحيح^(١).

ولمّا أمره تعالى بإقامة الصلاة للوقت المذكور ولم يذلّ أمره تعالى إيّاه على اختصاصه بذلك دون أمته ذكر ما اختصّه به تعالى وأوجبه عليه من قيام الليل وهو في أمته تطوع، فقال: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ﴾ أي: بالقرآن في الصلاة نافلة زيادة مخصوصاً بها أنت.

و«تَهَجَّد» هنا «تَفَعَّلَ»^(٢)، بمعنى الإزالة والترك، كقولهم: تأثّم وتحثّ: ترك التأثّم والتّحثّ ومنه: «يتحثّ بغار حراء» أي: يترك التحثّ، وشرح بلازمه وهو التّعبد^(٣). و«مِنَ» للتبويض.

وقال الحوفي: «مِنَ» متعلّقة بفعل دلّ عليه معنى الكلام، تقديره: واسهّر من الليل بالقرآن. قال: ويجوز أن يكون التقدير: وقم بعد نومة من الليل.

وقال ابن عطية^(٤): و«مِنَ» للتبويض، التقدير: وقتاً من الليل، أي: وقم وقتاً من الليل.

وقال الزمخشري^(٥): «ومن الليل»: وعليك بعض الليل فتهجّد به، والتهجّد: ترك الهجود للصلاة. انتهى. فإن كان تفسيره «وعليك بعض الليل» تفسير معني فيقرب، وإن كان أراد صناعة النّحو والإعراب فلا يصح؛ لأنّ المغرّ به لا يكون حرفاً، وتقدير «مِنَ» و«بعض» فيه مسامحة؛ لأنّه ليس بمرادفه البتّة؛ إذ لو كان مرادفه للزّم أن يكون اسماً، ولا قائل بذلك، ألا ترى إجماع النّحويين على أنّ واو «مع» حرف وإن قدّرت بـ «مع».

(١) سنن الترمذي (٣١٣٥) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، وأخرجه - أيضاً - أحمد (١٠١٣٣). وينظر تفسير القرطبي ١٤٤/١٣.

(٢) الزاهر لابن الأنباري ٦٦/٢.

(٣) غريب الحديث لابن قتيبة ١٤٣/١ بنحوه. والحديث أخرجه البخاري (٤٩٥٣)، ومسلم (١٦١)، وأحمد (٢٥٩٥٩) من حديث عائشة رضي الله عنها.

(٤) في المحرر الوجيز ٤٧٨/٣.

(٥) في الكشف ٤٦١/٢.

والظاهر أنَّ الضمير في «به» يعودُ على القرآن لتقدُّمه في الذكر، ولا تُلَحَّظ الإضافة فيه، والتقدير: فتهجَّد بالقرآن في الصلاة.

وقال ابن عطية^(١): والضمير في «به» عائِدُ على وقت المُقَدَّر في: وقُمْ وقتاً من الليل. انتهى. فتكون الباء ظرفية، أي: فتهجَّد فيه.

وانتصب «نافلة»؛ قال الحوفي: على المصدر، أي: نَفَّلْنَاكَ نافلةً. قال: ويجوز أن ينتصب «نافلة» بـ «تَهَجَّد» إذا ذهبَتْ بذلك إلى معنى: صَلَّ به نافلةً، أي: صَلَّ نافلةً لك.

وقال أبو البقاء^(٢): فيه وجهان؛ أحدهما: هو مصدر بمعنى: «تهجَّد»، أي: تنفَّلْ نفلًا، و«نافلة» هنا مصدر كالعاقبة. والثاني: هو حال، أي: صلاة نافلة. انتهى. وهو حالٌ من الضمير في «به»، ويكون عائداً على القرآن لا على وقت الذي قدَّره ابنُ عطية.

وقال الأسود، وعلقمة، وعبد الرحمن بن الأسود، والحجاج بن عمرو: التهجَّد بعد نومة. وقال الحسن: ما كان بعد العشاء الآخرة. وقال ابن عباس: نافلة زيادةً لك في الفرض، وكان قيامُ الليل فرضاً عليه. وقال ابن عطية^(٣): وَيَحْتَمَلُ أن يكون على جهة النَّذْب في التنفُّل، والخطاب له، والمراد هو وأمُّته، كخطابه في «أقم الصلاة». وقال مجاهد والسُّدِّي: إنّما هي نافلة له قد غفر له ما تقدَّم من ذنبه وما تأخَّر عامَ الحُدَيْبية، فإنَّما كانت نوافِلُهُ واستغفاره فضائلَ من العمل وقرباً أشرفَ من نوافلِ أمِّته؛ لأنَّ هذه - أعني نوافلَ أمِّته - إمَّا أن يُجبرَ بها فرائضُهم، وإمَّا أن يُحطَّ بها خطيئاتهم. وضَعَفَ الطبري^(٤) قول مجاهد، واستحسنه أبو عبد الله الرازي^(٥). وقال مقاتل: نافلة: كرامةٌ وعطاءٌ لك^(٦). وقيل: كانت

(١) في المحرر الوجيز ٤٧٨/٣.

(٢) في الإملاء ٩٥/٢.

(٣) في المحرر الوجيز ٤٧٨/٣، والأقوال السابقة قبله منه، وأخرجها الطبري ٣٩/١٥-٤٠.

(٤) في تفسير ٤١/١٥.

(٥) في تفسيره ٣٠/٢١.

(٦) تفسير القرطبي ١٤٦/١٣.

فرضاً ثم رُخِّصَ في تَرْكِهَا^(١). ومن حديث زيد بن خالد الجهني أَنَّهُ رَمَقَ صَلَاتَهُ عليه الصلاة والسلام ليلةً، فصلَّى بالوتر^(٢) ثلاث عشرة ركعة^(٣). وعن عائشة أَنَّهُ ما كان يزيدُ في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة ركعة^(٤).

و«عسى» مدلولها في المحبوبات الترجي^(٥). فقيل: هي على بابها في الترجي، تقديره: لَتَكُنْ على رجاءٍ من أن يبعثَكَ. وقيل: هي بمعنى «كي»، وينبغي أن يكون هذا تفسير معنى. والأجودُ أن هذه الترجية والإطماعَ بمعنى الوجوب من الله تعالى، وهو مُتَعَلِّقٌ من حيثُ المعنى بقوله: «فَتَهَجَّدْ»، و«عسى» هنا تامةٌ، وفاعِلُها «أن يبعثَكَ» و«رَبُّكَ» فاعِلٌ بـ«يبعثَكَ» و«مقاماً» الظاهرُ أَنَّهُ معمولٌ لـ«يبعثَكَ» هو مصدرٌ من غير لفظ الفعل؛ لأنَّ «يبعثَكَ» بمعنى: يُقيمَكَ؛ تقول: أُقيمَ من قبره وُبُعِثَ من قبره.

وقال ابن عطية: منصوبٌ على الظرف، أي: في مقام محمود^(٦). وقيل: منصوبٌ على الحال، أي: ذا مقام محمود. وقيل: هو مصدر لفعل محذوف^(٧)، التقدير: فتقوم مقاماً، ولا يجوز أن تكون «عسى» هنا ناقصةً وتقدّم الخبرُ على الاسم، فيكون «رَبُّكَ» مرفوعاً اسمَ «عسى»، و«أن يبعثَكَ» الخبرُ في موضع نصب بها، إلّا في هذا الإعراب الأخير، وأمّا في ما^(٨) قبله فلا يجوز؛ لأنَّ «مقاماً» منصوبٌ بـ«يبعثَكَ» و«رَبُّكَ» مرفوعٌ بـ«عسى» فيلزم الفصلُ بأجنبيٍّ بين ما هو موصولٌ وبين معموله، وهو لا يجوز.

(١) زاد المسير ٧٥/٥.

(٢) قبلها في (زا) وحدها زيادة: به، وضُبِّبَ فوقها. وفيها أيضاً: بوتر، والمثبت من باقي النسخ.

(٣) أخرجه مسلم (٧٦٥)، وأحمد (٢١٦٨٠).

(٤) أخرجه البخاري (١١٤٧)، ومسلم (٧٣٨)، وأحمد (٢٤٠٧٣).

(٥) ينظر مغني اللبيب ص ٢٠١.

(٦) المحرر الوجيز ٤٧٩/٣.

(٧) إملاء ما منَّ به الرحمن ٩٥/٢، وقوله: محمود، من (يه) و(اد)، والكشاف ٤٦٢/٢، والقول فيه.

(٨) المثبت من (زا) و(يه) و(اد)، وفي باقي النسخ: في.

وفي تفسير المقام المحمود أقوال:

أحدها: أنه في أمر الشفاعة التي يتدافعها الأنبياء حتى تنتهي إليه ﷺ، والحديث في الصحيح، وهي عِدَّةٌ من الله تعالى له عليه الصلاة والسلام، وفي هذه الشفاعة يحمده أهل الجمع كلُّهم^(١)، وفي دعائه المشهور: «وابعثه المقام المحمود الذي وعدته» واتفقوا على أن المراد منه الشفاعة^(٢).

الثاني: أنه في أمر شفاعته لأمته في إخراجهم لمذنبهم من النار، وهذه الشفاعة لا تكون إلا بعد الحساب ودخول الجنة ودخول النار، وهذه لا يتدافعها الأنبياء، بل يشفعون ويشفع العلماء^(٣). وقد روي حديث هذه الشفاعة وفي آخره: «حتى لا يبقى في النار إلا من حبسه القرآن» أي: وجب عليه الخلود. قال: ثم تلا [قناة] هذه الآية: ﴿عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا﴾^(٤). وعن أبي هريرة أنه عليه السلام قال: «المقام المحمود هو المقام الذي أشفع فيه لأمتي»^(٥).

فظاهر هذا الكلام تخصيص شفاعته لأمته، وقد تأوله من حمل ذلك على الشفاعة العظمى التي يحمده بسببها الخلق كلُّهم، على أن المراد لأمته وغيرهم، أو يقال: إن كل مقام منهما محمود.

الثالث: عن حذيفة: يجمع الله الناس في صعيد فلا تتكلم نفس، فأول مدعو محمد ﷺ فيقول: «لبيك وسعديك والشر ليس إليك، والمهدي من هديت، وعبدك بين يديك، وبك وإليك، لا منجا ولا ملجأ إلا إليك، تباركت وتعاليت، سبحانك رب البيت». قال: فهذا قوله: ﴿عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا﴾^(٦).

(١) أخرجه البخاري (١٤٧٥) من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما.

(٢) تفسير الرازي ٣١/٢١، والحديث أخرجه البخاري (٦١٤)، وأحمد (١٤٨١٧) من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما.

(٣) المحرر الوجيز ٤٧٩/٣.

(٤) أخرجه أحمد (١٣٥٦٢) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه، وعلقه البخاري (٧٤٤٠) بصيغة الجزم، وما بين حاصرتين منهما.

(٥) أخرجه أحمد (٩٦٨٤)، والطبري ٤٧/١٥-٤٨. وهو في الكشف ٤٦٢/٢-٤٦٣.

(٦) أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٣٨٧/١، والطبري ٤٦/١٥. وهو في تفسير الرازي ٣٢/٢١.

الرابع: قال الزمخشري^(١): معنى المقام المحمود: المقام الذي يحمده القائم فيه وكلُّ مَنْ رآه وعرفه، وهو مطلقٌ في كلِّ ما يجلب الحمد من أنواع الكرامات. انتهى. وهذا قولٌ حسن؛ ولذلك نكَّرَ «مقاماً محموداً» فلم يتناول مقاماً مخصوصاً، بل كلَّ مقامٍ محمودٍ صدَّقَ عليه إطلاقُ اللَّفْظِ.

الخامس: ما قالت فرقةٌ منها مجاهد، وقد روي أيضاً عن ابن عباس: أنَّ المقام المحمود هو أن يُجْلِسَ الله معه على العرش. وذكر الطبريُّ في ذلك حديثاً، وذكر النقَّاش عن أبي داود السَّجِسْتَانِي أنه قال: مَنْ أنكَرَ هذا الحديث فهو عندنا مُتَّهِمٌ، مازال أهل العلم يُحدِّثون بهذا^(٢). قال ابن عطية: يعني مَنْ أنكر جوازه على تأويله.

وقال أبو عمر^(٣): ومجاهد وإن كان أحدَ الأئمة بتأويل القرآن، فإنَّ له قولين مهجورين^(٤) عند أهل العلم، أحدهما هذا، والثاني في تأويل: ﴿إِلَّا رِيَّهَا نَاطِرَةٌ﴾ [القيامة: ٢٣] قال: تنتظرُ الثوابَ، ليس من النظر، وقد تُؤوَّلُ قوله معه على رفع محلِّه وتشريفه على خلقه كقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ﴾ [الأعراف: ٢٠٦]، وقوله: ﴿أَبْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا﴾ [التحريم: ١١]، و﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [العنكبوت: ٦٩]، كلُّ ذلك كنايةٌ عن المكانة لا عن المكان^(٥).

وقال الواحدي: هذا القول مرويٌّ عن ابن عباس، وهو قولٌ رَدُّهُ مُوجِشٌ فظيخٌ لا يصحُّ مثله عن ابن عباس^(٦)، ونَصُّ الكتاب يُنادي بفساده من وجوه:

الأول: أنَّ البعثَ ضدُّ الإجلال، بعثتُ الباركَ، وبعثَ الله الميتَ أقامه من قبره، فتفسيرُه البعثةُ بالإجلال تفسيرٌ الضدُّ بالضد.

(١) في الكشاف ٤٦٢/٢.

(٢) المحرر الوجيز ٤٧٩/٣. وينظر كلام الطبري في تفسيره ٥١/١٥-٥٤.

(٣) هو ابن عبد البر، وكلامه في التمهيد ١٥٧/٧-١٥٨.

(٤) تحرفت في (يه) و(١د) إلى: مشهورين.

(٥) تفسير القرطبي ١٥١/١٣.

(٦) أخرجه ابن النجار في ذيل تاريخ بغداد ١٣٥/٤، والذهبي في ميزان الاعتدال ٣٧٦/٤ من طريق علي بن محمد القادسي، عن مقاتل بن سليمان، عن الضحاك بن مزاحم، عن ابن عباس. وقال: فهذا لعله وضعه أحد هؤلاء أصحاب مقاتل أو القادسي.

الثاني: لو كان جالساً تعالى على العرش لكان محدوداً متناهياً، فكان يكون مُحَدَّثاً.

الثالث: أنه قال: مَقَاماً، ولم يَقُلْ: مَقْعداً محموداً، والمَقَامُ: موضع القيام لا موضع القعود.

الرابع: أن الحمقى والجُهَّال يقولون: إنَّ أهل الجنة يجلسون كلُّهم معه تعالى، ويسألهم عن أحوالهم الدنيوية، فلا مزية له بإجلالته معه.

الخامس: أنه إذا قيل: بعث السلطان فلاناً، لا يُفْهَمُ منه أَجْلَسَهُ مع نفسه^(١). انتهى. وفيه بعض تلخيص.

ولمَّا أمره تعالى بإقامة الصلاة بالتهجد ووعده بَعَثَهُ مقاماً محموداً - وذلك في الآخرة - أمره بأن يدعوهُ بما يشمل أمورَه الدنيوية والأخروية، فقال: ﴿وَقُلْ رَبِّ آتِنِي مَدْخَلَ صِدْقِي وَأَخْرِجْنِي مَخْرَجَ صِدْقِي﴾ والظاهر أنه عامٌّ في جميع موارده ومصادره دنيوية وأخروية.

والصَّدْقُ هنا لفظٌ يقتضي رفع المذائم واستيعاب المدح، كما تقول: رجلٌ صِدْقٍ، إذ هو مقابل: رجلٌ سُوءٍ. وقال ابن عباس، والحسن، وقتادة: هو إدخالٌ خاصٌّ وهو في المدينة، وإخراجٌ خاصٌّ وهو من مكة، فيكونُ المُقَدَّمُ في الذِّكْر هو المؤخَّر في الوقوع، ومكانُ القرار هو الأهمُّ فُبدئ به. وقال مجاهد، وأبو صالح^(٢) ما معناه: إدخاله فيما حمّله من أعباء النبوة وأداء الشرع، وإخراجه منه مؤدِّياً لما كلفه من غير تفريط.

وقال الزمخشري: أدخلني القبرَ مُدْخَلَ صِدْقٍ إدخالاً مَرْضِيّاً عن طهارة وطيب من السيئات، وأخرجني منه عند البعث إخراجاً مَرْضِيّاً مُلْقًى بالكرامة آمناً من السخط، يدلُّ عليه ذِكْرُهُ على ذكر البعث^(٣). وقيل: إدخاله مكة ظاهراً عليها

(١) من قوله: وقال الواحدي... إلى هنا من تفسير الرازي ٣٢/٢١.

(٢) المحرر الوجيز ٣/٤٧٩-٤٨٠ بنحوه مع تقديم وتأخير. والمعنى الآتي من الكشاف ٢/٤٦٣. وأقوال ابن عباس والحسن وقتادة في تفسير البغوي ٣/١٣٢، وزاد المسير ٥/٧٧. وأخرجها الطبري ١٥/٥٤-٥٥.

(٣) روي بمعناه مختصراً عن ابن عباس كما في النكت والعيون ٣/٢٦٧، وزاد المسير ٥/٧٧، ومجمع البيان ١٥/٨٩.

بالفتح، وإخراجه منها آمناً من المشركين^(١). وقال محمد بن المنكدر: إدخاله الغار وإخراجه منه سالماً^(٢). وقيل: الإخراج من المدينة، والإدخال مكة بالفتح^(٣). وقيل: الإدخال في الصلاة والإخراج منها. وقيل: الإدخال في الجنة والإخراج من مكة^(٤). وقيل: الإدخال فيما أُمِرَ به، والإخراج ممّا نهاه عنه. وقيل: أدخلني في بحار دلائل التوحيد والتنزيه، وأخرجني من الاشتغال بالدليل إلى معرفة المدلول والتأمل في آثار مُحدثاته إلى الاستغراق في معرفة الأحد الفرد^(٥).

وقال أبو سهل حين رجع من نبوك وقد قال المنافقون: لِيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ، يعني: إدخال عَزٍّ وإخراج نصيرٍ إلى مكة^(٦). والأحسنُ في هذه الأقوال أن تكون على سبيل التمثيل لا التعيين، ويكون اللفظ كما ذكرناه يتناول جميع الموارد والمصادر.

وقرأ الجمهور: «مُدْخَلَ» و«مُخْرَجَ» بضم ميمهما، وهو جارٍ قياساً على «أَفْعَلَ» مصدراً، نحو أكرمته مُكْرَمًا، أي: إكراماً. وقرأ قتادة، وأبو حنيفة، وحُميد، وإبراهيم بن أبي عبلة بفتحهما^(٧).

وقال صاحب «اللوامح»: وهما مصدران من دخل وخرج، لكنه جاء من معنى: أدخلني وأخرجني المتقدّمين دون لفظهما، ومثلهما: «أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا» [نوح: ١٧]. ويجوز أن يكونا اسمَ المكان وانتصابهما على الظرف.

وقال غيره: منصوبان مصدرين على تقدير فعلٍ، أي: أدخلني فأدخل مُدْخَلَ صِدْقٍ، وأخرجني فأخرج مُخْرَجَ صِدْقٍ^(٨).

(١) ينظر معاني القرآن للنحاس ٤/١٨٥، والنكت والعيون ٣/٢٦٦، وتفسير البغوي ٣/١٣٢، وزاد المسير ٥/٧٧، وأخرجه الطبري ١٥/٥٧ عن الضحاك.

(٢) تفسير الثعلبي ٤/٧٤، وزاد المسير ٥/٧٨.

(٣) إلى هنا ينتهي كلام الزمخشري وهو في الكشاف ٢/٤٦٣.

(٤) النكت والعيون ٣/٢٦٦، وتفسير البغوي ٣/١٣٢، وزاد المسير ٥/٧٧ عن الحسن.

(٥) تفسير الرازي ٢١/٣٣.

(٦) تفسير القرطبي ١٣/١٥٢.

(٧) المحرر الوجيز ٣/٤٧٩-٤٨٠، وقراءة فتح الميم في الشاذة ص ٧٧.

(٨) المحرر الوجيز ٣/٤٨٠.

والسلطان هنا؛ قال الحسن: التسليط على الكافرين بالسيف، وعلى المنافقين بإقامة الحدود. وقال قتادة: ملكاً عزيزاً تنصرتني به على كل من ناواني. وقال مجاهد: حُجَّةٌ بَيِّنَةٌ^(١). وقيل: كتاباً يحوي الحدود والأحكام^(٢). وقيل: فتح مكة^(٣). وقيل: في كل عصر سلطاناً ينصر دينك.

و«نصيراً» مبالغة في ناصر. وقيل: فعيل بمعنى مفعول، أي: منصوراً. وهذه الأقوال كلها مُحْتَمَلَةٌ لقوله: ﴿سُلْطَنًا نَّصِيرًا﴾ ورُوي أَنَّهُ تعالى وعده ذلك وأنجزه له في حياته، وتَمَّمه بعد وفاته^(٤).

قال قتادة: والحقُّ: القرآن، والباطل: الشيطان. وقال ابن جريج: الجهاد، والباطل: الشُّرك. وقيل: الإيمان والكفر. وقال مقاتل: جاءت عبادة الله، وذهبت عبادة الشيطان^(٥).

وهذه الآية نزلت بمكة، ثم إنَّ رسولَ الله ﷺ كان يستشهدُ بها يومَ فتح مكة وَفَتَ طَعْنَهُ الْأَصْنَامَ وَسَقَطَ لَهَا لِطَعْنِهِ إِيَّاهَا بِمُخَصَّصَةٍ، حسبما ذَكَرَ فِي السَّيْرِ^(٦). و«زَهوقاً»: صفةٌ مبالغة في اضمحلاله وعدم ثبوته في وقتٍ ما^(٧).

و«مِنْ» في «من القرآن» لا ابتداء الغاية^(٨)، وقيل: للتبعيض. قاله الحَوَفي، وأنكرَ ذلك؛ لاستلزامه أَنَّ بعضَه لا شفاء فيه، ورُدَّ هذا الإنكار؛ لأنَّ إنزالَه إنما هو

(١) هذه الأقوال الثلاثة في النكت والعيون ٢٦٧/٣، وزاد المسير ٧٨/٥، وقول مجاهد ذكره البغوي ١٣٢/٣، وأخرجه الطبري ٥٩/١٥.

(٢) تفسير الثعلبي ٧٥/٤، وتفسير البغوي ١٣٢/٣، ونسباه إلى قتادة، وكذلك أخرجه الطبري ٥٩/١٥.

(٣) تفسير الثعلبي ٧٥/٤.

(٤) المحرر الوجيز ٤٨٠/٣.

(٥) النكت والعيون ٢٦٧/٣، وزاد المسير ٧٨/٥، وفيهما: عبادة الأصنام، بدل: عبادة الشيطان. وقول قتادة أخرجه الطبري ٦١/١٥.

(٦) المحرر الوجيز ٤٨٠/٣، وحديث طعن النبي ﷺ للأصنام أخرجه البخاري (٢٤٧٨)، ومسلم (١٧٨١)، وأحمد (٣٥٨٤) عن ابن مسعود رضي الله عنه. وينظر الخصائص الكبرى للسيوطي ٤٤٢/١.

(٧) ينظر إعراب القرآن للنحاس ٤٣٧/٢.

(٨) المحرر الوجيز ٤٨٠/٣.

مُبْعَضٌ. وقيل: لبيان الجنس. قاله الزمخشري^(١)، وابن عطية^(٢)، وأبو البقاء^(٣)، وقد ذكرنا أن «مِنْ» التي لبيان الجنس لا تتقدّم على المُبْهَم الذي تُبَيِّنُهُ، وإنما تكون متأخرة عنه^(٤).

وقرأ الجمهور: «وَنُزِّلُ» بالنون، ومجاهد بالياء خفيفة، ورواها المَرُوزِيُّ عن حفص^(٥).

وقرأ زيد بن عليّ: «شفاء ورحمة» بنصبهما، ويتخرّج النصب على الحال، وخبر «هو» قوله: «للمؤمنين»، والعامل فيه ما في الجار والمجرور من الفعل، ونظيره قراءة مَنْ قرأ: ﴿وَالسَّمَكُوتَ مَطْوِيَةً يَبَسِيحَةً﴾ [الزمر: ٦٧] بنصب «مطويات»^(٦)، وقول الشاعر:

رَهْطُ ابْنِ كُوزٍ مُحَقِّبِي أَدْرَاعِهِمْ فِيهِمْ وَرَهْطُ رَبِيعَةَ بْنِ حُذَارٍ^(٧)
وتقديم الحال على العامل فيه من الظرف أو المجرور لا يجوز إلا عند الأخفش، ومن منع جعله منصوباً على إضمار «أعني».

وشفاؤه كونه مزيلاً للريب كاشفاً عن غطاء القلب بفهم المعجزات والأمور الدالة على الله المقبرة لديه، فصار لعلات القلوب كالشفاء لعلات الأجسام. وقيل: شفاء بالرقي والعود، كما جاء في حديث الذي رقى بالفاتحة من لسعة العقرب^(٨).

(١) في الكشف ٤٦٣/٢.

(٢) في المحرر الوجيز ٤٨٠/٣.

(٣) في الإملاء ٩٥/٢.

(٤) تقدم ذلك عند تفسير الآية (٣٢) من سورة إبراهيم.

(٥) المحرر الوجيز ٤٨٠/٣، وقراءة الياء شاذة، والمشهور عن حفص مثل قراءة الجمهور، يعني بالنون والزاي المشددة «وَنُزِّلُ»، وقرأها بالزاي المخففة «وَنُزِّلُ» أبو عمرو ويعقوب. ينظر النشر ٣٠٨/٢.

(٦) وهي قراءة عيسى بن عمر كما في القراءات الشاذة ص ١٣١. وينظر إعراب القرآن للنحاس ٢٢/٤.

(٧) قائله النابغة الذبياني، وهو في ديوانه ص ٥٩.

(٨) المحرر الوجيز ٤٨٠/٣ بنحوه، وحديث الرقية بالفاتحة أخرجه البخاري (٢٢٧٦)، ومسلم (٢٢٠١)، وأحمد (١١٠٧٠) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.

واختلفوا في النشرة، وهو أن يُكْتَبَ شيءٌ من أسماء الله تعالى أو من القرآن ثم يُغَسَّلَ بالماء، ثم يُمَسَّحَ به المريض، أو يُسْقَاهُ، فأجاز ذلك ابنُ المسيَّب^(١). ولم يره مجاهد، وعن عائشة كانت تقرأ بالمعوذتين في إناء، ثم تأمر أن يُصَبَّ على المريض^(٢).

وقال أبو عبد الله المازري^(٣): النشرة أمرٌ معروفٌ عند أهل التعزيم، سُمِّيت بذلك لأنها تنشر عن صاحبها، أي: تُحُلُّ. ومنعها الحسن والنَّخعي^(٤).

وروى أبو داود من حديث جابر، أنَّ الرسول ﷺ قال وقد سُئِلَ عن النشرة: «هي من عمل الشيطان»^(٥). ويُحْمَلُ ذلك على ما إذا كانت خارجةً عمَّا في كتاب الله وسنة الرسول، و«النشرة» من جنس الطَّبِّ، فهي غَسالةُ شيءٍ له فَضْلٌ^(٦).

وقال مالك: لا بأس بتعليق الكُتُبِ التي فيها أسماء الله تعالى على أعناق المرضى على وجه التبرُّك بها إذا لم يُرَدَّ مُعلَّقُها بذلك مُدافعةً العين. وهذا معناه قبل أن ينزل به شيءٌ من العين، أمَّا بعد نزول البلاء فيجوز رجاء الفرج والبرء من المرض، كالرُقَى المباحة التي وردت السُّنة بها من العين وغيرها^(٧).

وقال ابن المسيَّب: يجوز تعليق العُوذة في قصبة أو رقعة من كتاب الله، ويضعه عند الجماع وعند الغائط. ورخص الباقر في العُوذة تُعلَّقُ على الصبيان. وكان ابنُ

(١) المفهم ٥/٥٩٠.

(٢) تفسير القرطبي ١٣/١٦٠، والقولان أخرجهما ابن أبي شيبة في مصنفه ٨/٢٨.

(٣) المثبت من (زا) و(به) و(دا)، وهو الموافق لما في المصادر، وتحرفت في باقي النسخ إلى: المازني؛ والمازري: هو الإمام أبو عبد الله محمد بن علي بن عمر التميمي المالكي. كان بصيراً بعلم الحديث، حدَّث عنه القاضي عياض، صنَّف كتاب «المُعَلِّم»، وإيضاح المحصول، و«شرح كتاب التلقين» للقاضي عبد الوهاب، وله تأليف في الرِّدة على كتاب «الإحياء» أنصف فيه رحمه الله، مات بإفريقية سنة (٥٣٦هـ). السير ٢٠/١٠٤.

(٤) المفهم ٥/٥٩٠.

(٥) سنن أبي داود (٣٨٦٨)، وهو في مسند أحمد (١٤١٣٥).

(٦) المفهم ٥/٥٩٠ دون قوله: «فهي غسالة شيء له فضل» فهو في تفسير القرطبي ١٣/١٦٠.

(٧) التمهيد ١٧/١٦٠-١٦١.

سيرين لا يرى بأساً بالشيء من القرآن يُعلِّقه الإنسان^(١).

وَحَسَارُ الظالمين وهم الذين يضعون الشيء في غير موضعه هو بإعراضهم عنه، وعدم تدبره، بخلاف المؤمن فإنه يزداد بالنظر فيه وتدبر معانيه إيماناً.

﴿وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَأَى بِجَانِبِهِ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ كَانَ يَئُوسًا ۝٨٧ قُلْ كُلُّ يَعْمَلْ عَلَى شَاكِلِيهِ فَرِيكَم مَّنْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا ۝٨٨ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ۝٨٩ وَلَئِنْ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ثُمَّ لَا يَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا ۝٩٠ إِلَّا رَحْمَةً مِن رَّبِّكَ إِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا ۝٩١﴾.

لَمَّا ذَكَرَ تَعَالَى تَنْوِيعَ مَا أَنْزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ شِفَاءً وَرَحْمَةً لِلْمُؤْمِنِ وَبِزِيَادَةِ خَسَارٍ لِلظَّالِمِ، عَرَّضَ بِمَا أَنْعَمَ بِهِ وَمَا حَوَاهُ مِنْ لَطَائِفِ الشَّرَائِعِ عَلَى الْإِنْسَانِ، وَمَعَ ذَلِكَ أَعْرَضَ عَنْهُ وَبَعُدَ بِجَانِبِهِ عَنْهُ؛ اِشْتِمَازًا لَهُ، وَتَكَبُّرًا عَنْ قُرْبِ سَمَاعِهِ، وَتَبْدِيلًا مَكَانَ شُكْرِ الْإِنْعَامِ كُفْرَهُ.

وَقَرَأَ الْجُمْهُورُ: «وَنَأَى» مِنَ النَّأْيِ: وَهُوَ الْبُعْدُ. وَقَرَأَ ابْنُ عَامِرٍ: «وَنَاءً» فَقِيلَ: هُوَ مَقْلُوبٌ «نَأَى» فَمَعْنَاهُ: بَعُدَ. وَقِيلَ: مَعْنَاهُ: نَهَضَ بِجَانِبِهِ. وَقَالَ الشَّاعِرُ:

حَتَّى إِذَا مَا التَّأَمَّتْ مَفَاصِلُهُ وَنَاءً فِي شِقِّ الشَّمَالِ كَاهِلُهُ
أَي: نَهَضَ مُتَوَكِّئًا عَلَى شِمَالِهِ^(٢).

وَمَعْنَى «يُؤْسًا»: قَنُوطًا مِنْ أَنْ يُنْعِمَ اللَّهُ عَلَيْهِ، وَالظَّاهِرُ أَنَّ الْمُرَادَ بِالْإِنْسَانِ هُنَا لَيْسَ وَاحِدًا بَعِيْنَهُ، بَلِ الْمُرَادُ بِهِ الْجِنْسُ، كَقَوْلِهِ: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ﴾ [العاديات: ٦]، ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا﴾ [المعارج: ١٩] وَهُوَ رَاجِعٌ لِمَعْنَى الْكَافِرِ.

وَالْإِعْرَاضُ يَكُونُ بِالْوَجْهِ، وَالنَّأْيُ بِالْجَانِبِ يَكُونُ بِتَوَلِيَةِ الْعِظْفِ، أَوْ يُرَادُ بِنَأْيِ الْجَانِبِ الْاسْتِكْبَارُ؛ لِأَنَّ ذَلِكَ مِنْ عَادَةِ الْمُسْتَكْبِرِينَ^(٣).

(١) المنهاج في شعب الإيمان ٣٩/٢. قلت: ومن قوله: «واختلفوا في النشرة» إلى هنا في تفسير القرطبي ١٦٠/١٣، مع اختلاف في بعض ألفاظه.

(٢) المحرر الوجيز ٤٨٠-٤٨١، وتنظر القراءة في السبعة ص ٣٨٤، والتيسير ص ١٤١، والرجز لم أهتم إلى قائله، وهو في تهذيب اللغة ٥٤٠/١٥.

(٣) الكشف ٤٦٤/٢.

والشَّاكِلَة؛ قال ابن عباس: ناحيته. وقال مجاهد: طبيعته. وقال الضحاك: حَدَثَهُ. وقال قتادة والحسن: نَيْتُهُ. وقال ابن زيد: دينه. وقال مقاتل: حُلَّتْهُ^(١). وهذه أقوال متقاربة. وقال الزمخشري^(٢): على مذهب الذي يُشَاكِلُ حاله في الهدى والضلالة، من قولهم: طريق ذو شواكِلَ، وهي الطُّرُقُ التي تشعَّبَتْ منه، والدليل عليه قوله تعالى: ﴿فَرَبِّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا﴾ أي: أشدُّ مذهباً وطريقةً.

وعن أبي بكر الصديق رضي الله عنه: لم أرَ في القرآن آيةً أرجى من هذه، لا يُشَاكِلُ بالعبد إلا العصيان، ولا يُشَاكِلُ بالربِّ إلا الغفران. وعن عمر رضي الله عنه: لم أرَ آيةً أرجى من التي فيها ﴿غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ﴾ [غافر: ٣]. قَدَّمَ الغفران قبل قبول التوبة. وعن عثمان رضي الله عنه: لم أرَ آيةً أرجى من: ﴿نَبَتْ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ [الحجر: ٤٩]. وعن عليٍّ كرم الله وجهه ورضي عنه: لم أرَ آيةً أرجى من قوله تعالى: ﴿يَعْبَادِي الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ﴾ [الزمر: ٥٣]. قالوا ذلك حين تذكروا القرآن. وعن القرطبي^(٣): لم أرَ آيةً أرجى من قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ [الأنعام: ٨٢].

وقال أبو عبد الله الرازي^(٤): الأرواح والنفوس مختلفة بماهيتهما، فبعضها مشرقة صافية، يظهر فيها من القرآن نورٌ على نور، وبعضها كديرةٌ ظلمانية، يظهر فيها من القرآن ضلالٌ ونكالٌ. انتهى.

وثبت في الصحيح^(٥) من حديث ابن مسعود أنه قال: إنِّي مع رسول الله ﷺ في حَرْثٍ^(٦) بالمدينة وهو مُتَكَيٌّ على عَصِيْبٍ، فمرَّ بنا ناسٌ من اليهود، فقال [بعضهم

(١) معاني القرآن للنحاس ٤/١٨٨، وتفسير الثعلبي ٤/٧٦-٧٧، والنكت والعيون ٣/٢٦٩، وتفسير البغوي ٣/١٣٤، وزاد المسير ٥/٨٠. على اختلاف في نسبتها إلى أصحابها. وأقوال ابن عباس ومجاهد وقاتادة وابن زيد أخرجها الطبري ١٥/٦٥-٦٦.

(٢) في الكشف ٢/٤٦٤.

(٣) في تفسيره ١٣/١٦٦. وما قبله من الآثار منه.

(٤) في تفسيره ٢١/٣٦.

(٥) صحيح البخاري (١٢٥)، وصحيح مسلم (٢٧٩٤)، وهو في مسند أحمد (٣٦٨٨)، وما بين حاصرتين الآتي من هذه المصادر.

(٦) هكذا في النسخ؛ قال النووي في شرح مسلم ١٧/١٣٧: اتفقت نسخ صحيح مسلم على أنه

لبعض]: سَلُّوهُ عَنِ الرُّوحِ. فقال بعضهم: لا تسألوه فَيَسْتَفْلِكُمْ بما تكرهون. فأتاه نفرٌ منهم فقالوا: يا أبا القاسم، ما تقول في الروح؟ فسكت، ثم ما ج، فأمسكتُ بيدي على جبهته، فعرفتُ أنه ينزلُ عليه، فأنزل عليه ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ﴾ الآية.

وروي أن يهوداً قالوا لقريش: سَلُّوهُ عَنِ الرُّوحِ، وعن فتية فُقدوا في أول الزمان، وعن رجلٍ بلغَ شرقَ الأرضِ وغربها، فإن أجاب في ذلك كله أو لم يُجب في شيء فهو كذاب، وإن أجاب في بعض ذلك وسكت عن بعض فهو نبي. وفي بعض طرق هذا: إن فُسِّرَ الثلاثة فهو كذاب، وإن سكت عن الرُّوح فهو نبي. فنزل في شأن الفتية: ﴿أَمَرَ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ﴾ [الكهف: ٩]. ونزل في شأن الذي بلغَ الشرق والغرب: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ ذِي الْقَرْيَيْنِ﴾ [الكهف: ٨٣] ونزل في الرُّوح: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ﴾^(١).

والظاهرُ من حديث ابن مسعود أن الآيةَ مدنية، ومن سؤال قريش أنها مكية. والرُّوح على قول الجمهور هنا الرُّوح التي في الحيوان، وهو اسم جنس وهو الظاهر. وقال قتادة: هو جبريل عليه السلام؛ قال: وكان ابن عباس يكتمه. وقيل: عيسى ابن مريم عليه السلام. وعن عليٍّ أنه ملك، وذكر من وصفه ما الله أعلم به. ولا يصحُّ عن عليٍّ. وقيل: الرُّوح: القرآن. ويدلُّ عليه الآية قبله والآية بعده^(٢).

= «حرث» بالشاء المثناة، وكذا رواه البخاري في مواضع، ورواه في أول الكتاب: «خرب» بالباء الموحدة والخاء المعجمة، جمع «خراب». قال العلماء: الأول أصوب، وللآخر وجه، ويجوز أن يكون الموضع فيه الوصفان.

(١) أخرجه أحمد (٢٣٠٩)، والترمذي (٣١٤٠)، والنسائي في الكبرى (١١٢٥٢)، وابن حبان (٩٩)، والحاكم ٥١٣/٢، والواحدي في أسباب النزول ص ٣٠٠ - واللفظ له - من حديث ابن عباس رضي الله عنه.

(٢) المحرر الوجيز ٤٨١/٣ - ٤٨٢.

وقول قتادة أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٣٨٨/١، والطبري ٦٨/١٥ - ٦٩، والقولان بأنه عيسى ابن مريم وبأنه القرآن ذكرهما الماوردي في النكت والعيون ٢٧١/٣، وابن الجوزي في زاد المسير ٨٢/٣.

وقول علي رضي الله عنه ذكره النحاس في معاني القرآن، والثعلبي في تفسيره ٢٧٨/٤، والماوردي في النكت والعيون ٢٦٩/٣. وأخرجه الطبري في تفسيره ٧١/١٥، والبيهقي في الأسماء والصفات (٧٨١)، وفيه رجل مبهم. وأخرجه البيهقي - أيضاً - (٧٨٠) وفي إسناده انقطاع. وهذا القول قال فيه ابن كثير في تفسيره: هذا أثر عجيب غريب.

وقيل: خَلَقَ عَظِيمٌ روحانيٌّ أعظمُ من المَلَكِ^(١). وقيل: الرُّوح: جندٌ من جنود الله، لهم أيدٍ وأرجُلٌ يأكلون الطعام. ذكره الغزنوي^(٢). وقال أبو صالح: خَلَقَ كَخَلَقِ بني آدم، وليسوا بني آدم، لهم أيدٍ وأرجُلٌ، ولا ينزلُ مَلَكٌ من السماء إلَّا ومعه واحدٌ منهم. والصحيح من هذه الأقوال القول الأول، والظاهر أنهم سألوا عن ماهيَّتها وحقيقتِها. وقيل: عن كيفية مُداخلِها الجسدَ الحيوانيَّ وانبعاثِها فيه، وصورة ملابسِها له، وكلاهما مُشكِلاً لا يعلمه قبلُ إلَّا الله. وقد رأيتُ كتاباً يترجم بكتاب: «النفخ والتسوية» لبعض الفقهاء المتصوِّفة^(٣) يذكر فيها أنَّ الجواب في قوله: ﴿الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ إنما هو للعوام، وأمَّا الخواصُّ فهم عنده يعرفون الروح، وأجمع علماء الإسلام على أنَّ الرُّوحَ مخلوقَةٌ، وذهبَ كَفَرَةُ الفلاسفة وكثيرٌ ممَّن ينتمي إلى الإسلام إلى أنَّها قديمةٌ، واختلافُ الناس في الرُّوح بلغَ إلى سبعين قولاً، وكذلك اختلفوا: هل الرُّوحُ النفسُ أم شيءٌ غيرها؟

ومعنى ﴿مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ أي: فِعْلُ رَبِّي، كونها بأمره، وفي ذلك دلالةٌ على حدوثِها، والأمرُ بمعنى الفعلِ واردةٌ، قال تعالى: ﴿وَمَا أَمْرٌ فَرَعَوْتَ رِشِيداً﴾ [مرد: ٩٧] أي: فِعْلُهُ^(٤). وَيَحْتَمِلُ أن يكون أمراً واحداً للأمور، وهو اسمُ جنسٍ لها، أي من جملة أمورِ الله التي استأثَرَ بعلمِها^(٥). وقيل: من وحي ربِّي، وكلامه ليس من كلام البشر، ويتخرَّج على قول من قال: إنَّ الرُّوحَ هنا القرآن^(٦). وقيل: مِنْ عِلْمِ رَبِّي^(٧).

(١) الكشف ٤٦٤/٢.

(٢) تحرفت في (ز١) ومطبوع البحر إلى: العزيزي، وتصحفت في سائر النسخ سوى (ح) إلى: العريوني! والمثبت من (ح)، وهو الموافق لما في تفسير القرطبي ١٦٧/١٣، فهذا القول وما بعده منه.

(٣) وهو علي بن خليل المُسْفِر السَّبْتي، المتوفى سنة (٦٠٠هـ)، وهو من القائلين بوحدة الوجود، ورآه محيي الدين بن عربي في سبته قبل سنة (٥٩٨هـ)، له كتاب «النفخ والتسوية»، يُعزى لأبي حامد - يعني الغزالي - أيضاً، ويُسمِّيه الناس «المضنون الصغير». الأعلام ٢٨٥/٤.

(٤) تفسير الرازي ٣٨/٢١.

(٥) المحرر الوجيز ٤٨٢/٣.

(٦) الكشف ٤٦٤/٢.

(٧) معاني القرآن للفراء ١٣٠/٢، والوسيط للواحدي ١٢٦/٣.

والظاهر أنَّ الخطاب في «وما أوتيتم» هو للذين سألوا عن الروح، وهم طائفة من اليهود. وقيل: اليهود بجملتهم. وقيل: للناس كلهم^(١). قال ابن عطية^(٢): وهذا هو الصحيح؛ لأنَّ قوله: «قل الروح» إنَّما هو أمرٌ بالقول لجميع العالم؛ إذ جميعُ علومهم محصورةٌ، وعلمُه تعالى لا يتناهى.

وقرأ عبد الله بن مسعود، والأعمش: «وما أوتوا» بضمير الغيبة عائداً على السائلين.

ولمَّا ذكرَ تعالى ما أنعمَ به من تنزيلِ القرآن على رسوله ﷺ شفاءً ورحمةً وقدرته على ذلك، ذكرَ قدرته على أنَّه لو شاء لذهبَ بما أوحى، ولكنَّه تعالى لم يشأ ذلك، والمعنى: إنَّا كما نحن قادرون على إنزاله نحن قادرون على إذهابه.

وقال أبو سهل: هذا تهديدٌ لغير الرسول ﷺ بإذهاب ما أوتوا ليصدَّهم عن سؤال ما لم يؤتوا، كعلم الروح وعلم الساعة.

وروي: لا تقوم الساعةُ حتى يرتفعَ القرآن. الحديث^(٣).

وفي حديث ابن مسعود: يُسرى به في ليلةٍ فيذهبُ بما في المصاحف وبما في القلوب. ثم قرأ عبد الله: ﴿وَلَيْنَ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾^(٤).

وقال صاحب «التحرير»: ويَحْتَمِلُ عندي في تأويل الآية وجهٌ غيرُ ما ذُكِرَ، وهو أنَّه ﷺ لمَّا أبطأ عليه الوحيُ لمَّا سُئِلَ عن الروح، شقَّ ذلك عليه، وبلغ منه الغاية، فأنزلَ اللهُ تعالى تهديباً له هذه الآية، ويكون التقدير: أيعزُّ عليك تأخُّرُ الوحي، فإنَّا لو شِئْنَا ذهبنا بما أوحينا إليك جميعه. فسكتَ النبي ﷺ وطاب قلبه ولزِمَ الأدب. انتهى.

(١) تفسير القرطبي ١٦٨/١٣ بنحوه.

(٢) في المحرر الوجيز ٤٨٢/٣.

(٣) تفسير الثعلبي ٧٩/٤، وتفسير البغوي ١٣٥/٣ عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما موقوفاً عليه بنحوه. وكذا أخرجه المروزي في مختصر قيام الليل (٢٢٢)، والدبلمي في الفردوس (٧٥١٣).

(٤) تفسير الثعلبي ٧٩/٤، وزاد المسير ٨٣/٥. وأخرجه عبد الرزاق في مصنفه (٥٩٨٠)، والطبراني في الكبير (٨٦٩٨).

والباء في «لنذهبَنَّ بالذي» للتعدية كالهزمة، وتقدّم الكلام على ذلك في قوله: ﴿لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ﴾ في أوائل «البقرة»^(١).

و«الوكيل»^(٢) هنا قيل: مَنْ يحفظ ما أوحينا إليك. وقيل: «وكيلاً» بإعادته إلى الصدور. وقيل: «وكيلاً» يضمن لك أن يؤتيك ما أخذ منك.

وقال الزمخشري^(٣): والمعنى: إن شئنا ذهبنا بالقرآن ومَحَوْنَاهُ عن الصدور والمصاحف، ولم نتركْ له أثراً، وبقيت كما كنت لا تدري ما الكتاب، ثم لا تجد لك بهذا الذهاب من يتوكل علينا باسترداده وإعادته محفوظاً مسطوراً^(٤)، ﴿إِلَّا رَحْمَةً مِن رَّبِّكَ﴾ إلا أن يرحمك ربك فيردّه عليك، كأن رحمة تتوكل عليه بالرد، أو يكون على الاستثناء المنقطع، بمعنى: ولكن رحمة من ربك تركته غير مذهب به، وهذا امتنان من الله تعالى ببقاء القرآن محفوظاً بعد المنة في تنزيله وتحفيظه. انتهى.

وعلى الاستثناء المنقطع خرّجه ابن الأنباري^(٥) وابن عطية^(٦)؛ قال ابن الأنباري: لكن رحمة من ربك تمنع من أن تُسَلَب القرآن. وقال في «زاد المسير»: المعنى: لكن الله يرحمك، فأثبت ذلك في قلبك. وقال ابن عطية: لكن رحمة من ربك تُمسك ذلك عليك. انتهى. وتخريج الزمخشري الأول جعله استثناء متصلاً، جعل رحمة تعالى مندرجة تحت قوله: ﴿وَكَيْلًا﴾.

﴿قُلْ لِّنَّ اجْتَمَعَتِ الْإِنسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَن يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَتْ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا ﴿٨٨﴾ وَلَقَدْ صَرَفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِن كُلِّ مَثَلٍ فَأَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا ﴿٨٩﴾ وَقَالُوا لَن نُّؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا ﴿٩٠﴾ أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ نَّجِيلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجِّرَ الْأَنْهَارَ خَالِئًا تَفْجِيرًا ﴿٩١﴾ أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمَتْ عَلَيْنَا﴾

(١) عند تفسير الآية (٢٠) منها.

(٢) المثبت من (زا) و(يه) و(دا)، وتحرفت في باقي النسخ إلى: والكفيل. وكذلك في الموضعين الآتين.

(٣) في الكشف ٤٦٤/٢.

(٤) في الكشف: مستوراً، بالباء.

(٥) فيما نقله عنه ابن الجوزي في زاد المسير ٨٣/٥.

(٦) في المحرر الوجيز ٤٨٢/٣.

كَسَفًا أَوْ تَأْتِي بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قِيَلًا ﴿٧٧﴾ أَوْ يَكُونُ لَكَ بَيْتٌ مِّنْ ذُخْرٍ أَوْ تَرْقَىٰ فِي السَّمَاءِ وَلَكِن نُّؤْمِنُ بِرُؤْيَيْكَ حَتَّىٰ نُنْزِلَ عَلَيْهِ كِتَابًا نَّفَرُهُ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا ﴿٧٨﴾

ولمَّا ذكرَ تعالى إِنْعامَه على نبيِّه ﷺ بالنبوة وبلْإِزال وحْيِه عليه، وبإِهْرَ قُدْرَتِه بأنَّه تعالى لو شاءَ لذهب بالقرآن^(١)، ذَكَرَ ما مَنَحَه تعالى من الدليل على نبوّته الباقي بقاء الدهر، وهو القرآن الذي عَجَزَ العالمُ عن الإتيان بمثله، وأنَّه من أكبرِ النِّعمِ عليه، والفضلِ الذي أبقي له ذِكْرًا إلى آخر الدهر، ورفعَ له قدرًا به في الدنيا والآخرة، وإذا كان فُصحاءُ اللسان الذي نزل به وبلغاؤُهم عجزوا عن الإتيان بسورة واحدة مثله، فلأنَّ يكونوا أعجزَ عن أن يأتوا بمثل جميعه ولو تعاونَ الثَّقَلانِ عليه لا يأتون بمثله. ولمَّا كان الجِنُّ يفعل أفعالاً مستغربةً - كما حكى الله عنهم في قصة سليمان عليه السلام - أَدْرَجوا مع الإنسان في التعجيز؛ ليكون ذلك أبلغَ في العَجْزِ، وَيَحْتَمِلُ أن تكونَ الملائكةُ مُنْدرِجين تحت لفظ الجِنِّ؛ لأنَّه قد يُطلَقُ عليهم هذا الاسمُ، كقوله: ﴿وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نِجَالًا﴾ [الصافات: ١٥٨]، وإن كان الأكثرُ استعماله في غير الملائكة من الأشكال الجِنِّيَّة^(٢) المُسْتَوْرَيْن عن أبصار الإنسان، وَيَحْتَمِلُ أن يكون ذِكْرُ الجِنِّ هنا لأنَّه عليه السلام بُعِثَ إلى الإنسان والجِنِّ، فوقع التعجيزُ للثقلين معاً لذلك. وَرُويَ أنَّ جماعةً من قريش قالوا لرسول الله ﷺ: جئنا بأية غريبة غير هذا القرآن، فإنَّا نحن نقدر على المجيء بمثل هذا، فنزلت^(٣).

و«لا يأتون» جواب القسم المحذوف قبل اللام الموطئة في «لئن»^(٤) وهي الداخلة على الشرط، كقوله: ﴿لَئِنْ أَخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَئِنْ قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُوهُمْ﴾ [الحشر: ١٢] فالجواب في نحو هذا للقسم المحذوف لا للشرط؛ ولذلك جاء مرفوعاً، فأما قولُ الأعشى^(٥):

لِئِنْ مُنِيتَ بِنَا عَنْ غِبِّ مَعْرَكَةٍ لَا تُلْفِنَا عَنْ دِمَاءِ الْقَوْمِ نَنْتَفِلُ

(١) العبارة في (زا) و(يه) و(د): بأنه تعالى لذهب بالقرآن والمثبت من باقي النسخ.

(٢) في (زا): الحية، وفي (د): الجنة. والمثبت من باقي النسخ.

(٣) المحرر الوجيز ٤٨٣/٣.

(٤) إملاء ما من به الرحمن ٩٦/٢.

(٥) في ديوانه ص ١١٣.

فَاللَّامُ فِي «لَيْنٍ» زائدة، وليست مُوطئةً لقسم قبلها؛ فلذلك جزم في قوله: «لَا تُلْفِنَا» وقد احتجَّ بهذا ونحوه الفراء^(١) في زَعْمِهِ أَنَّهُ إِذَا اجْتَمَعَ الْقِسْمُ وَالشَّرْطُ وَتَقَدَّمَ الْقِسْمُ وَلَمْ يَسْبِقْهُمَا ذُو خَبَرٍ أَنَّهُ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْجَوَابُ لِلْقِسْمِ - وَهُوَ الْأَكْثَرُ - وَلِلشَّرْطِ، وَمَذْهَبُ الْبَصَرِيِّينَ تَحْتُمُ الْجَوَابُ لِلْقِسْمِ خَاصَّةً.

وذكر ابنُ عطية^(٢) هنا فصلاً حسناً في ذكر الإعجاز نقلنا بعضه؛ قال: وَفَهِمَتِ الْعَرَبُ بِخُلُوصِ فَهْمِهَا فِي مَيِّزِ الْكَلَامِ وَدَرِبَتِهَا بِهِ مَا لَا نَفْهَمُهُ نَحْنُ وَلَا كُلُّ مَنْ خَالَطَتْهُ حَضَارَةٌ، فَفَهَمُوا الْعَجَزَ عَنْهُ ضَرُورَةً وَمَشَاهِدَةً، وَعَلِمَهُ النَّاسُ بَعْدَهُمْ اسْتِدْلَالاً وَنَظْراً، وَلِكُلِّ حَصَلَ عِلْمٌ قَطْعِيٌّ لَكِنْ لَيْسَ فِي مَرْتَبَةٍ وَاحِدَةٍ، وَهَذَا كَمَا عَلِمَتِ الصَّحَابَةُ شَرَعَ النَّبِيُّ ﷺ وَأَعْمَالُهُ وَمَشَاهِدُهُ عِلْمٌ ضَرُورَةٌ، وَعَلِمْنَا نَحْنُ الْمُتَوَاتِرَ مِنْ ذَلِكَ بِنَقْلِ التَّوَاتُرِ، فَحَصَلَ لِلْجَمِيعِ الْقَطْعُ لَكِنْ فِي مَرْتَبَتَيْنِ، وَفَهُمَ إِعْجَازُ الْقُرْآنِ أَرْبَابُ الْفَصَاحَةِ الَّذِينَ لَهُمْ غَرَائِبُ فِي مَيِّزِ الْكَلَامِ، أَلَا تَرَى إِلَى فَهْمِ الْفَرَزْدَقِ شَعَرَ جَرِيرٍ فِي شَعْرِ ذِي الرِّمَّةِ^(٣) فِي قَوْلِهِ:

يَعُدُّ النَّاسِبُونَ إِلَى تَمِيمٍ بُيُوتَ الْمَجْدِ أَرْبَعَةً كِبَارًا

الآيات كلها. وألا ترى قصة جرير في نواذره مع الفرزدق^(٤):

عَلَامٌ تَلَفَّنِينَ وَأَنْتِ تَحْتِي^(٥)

وفي قول جرير:

تَلَفَّتْ أَنَّهَا نَحَتْ ابْنَ قَيْنٍ^(٦)

(١) في معاني القرآن له ١٣٠/٢ - ١٣١.

(٢) في المحرر الوجيز ٤٨٣/٢.

(٣) العبارة في (أ) و(ج) و(د) و(هـ): شعر جرير وذو الرمة، والمثبت من باقي النسخ.

(٤) من قوله: في قوله... إلى هنا من (١٤) و(١٥) والمحرر الوجيز، والشرط الثاني من البيت

ليس فيه، والبيت في ديوان ذي الرمة ١٣٧٧/٢، وفيه: العز، بدل: المجد.

(٥) ديوان الفرزدق ٢٩٢/٢، وعجز البيت: وخيرُ الناسِ كُلُّهُمْ أَمَامِي. وفيه: إلَام، بدل: عَلَام.

(٦) ديوان جرير ٢٠٧/١، وعجز البيت: إلى الكَيْرَيْنِ وَالْفَاسِ الْكُهَامِ.

وَالْقَيْنِ هُنَا: الصَّانِعِ، وَالْكُهَامِ: الْكَلِيلُ الَّذِي لَا يَقْطَعُ.

وَأَلَا تَرَى قَوْلَ الْأَعْرَابِيِّ: عَزَّ فَحَكَمَ فَقَطَعَ. وَأَلَا تَرَى إِلَى الْإِسْتِدْلَالِ الْآخِرِ عَلَى الْبَعْثِ بِقَوْلِهِ: ﴿حَتَّىٰ دُرِّمُوا الْمَقَابِرَ﴾ [التكاثر: ٢]. فَقَالَ: إِنَّ الزِّيَارَةَ تَقْتَضِي الْإِنْصِرَافَ، وَمِنْهُ عِلْمٌ بِشَّارِ بَقُولِ أَبِي عَمْرٍو بْنِ الْعَلَاءِ فِي شَعْرِ الْأَعَشَى:

وَأُنْكَرْتَنِي وَمَا كَانَ الَّذِي نَكِرْتُ^(١)

وَمِنْهُ قَوْلُ الْأَعْرَابِيِّ لِلْأَصْمَعِيِّ: مَنْ أَحْوَجَ الْكَرِيمِ إِلَى أَنْ يُقَسِّمَ؟ فَهُمْ مَعَ هَذِهِ الْأَفْهَامِ أَقْرَأُوا بِالْعَجْزِ، وَلَجَأُ النَّجَادُ^(٢) مِنْهُمْ إِلَى السِّيفِ، وَرَضِيَ بِالْقَتْلِ وَالسَّبَاءِ وَكَشَفِ الْحَرَمِ، وَهُوَ كَانَ يَجِدُ الْمُنْدُوحَةَ عَنْ ذَلِكَ بِالْمَعَارِضَةِ. انْتَهَى مَا أَشْعَرْنَا^(٣) عَلَيْهِ مِنْ كَلَامِهِ، وَكَانَ قَدْ قَدَّمَ قَبْلَ ذَلِكَ قَوْلَهُ: وَالْعَجْزُ فِي مَعَارِضَةِ الْقُرْآنِ إِنَّمَا وَقَعَ فِي النِّظْمِ، وَعِلَّةُ ذَلِكَ الْإِحَاطَةُ الَّتِي لَا يَتَّصِفُ بِهَا إِلَّا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ، وَالْبَشَرُ مُقْصَرٌّ ضَرُورَةً بِالْجَهْلِ وَالنِّسْيَانِ وَالْغَفْلَةِ وَأَنْوَاعِ النِّقْصِ، فَإِذَا نَظِمَ كَلِمَةً خَفِيَ عَنْهُ الْعِلَلُ الَّتِي ذَكَرْنَا.

وَقَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ^(٤): «وَلَا يَأْتُونَ» جَوَابُ قَسَمٍ مَحْذُوفٍ، وَلَوْلَا اللَّامُ الْمُوْطِئَةُ لَجَازَ أَنْ تَكُونَ جَوَاباً لِلشَّرْطِ، كَقَوْلِهِ:

يَقُولُ لَا غَائِبٌ مَالِي وَلَا حَرَمٌ

لَأَنَّ الشَّرْطَ وَقَعَ مَاضِياً. انْتَهَى. يَعْنِي بِالشَّرْطِ قَوْلَهُ وَهُوَ صَدْرُ الْبَيْتِ:

وَإِنْ أَتَاهُ خَلِيلٌ يَوْمَ مَسْأَلَةٍ

فَ «أَتَاهُ» فَعِلٌ مَاضٍ دَخَلَتْ عَلَيْهِ أَدَاءُ الشَّرْطِ فَخَلَصَتْهُ لِلْإِسْتِقْبَالِ، وَأَفْهَمَ كَلَامُ الزَّمَخْشَرِيِّ أَنَّ «يَقُولُ» وَإِنْ كَانَ مَرْفُوعاً هُوَ جَوَابُ الشَّرْطِ الَّذِي هُوَ «وَإِنْ أَتَاهُ» وَهَذَا الَّذِي ذَهَبَ إِلَيْهِ هُوَ مُخَالَفٌ لِمَذْهَبِ سَيَبَوِيهِ^(٥) وَلِمَذْهَبِ الْكُوفِيِّينَ وَالْمَبْرُودِ^(٦)؛ لِأَنَّ

(١) دِيوَانُ الْأَعَشَى ص ١٥١، وَعَجْزُ الْبَيْتِ: مِنَ الْحَوَادِثِ إِلَّا الشَّيْبَ وَالصَّلْعَا.

(٢) هَكَذَا فِي النِّسْخِ، وَفِي الْمَحْرَرِ الْوَجِيزِ: الْمَحَاد.

(٣) الْمَثْبُوتُ مِنْ (ز) وَ(د)، وَفِي بَاقِي النِّسْخِ: اقْتَصَرْنَا.

(٤) فِي الْكَشَافِ ٤٦٥/٢، وَالبَيْتُ الْآتِي قَائِلُهُ زَهِيرٌ، وَهُوَ فِي دِيوَانِهِ ص ١٥٣.

(٥) فِي الْكِتَابِ ٦٦/٣.

(٦) فِي الْمَقْتَضَبِ ٧٠/٢.

مذهب سيبويه في مثل هذا التركيب وهو أن يكون فعلُ الشرط ماضياً وبعده مضارعٌ مرفوعٌ أنَّ ذلك المضارع هو على نية التقديم، وجواب الشرط محذوفٌ. ومذهب الكوفيين والمبرّد أنّه هو الجواب، لكنّه على حذف الفاء. ومذهب ثالث: وهو أنّه هو جواب الشرط، وهو الذي قال به الزمخشري، والكلام على هذه المذاهب المذكور في علم النحو.

وقال الزمخشري^(١): والعجب من المذاهب ومن زعمهم أنَّ القرآن قديمٌ مع اعترافهم بأنّه مُعْجَزٌ، وإنّما يكون العَجْزُ حيثُ تكون القدرة، فيقال: الله قادرٌ على خلق الأجسام، والعباد عاجزون عنه. والمُحال الذي لا مجال للقدرة فيه ولا مُدخل لها فيه كثنائي القديم، فلا يُقال للفاعل: قد عَجَزَ عنه، ولا هو مُعْجَزٌ، ولو قيل ذلك لجازَ وَصَفُ الله بالعَجْزِ؛ لأنّه لا يُوصَفُ بالقدرة على المُحالِ إلّا أن يُكابرُوا فيقولوا: هو قادرٌ على المُحال، فإنَّ رأسَ مالهم المكابرةُ وَقَلْبُ الحقائق. انتهى.

وتكرّر لفظُ «مثل» في قوله: «لا يأتونَ بمثلِهِ» على سبيل التأكيد والتوضيح، وأنَّ المرادَ منهم أن يأتوا بمثلِهِ، إذ قد يُرادُ بِمِثْلِ الشَّيْءِ في موضع الشَّيْءِ نفسه، فبيّن بتكرار «بمثلِهِ» ولم يكن التركيب «لا يأتون به» رفعا لهذا الاحتمال، وأنَّ المطلوب منهم أن يأتوا بِالْمِثْلِ لا أن يأتوا بالقرآن.

ولمّا ذكر تعالى عَجْزَ الإنسِ والجنِّ عن أن يأتوا بمثلِ هذا القرآن نَبّه على فضله تعالى بما ردّد فيه وضربَ من الأمثالِ والعِبَرِ التي تدلُّ على توحيدِهِ تعالى ومع كثرة ما ردّد من الأمثلة وأسبغ من النعم لم يكونوا إلّا كافرين به وينعميه.

وقرأ الجمهور: «صَرَفْنَا» بتشديد الراء، والحسنُ بتخفيفها، والظاهرُ أنَّ مفعول «صَرَفْنَا» محذوفٌ، تقديره: البَيِّنَاتِ والعِبَرِ. و«من» لابتداء الغاية. وقال ابن عطية^(٢): ويجوز أن تكون مؤكّدة زائدة، التقدير: ولقد صَرَفْنَا كُلَّ مِثْلٍ. انتهى. يعني: فيكون مفعول «صَرَفْنَا» «كُلُّ مِثْلٍ» وهذا التخرّيج هو على مذهب الكوفيين والأخفش لا على مذهب جمهور البصريين.

(١) في الكشاف ٤٦٥/٢.

(٢) في المحرر الوجيز ٤٨٤/٣، وما قبله منه، وقراءة الحسن شاذة.

والظاهر أنَّ المرادَ بالمثلِ هو القولُ الغريبُ السائرُ في الآفاق، والقرآنُ مَلَأُ من الأمثال التي ضربها الله تعالى.

وقال الزمخشري^(١): «من كلُّ مثل»: من كلِّ معنى هو كالمثل في غرابته وحُسْنِهِ.

وقال أبو عبد الله الرازي^(٢): «من كلِّ مثل» إشارة إلى التحدي به بالجهات المختلفة، كالتحدي بكلِّ القرآن كالذي هنا، وبسورة مثله، وبكلام من سورة كقوله: ﴿فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ﴾ [الطور: ٣٤]. ومع ظهور عجزهم أبوا إلا كفوراً. انتهى ملخصاً. وقيل: «من كلِّ مثل» من الترغيب والترهيب وأنباء الأولين والآخرين، وذُكر الجنة والنار.

﴿أَكْثَرُ النَّاسِ﴾ قيل: مَنْ كان في عهد الرسول من المشركين وأهل الكتاب. وقيل: أهل مكة^(٣). وهو الظاهر بدليل ما أتى بعده من قوله: ﴿وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ﴾. وتقدّم القول في دخول «إلا» بعد «أبى» في سورة «براءة»^(٤).

وروي في مقاتلهم هذه أخبار مطوّلة هي في كتُب الحديث والسيرة ملخّصها أنَّ صناديد قريش اجتمعوا وسَّروا للنبِيِّ ﷺ، فلمَّا جاء إليهم جرّث بينهم محاورات في ترك دينهم وطلبه منهم أن يُوحّدوا ويعبدوا الله، فأرغبوه بالمال والرياسة والملك، فأبى، فقال: «لست أطلبُ ذلك»، فاقترحوا عليه الستّ الآيات التي ذكرها الله هنا.

ومناسبة هذه الآية لما قبلها أنَّه تعالى لمَّا تحدّاهم بأن يأتوا بمثل هذا القرآن فتبيّن عجزهم عن ذلك وإعجازه، وانضمت إليه معجزاتُ أخرى وبيّنات واضحة، فلزمته الحجةُ وغلبوا، أخذوا يتعلّلون باقتراح آيات فعل الحائر المبهوت المحجوج، فقالوا ما حكاها الله عنهم^(٥).

(١) في الكشاف ٤٦٥/٢.

(٢) في تفسيره ٥٥/٢١.

(٣) تفسير القرطبي ١٧٠/١٣.

(٤) عند تفسير الآية (٣٢) منها.

(٥) الكشاف ٤٦٥/٢ باختصار.

وقرأ الكوفيون: «تَفْجَرُ» من فَجَرَ مُحَقَّفًا، وباقي السبعة من «فَجَرَ» مشدداً^(١)، والتضعيف للمبالغة لا للتعدية^(٢). والأعمش وعبد الله بن مسلم بن يسار من «أفجر» رباعياً^(٣)، وهي لغة في «فَجَرَ».

الأرضُ هنا أرض مكة، وهي الأرض التي فيها تصرفُ العالمين ومعاشُهم، روي عنهم أنهم قالوا له: أزل جبال مكة، وفَجَرْ لنا ينبوعاً حتى يسهُلَ علينا الحرث والزرع، وأحيي لنا قُصياً فإنه كان صدوقاً يُخبرنا عن صِدْقِكَ، اقترحوا لهم أولاً هذه الآية، ثم اقترحوا أخرى له عليه السلام أن تكون له جنةٌ من نخيلٍ وعنبٍ، وهما كانا الغالب على بلادهم، ومن أعظم ما يَقْتُنُونَ^(٤).

ومعنى «خلالها» أي: وسط تلك الجنة وأثناءها، فتسقي ذلك النخل وتلك الكروم.

وانتصب «خلالها» على الظرف.

وقرأ الجمهور: «تُسْقِطُ» بقاء الخطاب مضارع «أسقط» «السماء» نصباً، ومجاهد بقاء الغيبة مضارع «سقط» «السماء» رفعاً. وابن كثير، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي: «كُشِفَا» بسكون السين [إلا في الروم]، وباقي السبعة بفتحها^(٥).

وقولهم: «كما زعمت» إشارة إلى قوله تعالى: ﴿إِنْ نَشَأْ نُخِيفَ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ نُسْقِطَ عَلَيْهِمُ كَيْفًا مِنَ السَّمَاءِ﴾^(٦) [سبا: ٩]. وقيل: كما زعمت أن ربك إن شاء فعل^(٧). وقيل: هو ما في هذه السورة من قوله: ﴿وَأَنَّا مُنْتَرِ أَنْ يَخِيفَ بِكُمْ جَانِبَ الْإِثْرِ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا﴾^(٨).

(١) السبعة ص ٣٨٤-٣٨٥، والتيسير ص ١٤١.

(٢) المحرر الوجيز ٣/ ٤٨٤.

(٣) يعني: «تَفْجَرُ»، وهي قراءة شاذة. وعبد الله بن مسلم بن يسار: هو مولى طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه. طبقات ابن سعد ٧/ ٢٣٩.

(٤) ينظر سيرة ابن هشام ١/ ٢٩٥-٢٩٨، وتفسير الطبري ١٥/ ٨٧-٩٠.

(٥) المحرر الوجيز ٣/ ٤٨٥، وما بين حاصرتين منه. وينظر السبعة ص ٣٨٥، والتيسير ص ١٤١.

وقراءة مجاهد في الشاذة ص ٧٧، وآية الروم هي برقم (٤٨).

(٦) الكشاف ٢/ ٤٦٥-٤٦٦.

(٧) الوسيط ٣/ ١٢٧، وتفسير الرازي ٢١/ ٥٧.

(٨) تفسير الرازي ٢١/ ٥٧.

قال أبو علي: «قبيلًا»: معانيته، كقوله: ﴿لَوْلَا أَنْزَلْ عَلَيْنَا الْمَلَكِيَّةَ أَوْ نَزَّلَ رَبِّي﴾^(١) [الفرقان: ٢١]. وقال غيره: «قبيلًا»: كقبيلًا^(٢)، من تقبَّله بكذا، إذا كفَّله. والقبيلُ والزَّعيمُ والكفيلُ بمعنى واحد^(٣). وقال الزمخشري^(٤): «قبيلًا»: كقبيلًا بما تقول، شاهداً لصحَّته، والمعنى: أو تأتي بالله قبيلًا والملائكة قبيلًا، كقوله: كنتُ منه والدي بريئاً^(٥)

وَأَنِّي وَقَبَّارٌ بِهَا لَغَرِيبٌ^(٦)

أو^(٧): مقابلاً، كالعشير بمعنى المعاشير، ونحوه: ﴿لَوْلَا أَنْزَلْ عَلَيْنَا الْمَلَكِيَّةَ أَوْ نَزَّلَ رَبِّي﴾ [الفرقان: ٢١]. أو جماعة؛ حالاً من الملائكة. وقرأ الأعرج: «قَبَلًا» من المقابلة.

وقرأ الجمهور: «من زُخْرُفٍ». وعبد الله: «من ذَهَبٍ»، ولا تُحْمَلُ على أنها قراءة؛ لمخالفة السَّواد، وإنما هي تفسير. وقال مجاهد: كُنَّا لا ندري ما الزُّخْرُفُ حتى رأيتُ في قراءة عبد الله: «من ذهب»^(٨).

- (١) تفسير الرازي ٥٨/٢١. وهذا - أيضاً - قول قتادة وابن جريج كما في تفسير الطبري ٨٣/١٥، والنكت والعيون ٣/٣٧٣، وزاد المسير ٨٧/٥.
(٢) ذكره القرطبي ١٣/١٧٦ عن ابن عباس والضحاك.
(٣) ينظر تفسير القرطبي ١١/٤٠٧.
(٤) في الكشف ٢/٤٦٥.
(٥) البيت بتمامه هكذا:

رمانِي بِأَمْرِ كُنْتُ مِنْهُ وَالِدِي بَرِيئاً وَمِنْ أَجْلِ الطَّوِيِّ رَمَانِي
وقائله عمرو بن أحمر الباهلي، وهو من شواهد سيبويه ٧٥/١، وهو في شرح الحماسة للمرزوقي ٢/٩٣٦. والطوي: البئر المطوية بالحجارة.
(٦) هذا عجز بيت صدره:

فَمَنْ يَكُ أَمْسَى بِالْمَدِينَةِ رَحْلُهُ

- وقائله ضابئ بن الحارث البرجمي، وهو من شواهد سيبويه ٧٥/١، وهو في الأصمعيات ص ١٨٤، وخزانة الأدب ١٠/٣١٢. وقَبَّارٌ هنا: اسم جمل ضابئ.
(٧) المثبت من (زا) و(دا)، وهو الموافق لما في الكشف. وفي باقي النسخ: أي.
(٨) المحرر الوجيز ٣/٤٨٥. وقول مجاهد في معاني القرآن للنحاس ٤/١٩٥، وتفسير الرازي ٥٨/٢١، وأخرجه الطبري ٨٥/٨٥، وهي قراءة شاذة.

وقال الزَّجَّاجُ: الزُّخْرُفُ: الزينة^(١). وتقدَّم شرح الزُّخْرُفِ^(٢).

و«في السماء» على حذف مضاف، أي: في معارج السماء^(٣)، والظاهر أنَّ السماء هنا هي المِظْلَّة. وقيل: المرادُ إلى مكانٍ عالٍ، وكلُّ ما علا وارتفع يُسمَّى سماءً؛ وقال الشاعر:

وقد يُسمَّى سماءً كلُّ مُرتَفِعٍ وإنَّما الفضلُ حيثُ الشمسُ والقمرُ^(٤)

قيل: وقائل هذه هو ابنُ أبي أمية، قال: لن نؤمنَ حتى تضعَ على السماء سُلماً، ثم ترقى فيه وأنا أنظرُ حتى تأتيها، ثم تأتي معك بصكِّ منشورٍ معه أربعة من الملائكة يشهدون لك أنَّ الأمرَ كما تقول^(٥). ويَحْتَمِلُ أن يكون مجموع أولئك الصناديد قالوا ذلك، وغَيَّوا إيمانهم بحصول واحدٍ من هذه المقترحات. ويَحْتَمِلُ أن يكون كلُّ واحدٍ اقترح واحداً منها، ونُسِبَ ذلك للجميع؛ لرضاهم به. أو تكون «أو» فيها للتفصيل، أي: قال كلُّ واحدٍ منهم مقالةً مخصوصةً منها، وما اكتفوا بالتَّغْيِيَةِ بالرُّقِيِّ في السماء حتى غَيَّوا ذلك بأن يُنَزَّلَ عليهم كتاباً يقرؤونه.

ولمَّا تَضَمَّنَ اقتراحُهم ما هو مستحيلٌ في حقِّ الله تعالى وهو أن يأتي بالله والملائكة قبيلاً، أمرَه تعالى بالتسبيح والتتزيه عمَّا لا يليقُ به، ومن أن يقترح عليه ما ذكرتم، فقال: ﴿قَدْ سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا﴾ أي: ما كنتُ إِلَّا بشراً رسولاً، أي: من الله إليكم، لا مُقْتَرِحاً عليه ما ذكرتم من الآيات.

وقال الزمخشري: وما كانوا يقصدون بهذه الاقتراحات إِلَّا العنادَ واللَّجاجَ، ولو جاءتهم كلُّ آيةٍ لقالوا: هذا سحر، كما قال عزَّ وعلا: ﴿وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قُرْطَانٍ﴾ [الأنعام: ٧]، ﴿وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ﴾ [الحجر: ١٤]. وحين أنكروا الآيةَ الباقيةَ التي هي القرآن وسائر الآيات وليست بدون

(١) معاني القرآن للزجاج ٣/ ٢٦٠، ونقله عنه الرازي في تفسيره ٢١/ ٥٨.

(٢) عند تفسير الآية (٢٤) من سورة يونس.

(٣) الكشف ٢/ ٤٦٦.

(٤) ذكره صاحب زهر الأكم ٢/ ٩٠ من غير نسبة، ونسبه العماد الكاتب في خريدة القصر

(٢/ ١١٧ قسم شعراء المغرب) إلى ابن اللبانة الداني الأندلسي.

(٥) الكشف ٢/ ٤٦٦.

ما اقترحوه، بل هي أعظم لم يكن [إلى تبصرتهم سبيلاً] ^(١). انتهى.

وَشَقَّ الْقَمَرَ أَعْظَمُ مِنْ شَقِّ الْأَرْضِ، وَنَبُعُ الْمَاءِ مِنْ بَيْنِ أَصَابِعِهِ أَعْظَمُ مِنْ نَبْعِ الْمَاءِ مِنَ الْحَجَرِ.

وقرأ ابن كثير، وابن عامر: «قال سبحانه ربي» على الخبر ^(٢)، تعجَّبَ عليه الصلاة والسلام من اقتراحاتهم عليه، ونَزَّهَ رَبَّهُ عَمَّا جَوَّزُوا عَلَيْهِ مِنَ الْإِتْيَانِ والانتقال، وذلك في حقِّ الله مستحيل.

«هل كنتُ إلَّا بشراً» مثلهم «رسولاً». والرسول لا تأتي إلَّا بما يُظهره الله عليهم من الآيات، وليس أمرها إليهم، إنَّما ذلك إلى الله ^(٣).

﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا ۖ قُلْ لَوْ كُنَّا فِي الْأَرْضِ مَلَكًا يَتَسَوَّىٰ مَطْمَعَيْنِ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا ۚ قُلْ كَفَىٰ بِإِلَهِهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ إِنَّهُ كَانَ بِمَكَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا ۚ وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ ۚ وَمَنْ يُضِلِّ فَلَن يَجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِهِ ۚ وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عُمِيَٰ ۖ وَبَكَاءُ وَصْنًا مَا وَنَهُمْ جَهَنَّمَ كَلَّمَا حَبَتِ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا ۚ ذَلِكَ جَزَاؤُهُمْ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِفَاتِنَاتِنَا وَقَالُوا أَإِذَا كُنَّا عِظْمًا وَرَفَتًا أَوُنَا لِمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا ۚ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ وَجَعَلَ لَهُمْ أَجَلًا لَا رَيْبَ فِيهِ فَأَبَى الظَّالِمُونَ إِلَّا كُفْرًا ۖ﴾

الظاهر أنَّ قوله: «وما منع الناس» إخبارٌ من الله تعالى عن السبب الضعيف الذي منعه من الإيمان إذ ظهر لهم المُعْجِزُ وهو استبعاد أن يبعث الله رسولا إلى الخلق واحداً منهم، ولم يكن ملكاً، وبعد أن ظهر المُعْجِزُ فيجب الإقرار والاعتراف برسالته، فقولهم: لا بُدَّ أن يكون من الملائكة، تحكُّمٌ فاسدٌ، ويظهر من كلام ابن عطية ^(٤) أنَّ قوله: «وما منع الناس» هو من قول الرسول ﷺ؛ قال هذه الآية على معنى التوبيخ والتلَّهْف من النبي عليه الصلاة والسلام والبشر، كأنه

(١) ما بين حاصرتين من (ح) وحدها، وهو في الكشف، وقد ترك مكانه فراغ في بعض النسخ.

(٢) المحرر الوجيز ٤٨٥/٣. وينظر السبعة ص ٣٨٥، والتيسير ص ١٤١.

(٣) الكشف ٤٦٦/٢ بنحوه.

(٤) في المحرر الوجيز ٤٨٦/٣.

يقول متعجباً منهم: ما شاء الله كان، ما منع الناس أن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى إلا هذه العلة التَّزْرَة، والاستبعاد الذي لا يستند إلى حُجَّة، وبعثة البشر رسلاً غير بُذِع ولا غريب، فيها يقع الإفهام والتمكُّن من النظر، كما لو كان في الأرض ملائكة يسكنونها مطمئنين، أي: وَادِعِينَ فيها مقيمين^(١)، لكان الرسول إليهم من الملائكة ليقع الإفهام، وأمَّا البشر فلو بُعِثَ إليهم مَلَكٌ لَنَفَرَتْ طِبَائِعُهُمْ من رؤيته، ولم تحتمِلْه أبصارُهُمْ، ولا تجلَّدَتْ^(٢) له قلوبُهُمْ، وإنَّما الله أجرى أحوالَهُمْ على معتادها. انتهى.

و«أن يؤمنوا» في موضع نصب، و«أن قالوا» في موضع رفع^(٣)، و«إذ» ظرف، العاملُ فيه «منع»^(٤).

و«الناس»: كفارُ قريش القائلون تلك المقالات السابقة، و«الهدى»: هو القرآن ومن جاء به، وليس المراد مجرد القول، بل قولُهُم الناشئ عن اعتقادهم.

والهمزة في «أَبْعَثَ» للإنكار^(٥). و«رسولاً» ظاهره أَنَّهُ نعت، ويجوز أن يكون «رسولاً» مفعول «بَعَثَ»، و«بشراً» حالٌ متقدِّمة عليه، أي: أبعثَ الله رسولاً في حال كونه بشراً، وكذلك يجوز في قوله: «ملكاً رسولاً» أي: لنزلنا عليهم من السماء رسولاً في حال كونه ملكاً.

وقوله: «يمشون» يتصرَّفون فيها بالمشي، وليس لهم صعودٌ إلى السماء فيسمعوا من أهلها ويعلمون ما يجب عِلْمُهُ، بل هم مقيمون في الأرض يلزمهم ما يلزم المُكَلَّفِينَ من عباداتٍ مخصوصةٍ وأحكامٍ لا يُدرِكُ تفصيلُها بالعقل، «لنزلنا عليهم» من جنسهم من يُعلِّمُهُمْ ذلك ويُلقِيهِ إليهم.

ولمَّا دعاهم ﷺ إلى الإيمان وتحَدَّى على صِدْقِ نبوِّته بالمُعْجِزِ الموافق لدعواه، أمره تعالى أن يُعَلِّمَهُمْ بأنَّه تعالى هو الشهيدُ بينه وبينهم على تبليغه وما قام

(١) عبارة «أي: وادعين فيها مقيمين» من (زا) و(يه) و(دا)، والمحذر الوجيز.

(٢) تحرفت في (يه) إلى: ولا تجتذب.

(٣) معاني القرآن للفراء ١٣٢/٢، ومشكل إعراب القرآن ١/٤٣٤-٤٣٥.

(٤) إملاء ما منَّ به الرحمن ٩٧/٢.

(٥) الكشف ٤٦٦/٢.

به من أعباء الرسالة وعدم قبولهم وكفرهم وما اقترحوا عليه من الآيات على سبيل العناد، وأردف ذلك بما فيه تهديد، وهو قوله: ﴿إِنَّكُمْ كَانُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ خَيْرًا﴾ بخفياهم أسرارهم ﴿بَصِيرًا﴾ مطلقاً على ما يظهر من أفعالهم وأقوالهم.

والظاهر أن قوله: ﴿وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ﴾ إخبار من الله تعالى وليس مندرجاً تحت «قل» لقوله: «ونحشرهم»، ويَحْتَمِلُ أن يكون مندرجاً، لمجيء «وَمَنْ» بالواو، ويكون «ونحشرهم» إخباراً من الله تعالى، وعلى القول الأول يكون التفاتاً؛ إذ خرج من الغيبة للتكلم. ولما تقدّم دعوة الرسول إلى الإيمان وتحدي بالمعجز الذي آتاه الله، ولجؤا في كفرهم وعنادهم، ولم يجد فيهم ما جاء به من الهدى، أخبر بأن ذلك كله راجع إلى مشيئته تعالى، وأنه هو الهادي، وهو المفضل، فسأله تعالى بذلك، وأخبر تعالى على سبيل التهديد لهم والوعيد الصديق بحالهم وقت حشرهم يوم القيامة.

وقال الزمخشري: ﴿وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ﴾: ومن يوفقه ويلطف به فهو المهتدي؛ لأنه لا يلطف إلا بمن عرف أن اللطف ينفع فيه، ﴿وَمَنْ يَضِلَّ﴾: ومن يخذل ﴿فَلَنْ يَجِدَ لَمْ أَوْلِيَاءَ﴾ أنصاراً. انتهى. وهو على طريقة الاعتزال.

«وَمَنْ» مفعول بـ «يَهْدِ» وبـ «يَضِلَّ»، وحُمِلَ على اللفظ في قوله: ﴿فَهُوَ الْمُهْتَدِي﴾، فأفرد ملاحظة لسبيل الهدى وهي واحدة، فناسب التوحيد التوحيد، وحُمِلَ على المعنى في قوله: ﴿فَلَنْ يَجِدَ لَمْ أَوْلِيَاءَ﴾ لا على اللفظ ملاحظة لسبيل الضلال، فإنها متشعبة متعددة، فناسب التشعيب والتعديد الجمع، وهذا من المواضع التي جاء فيها الحمل على المعنى ابتداءً من غير أن يتقدّم الحمل على اللفظ وهي قليلة في القرآن.

والظاهر أن قوله: «على وجوههم» حقيقة، كما قال تعالى: ﴿يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ﴾ [القمر: ٤٨]، ﴿الَّذِينَ يُحْشَرُونَ عَلَى وُجُوهِهِمْ إِلَى جَهَنَّمَ﴾ [الفرقان: ٣٤]، وفي هذا حديث؛ قيل: يا رسول الله، كيف يمشي الكافر على وجهه؟ قال: «أليس الذي أمشاه في الدنيا على رجلين قادراً أن يمشيه في الآخرة على وجهه؟» قال قتادة: بلى وعِزَّة رَبِّنا^(١).

(١) الكشاف ٤٦٧/٢، وتفسير الرازي ٦٠/٢١-٦١ دون قول قتادة، ونقله القرطبي بنحوه

وقيل: «على وجوههم» مجازاً، يُقال للمنصرف عن أمر خائباً مهموماً: انصرف على وجهه، ويُقال للبعير: كأنما يمشي على وجهه^(١). وقيل: هو مجازٌ عن تَسْحِبِهِمْ على وجوههم على سرعة، من قول العرب: قدم القومُ على وجوههم؛ إذا أسرعوا^(٢).

والظاهرُ أنَّ قوله: ﴿عُمِيًّا وَبُكْمًا وَصُمًّا﴾ هو حقيقة، وذلك عند قيامهم من قبورهم، ثُمَّ يَرُدُّ اللهُ إليهم أبصارهم وسمْعهم ونُطقهم، فيَرَوْنَ النارَ، ويسمعون زفيرها، وينطقون بما حكى الله عنهم.

وقيل: هي استعارات إمَّا لأنَّهم من الحَيْرَةِ والذُّهُول يُشبهون أصحابَ هذه الصفات، وإمَّا من حيث لا يرون ما يسرُّهم ولا يسمعون ولا ينطقون بحُجَّةٍ^(٣).

وقال الرمخشري^(٤): كما كانوا في الدنيا لا يستبصرون ولا ينطقون بالحق ويتصامون عن سماعه، فهم في الآخرة كذلك لا يُبصرون ما يُقَرُّ أَعْيُنُهُمْ، ولا يسمعون ما يُلَدُّ أَسْمَاعُهُمْ، ولا ينطقون بما يُقْبَلُ مِنْهُمْ ﴿وَمَنْ كَانَتْ فِي هَلَاوَةٍ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى﴾. انتهى. وهذا قول ابن عباس والحسن؛ قالوا بالمعنى: عُمِيًّا عَمَّا يسرُّهم، بُكْمًا عن التكلُّم بحُجَّةٍ، صُمًّا عَمَّا ينفَعهم^(٥). وقيل: عُمِيًّا عن النظر إلى ما جعل الله لأوليائه، بُكْمًا عن مخاطبة الله، صُمًّا عَمَّا مدَحَ اللهُ به أوليائه^(٦).

وانتصبَ «عُمِيًّا» وما بعده على الحال، والعامل فيها «نحشَرهم»^(٧).

= ١٧٨-١٧٩ مع قول قتادة. والحديث أخرجه البخاري (٤٧٦٠)، ومسلم (٢٨٠٦)، وأحمد (١٣٣٩٢) من حديث أنس رضي الله عنه، وأخرجه أحمد (٨٦٤٧) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(١) المحرر الوجيز ٣/٤٨٦.

(٢) النكت والعيون ٣/٢٧٤-٢٧٥.

(٣) المحرر الوجيز ٣/٤٨٦.

(٤) في الكشف ٢/٤٦٧.

(٥) تفسير القرطبي ١٣/١٧٩.

(٦) تفسير الرازي ٢١/٦١.

(٧) إملاء ما من به الرحمن ٢/٩٦.

وقيل: يحصل لهم ذلك حقيقة عند قوله: ﴿قَالَ أَخَشُّوا فِيهَا وَلَا تُكْمِنُوا﴾^(١) [المؤمنون: ١٠٨] فعلى هذا تكون حالاً مُقدَّرة؛ لأنَّ ذلك لم يكن مُقارناً لهم وقت الحشر.

﴿كَلَّمَا خَبَتَ﴾ قال ابن عباس: كلَّما فرغت من إحراقهم فيسكنُ اللهيبُ القائمُ عليهم قدر ما يُعادون، ثم يثور، فتلك زيادة السعير، فالزيادة في حيزهم، وأمَّا جهنم فعلى حالها من الشدة لا يُصيبها فتور^(٢). فعلى هذا يكون «خَبَتَ» مجازاً عن سكون لهيبها مقدار ما تكون إعادتهم، كأنهم لما كذبوا بالإعادة بعد الإفناء جعل الله جزاءهم أن سلط النَّارُ على أجزائهم تأكلها وتُفنيها ثم يُعيدها، لا يزالون على الإفناء والإعادة؛ ليزيد ذلك في تحسيرهم على تكذيبهم، ولأنَّه أدخل في الانتقام من الجاحد، وقد دلَّ على ذلك بقوله: ﴿ذَلِكَ جَزَاؤُهُمْ﴾^(٣).

والإشارة بـ«ذلك» إلى ما تقدَّم من حشرهم على تلك الحال وضيورتهم إلى جهنم والعذاب فيها.

والآيات نعم القرآن والحُجَج التي جاء بها الرسول ﷺ، ونصَّ على إنكار البعث، إذ هو طعن في القدرة الإلهية، وهذا مع اعترافهم بأنَّه تعالى مُنشئُ العالم ومُخترِعه، ثم إنَّهم يُنكرون الإعادة، فصار ذلك تعجيزاً لقدرته، وتقدَّم الكلام على قوله: ﴿وَقَالُوا لَوْذَا كُنَّا عِظَمًا وَرَفْنَا لَوَإِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا﴾^(٤) في هذه السورة^(٥)، فأغنى عن إعادته.

ولمَّا أنكروا البعث نبَّههم تعالى على عظيم قدرته وباهر حكيمته، فقال: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا﴾ وهو استفهام إنكار وتوبيخ لهم على ما كانوا يستبعدونه من الإعادة، واحتجاج عليهم بأنَّهم قد رأوا قدرة الله على خلق هذه الأجرام العظيمة التي بعض ما تحويه البشر، فكيف يُقرون بخلق هذا المخلوق العظيم، ثم يُنكرون إعادة بعض

(١) تفسير الثعلبي ٨٣/٤-٨٤، والنكت والعيون ٣/٢٧٥، وتفسير الرازي ٦١/٢١ عن مقاتل بن سليمان.

(٢) المحرر الوجيز ٣/٤٨٧.

(٣) الكشف ٢/٤٦٧.

(٤) عند تفسير الآية (٤٩).

مِمَّا حَلَّهٖ وَذٰلِكَ مِمَّا لَا يُحِيلُهُ الْعَقْلُ، بَلْ هُوَ مِمَّا يُجَوِّزُهُ، ثُمَّ أَخْبَرَ الصَّادِقُ بِوُقُوعِهِ، فَوَجَّبَ قَبُولَهُ.

وَالرُّؤْيَا هُنَا رُؤْيَا الْقَلْبِ^(١)، وَهِيَ الْعِلْمُ. وَمَعْنَى «مِثْلَهُمْ» مِنَ الْإِنْسِ؛ لِأَنَّهُمْ لَيْسُوا أَشَدَّ خَلْقًا مِنْهُمْ، كَمَا قَالَ: ﴿أَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَوْ أَلْسِنَةً﴾ [النَّازِعَاتِ: ٢٧]، وَإِذَا كَانَ قَادِرًا عَلَىٰ إِنْشَاءِ أَمْثَالِهِمْ مِنَ الْإِنْسِ مِنَ الْعَدَمِ الصَّرْفِ فَهُوَ قَادِرٌ عَلَىٰ أَنْ يُعِيدَهُمْ كَمَا قَالَ: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَتْ عَلَيْهِ﴾ [الرُّومِ: ٢٧]، وَعُطِفَ قَوْلُهُ: ﴿وَجَعَلَ لَهُمْ﴾ عَلَىٰ قَوْلِهِ: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا﴾؛ لِأَنَّهُ اسْتَفْهَامٌ تَضَمَّنَ التَّقْرِيرَ وَالْمَعْنَى: قَدْ عَلِمُوا بِدَلِيلِ الْعَقْلِ كَيْتَ وَكَيْتَ، وَ«جَعَلَ لَهُمْ» أَيُّ: لِلْعَالَمِينَ ذَلِكَ «أَجَلًا لَا رَيْبَ فِيهِ» وَهُوَ الْمَوْتُ أَوْ الْقِيَامَةُ^(٢). وَلَيْسَ هَذَا الْجَعْلُ دَاخِلًا^(٣) فِي الْاسْتَفْهَامِ الْمُتَضَمِّنِ التَّقْرِيرَ إِنْ كَانَ الْأَجَلُ الْقِيَامَةُ؛ لِأَنَّهُمْ مُنْكَرُوهَا، وَإِذَا كَانَ الْأَجَلُ الْمَوْتَ فَهُوَ اسْمُ جَنْسٍ وَاقِعٌ مَوْقِعَ أَجَالٍ^(٤).

﴿فَأَيُّ الظَّالِمِينَ﴾ وَهُمْ الْوَاضِعُونَ الشَّيْءَ غَيْرَ مَوْضِعِهِ عَلَى سَبِيلِ الْإِعْتِدَاءِ ﴿إِلَّا كُفُّوا﴾: جَحُودًا لِمَا أَتَى بِهِ الصَّادِقُ مِنْ تَوْحِيدِ اللَّهِ وَإِفْرَادِهِ بِالْعِبَادَةِ، وَبَعْثِهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِلْجَزَاءِ.

﴿قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي إِذَا أَنْشَأَكُمْ خَشْيَةَ الْإِفْقَاقِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا﴾ ١٧١ ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ فَنَسِيَ بَيْتَ إِسْرَءِيلَ إِذْ جَاءَهُمْ فَقَالَ لَهُمُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَمُوسَىٰ مَسْحُورًا﴾ ١٧٢ ﴿قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنْزَلَ هَٰؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَآئِرٍ وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَلْفِرْعَوْتُ مَنَّورًا﴾ ١٧٣ ﴿فَأَرَادَ أَنْ يَنْفِرَهُمْ مِنَ الْأَرْضِ فَأَغْرَقْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ جَمِيعًا﴾ ١٧٤ ﴿وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرَءِيلَ اسْكُنُوا الْأَرْضَ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا﴾ ١٧٥.

مُنَاسِبَةٌ قَوْلُهُ: ﴿قُلْ لَوْ أَنْتُمْ﴾ الْآيَةُ، أَنَّ الْمَشْرِكِينَ قَالُوا: ﴿لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ تَنْجِرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَبُوعًا﴾ فَطَلَبُوا إِجْرَاءَ الْأَنْهَارِ وَالْعَيُونِ فِي بِلَدِهِمْ، لَتَكْثُرَ أَقْوَاتُهُمْ،

(١) المحرر الوجيز ٤٨٧/٣.

(٢) الكشف ٤٦٧/٢ باختصار.

(٣) فِي (أ) وَ(ج) وَ(د) وَ(ع): وَاحِدًا، وَالْمُثَبِّتُ مِنْ بَاقِي النُّسخِ.

(٤) المحرر الوجيز ٤٨٧/٣.

وَتَتَسَّعَ عَلَيْهِمْ، فَبَيَّنَ تَعَالَى أَنَّهُمْ لَوْ مَلَكَوا خَزَائِنَ رَحْمَةِ اللَّهِ لَبَقُوا عَلَى بُخْلِهِمْ وَشُحِّهِمْ، وَلَمَّا قَدِمُوا عَلَى إِصْصَالِ النِّفْعِ لِأَحَدٍ، وَعَلَى هَذَا فَلَا فَائِدَةَ فِي إِسْعَافِهِمْ بِمَا طَلَبُوا. هَذَا مَا قِيلَ فِي ارْتِبَاطِ هَذِهِ الْآيَةِ. وَقَالَ الْعَسْكَرِيُّ.

وَالَّذِي يَظْهَرُ لِي أَنَّ الْمُنَاسِبَ هُوَ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَدْ مَنَحَهُ اللَّهُ مَا لَمْ يَمْنَحْهُ لِأَحَدٍ مِنَ النَّبُوَّةِ وَالرَّسَالَةِ إِلَى الْإِنْسِ وَالْجِنِّ، فَهُوَ أَحْرَصُ النَّاسِ عَلَى إِصْصَالِ الْخَيْرِ إِلَيْهِمْ^(١) وَإِنْقَاضِهِمْ مِنَ الضَّلَالِ، يُثَابِرُ عَلَى ذَلِكَ وَيُخَاطِرُ بِنَفْسِهِ فِي دَعَائِهِمْ إِلَى اللَّهِ، وَيَعْرِضُ ذَلِكَ عَلَى الْقَبَائِلِ وَأَحْيَاءِ الْعَرَبِ سَمْحاً بِذَلِكَ، لَا يَطْلُبُ مِنْهُمْ أَجْراً، وَهَؤُلَاءِ أَقْرَبَاؤُهُ لَا يَكَادُ يَجِيبُ مِنْهُمْ أَحَدٌ إِلَّا الْوَاحِدَ بَعْدَ الْوَاحِدِ قَدْ لَجُّوا فِي عُنَادِهِ وَبِغْضَائِهِ فَلَا يَصِلُ مِنْهُمْ إِلَيْهِ إِلَّا الْأَذَى، فَنبَّهَ تَعَالَى بِهَذِهِ الْآيَةِ عَلَى سَمَاحَتِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَبِذَلِكَ مَا آتَاهُ اللَّهُ، وَعَلَى امْتِنَاعِ هَؤُلَاءِ أَنْ يَصِلَ مِنْهُمْ شَيْءٌ مِنَ الْخَيْرِ إِلَيْهِ، فَقَالَ: لَوْ مَلَكَوا التَّصَرُّفَ فِي خَزَائِنِ رَحْمَةِ اللَّهِ الَّتِي هِيَ وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ كَانُوا أَبْخَلَ مِنْ كُلِّ أَحَدٍ بِمَا أُوتَوْهُ مِنْ ذَلِكَ بِحَيْثُ لَا يَصِلُ مِنْهُمْ لِأَحَدٍ شَيْءٌ مِنَ النِّفْعِ؛ إِذْ طَبِيعَتُهُمُ الْإِقْتَارُ وَهُوَ الْإِمْسَاكُ عَنِ التَّوَسُّعِ فِي النِّفْقَةِ، هَذَا مَعَ مَا أُوتَوْهُ مِنَ الْخَزَائِنِ، فَهَذِهِ الْآيَةُ جَاءَتْ مَبِينَةً تُبَيِّنُ مَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مِنْ حَرْصِهِ عَلَى نَفْعِهِمْ، وَعَدَمِ إِصْصَالِ شَيْءٍ مِنَ الْخَيْرِ مِنْهُمْ إِلَيْهِ.

وَالْمُسْتَقَرُّ فِي «لَوْ» الَّتِي هِيَ حَرْفٌ لِمَا كَانَ سَيَقَعُ لَوْ قَوَعٌ غَيْرُهُ أَنْ يَلِيهَا الْفِعْلُ إِمَّا مَاضِياً وَإِمَّا مُضَارِعاً، كَقَوْلِهِ: ﴿لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَمًا﴾ [الواقعة: ٦٥]، أَوْ مَنْفِياً بِ«لَمْ» أَوْ «إِنْ»^(٢). وَهَذَا فِي قَوْلِهِ: ﴿قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ وَلِيَهَا الْأَسْمُ، فَاخْتَلَفُوا فِي تَخْرِيجِهِ؛ فَذَهَبَ الْحَوْفِيُّ، وَالزَّمَخْشَرِيُّ^(٣)، وَابْنُ عَطِيَّةٍ^(٤)، وَأَبُو الْبَقَاءِ^(٥)، وَغَيْرُهُمْ^(٦) إِلَى أَنَّهُ مَرْفُوعٌ بِفِعْلِ مَحْذُوفٍ يُقْسَرُ الْفِعْلُ بَعْدَهُ، وَلَمَّا حُذِفَ ذَلِكَ الْفِعْلُ وَهُوَ «تَمْلِكُ» انْفَصَلَ الضَّمِيرُ وَهُوَ الْفَاعِلُ بِ«تَمْلِكُ»، كَقَوْلِهِ:

(١) كلمة «إليهم» من (ز) و(د).

(٢) ينظر ما تقدم عند تفسير الآية (٢٠) من سورة البقرة، والآية (١٠٠) من سورة الأعراف.

(٣) في الكشف ٤٦٨/٢.

(٤) في المحرر الوجيز ٤٨٨/٣.

(٥) في الإملاء ٩٧/٢.

(٦) منهم مكِّي بن أبي طالب في مشكل إعراب القرآن ١/٣٥.

وإن هو لم يحمل على النفس صَيَمَهَا^(١)

التقدير: وإن لم يحمل، فحُذِفَ «لم يحمل» وانفصل الضمير المستكن في «يحمل» فصار «هو»، وهنا انفصل الضمير المتصل البارز وهو الواو، فصار «أنتم»، وهذا التخريج بناءً على أنَّ «لو» يليها الفعل ظاهراً ومُضَمَّراً في فصيح الكلام، وهذا ليس بمذهب البصريين. قال الأستاذ أبو الحسن بن عصفور: لا تلي «لو» إلا الفعل ظاهراً، ولا يليها مُضَمَّراً إلا في ضرورة أو في نادر كلام، مثل ما جاء في المثل من قولهم: لو ذات سوارٍ لطمَنتي^(٢).

وقال شيخنا الأستاذ أبو الحسن بن الضائع: البصريون يُصرِّحون بامتناع: لو زيدَ قامَ لأكرمتُه؛ على الفصيح، ويُجيزونه شاذاً، كقولهم: لو ذات سوارٍ لطمَنتي، وهو عندهم على فعلٍ مُضَمَّرٍ كقوله تعالى: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجْرُهُ﴾ [التوبة: ٦] فهو من باب الاشتغال. انتهى. وخرَجَ ذلك أبو الحسن عليَّ بن فضالٍ المُجاشعي^(٣) على إضمار «كان»، والتقدير: قُلْ لو كنتم أنتم تملكون، فظاهر هذا التخريج أنَّه حذف «كنتم» برُمَّته، وبقي «أنتم» توكيداً لذلك الضمير المحذوف مع الفعل، وذهب شيخنا الأستاذ أبو الحسن ابن الصائغ إلى حذف «كان»، فانفصل اسمُها الذي كان متصلاً بها، التقدير: قُلْ لو كنتم تملكون، فلمَّا حذف الفعل انفصل المرفوع. وهذا التخريج أحسن؛ لأنَّ حذفَ «كان» بعد «لو» معهودٌ في لسان العرب.

و«الرحمة» هنا الرزق وسائرُ نعيمه على خلقه^(٤).

(١) قائله السمَّوَل، وسلف عند تفسير الآية (٨٦) من سورة البقرة، وعجزه: فليس إلى حُسْنِ الثَّناء سبيلٌ.

(٢) قائله حاتم الطائي كما في الكشف ٤٦٧/٢، والمثل في الأمثال لأبي عبيد ص ٢٦٨، وجمهرة الأمثال ١٩٣/٢، والمستقصى ٢٩٧/٢، وذكره المبرد في الكامل ٣٦٣/١، والمقتضب ٧٧/٣ وقال فيه: والصحيح في روايتهم - يعني العرب -: لو غير ذات سوارٍ لطمَنتي.

(٣) القيرواني، التميمي، إمام في النحو، مفسر، له مصنفات منها كتاب «الإكسير في التفسير»، و«البرهان» في التفسير أيضاً، توفي سنة (٤٧٩هـ). ينظر السير ١٨/٥٢٨-٥٢٩.

(٤) الكشف ٤٦٨/٢.

والكلام على ﴿إِذَا لَأْمَسَكُمْ﴾ تقدّم نظيره في قوله: ﴿إِذَا لَأَذَقْنَاكَ﴾ [الإسراء: ٧٥].
 و«خشية» مفعول من أجله، والظاهر أن الإنفاق على مشهور مدلوله، فيكون
 على حذف مضاف، أي: خشية عاقبة الإنفاق، وهو النّفاذ^(١).
 وقال أبو عبيدة: أنفق وأملق وأعدم وأصرم بمعنى واحد^(٢)، فيكون المعنى:
 خشية الافتقار.

والقّتور: المُمسِك البخل^(٣)، و«الإنسان» هنا للجنس.

ولمّا حكى الله تعالى عن قريش ما حكى من تعنتهم في اقتراحهم وعنادهم
 للرسول ﷺ سلّاه تعالى بما جرى لموسى مع فرعون ومع قومه من قولهم: ﴿زَيَّ
 اللَّهُ جَهْرَةً﴾ [البقرة: ٥٥] إذ قالت قريش: ﴿أَوْ تَأْتِي بِاللَّهِ﴾ [الإسراء: ٩٢]، وقالت:
 ﴿أَوْ زَيَّ رَبَّنَا﴾ [الفرقان: ٢١]، وسكّن قلبه، ونبّه على أن عاقبتهم للدمار والهلاك،
 كما جرى لفرعون إذ أهلكه الله ومنّ معه.

و«تسع آيات»؛ قال ابن عباس وجماعة من الصحابة: هي اليد البيضاء،
 والعصا، والطوفان، والجراد، والقمل، والضفادع، والدم. هذه سبع باتفاق، وأمّا
 الثّتان فعن ابن عباس: لسانه كان به عقدة فحلّها الله، والبحر الذي فلق له. وعنه
 أيضاً: البحر والجبل الذي نتقّ عليهم. وعنه أيضاً: السّنون ونقص من الثمرات.
 وقاله مجاهد، والشّعبي، وعكرمة، وقتادة. وقال الحسن: السّنون ونقص الثمرات
 آية واحدة. وعن الحسن ووهب: البحر والموت أرسل عليهم. وعن ابن جبير:
 الحجر والبحر. وعن محمد بن كعب: البحر والسّنون^(٤).

(١) المحرر الوجيز ٤٨٨/٣.

(٢) ينظر معاني القرآن للنحاس ١٩٨/٤.

(٣) تفسير أبي الليث ٢٨٥/٢، وتفسير البغوي ١٣٩/٣، وزاد المسير ٩١/٥. وأخرجه الطبري
 ٩٩/١٥ عن قتادة.

(٤) زاد المسير ٩٢/٥. وقول ابن عباس في تفسير الثعلبي ٨٥/٤، والنكت والعيون ٨٥/٤،
 وتفسير أبي الليث ٢٨٥/٢، وتفسير البغوي ١٣٩/٣، وهو فيه: عن مجاهد والشّعبي
 وعكرمة وقتادة، ومثله في تفسير البغوي دون ذكر الشعبي. وأخرجه عن ابن عباس

وقيل: «تسع آيات» هي من الكتاب، وذلك أن يهودياً قال لصاحبه: تعال حتى نسأل هذا النبي. فقال الآخر: لا تقل: إنه نبي، فإنه لو سمع كلامك صارت له أربعة أعين. فأتياه وسألاه عن تسع آيات بينات، فقال: «لا تُشركوا بالله شيئاً، ولا تأكلوا الربا، ولا تمشوا بغيري إلى سلطانٍ ليقُتلَهُ، ولا تسخروا، ولا تقدفوا المحصنات، ولا تفرّوا من الزحف، وعليكم خاصة يهود أن لا تعتدوا في السبت». قال: فقَبَلَا يده وقالوا: نشهد أنك نبي. فقال: «ما منعكما أن تُسلِما؟» قالوا: إن داود دعا الله أن لا يزال في ذريته نبي، وإنّا نخافُ إن أسلمنا أن تقتلنا اليهود. قال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح^(١).

وقرأ الجمهور: [«فاسأل بني إسرائيل». وقرأ الكسائي: «فَسَلْ»] وبني إسرائيل معاصروه، و«فَسَلْ» معمولٌ لقولٍ محذوف، أي: فقلنا: سَلْ، والظاهر أنه خطابٌ للرسول محمد ﷺ؛ أمره أن يسألهم عما أعلمه به من غيبِ القصة، ثم قال: «إذ جاءهم» يريد آباءهم، وأدخلهم في الضمير إذ هم منهم^(٢).

وقال الزمخشري^(٣): سَلَّهم عن إيمانهم، وعن حال دينهم، أو سَلَّهم أن يُعاضدوك وتكون قلوبهم وأيديهم معك، ويدلُّ عليه قراءة رسول الله ﷺ: «فَسَالِ بني

= عبد الرزاق في تفسيره ٣٩٠/١، والطبري ١٥/١٠١-١٠٢. وأخرجه عن الشعبي الطبري ١٥/١٠١. وقول الحسن الأول أخرجه عبد الرزاق ١/٣٩١، والطبري ١٥/١٠٢. وقول محمد بن كعب في تفسير البغوي، وتفسير الثعلبي وفيه: الطمس، بدل: السنون، والنكت والعيون، وفيه: الطمس، بدل: البحر. وتنظر هذه الأقوال في المحرر الوجيز ٣/٤٨٨ على اختلاف في نسبتها إلى أصحابها.

(١) ينظر الحديث في المصادر السابقة، وهو في سنن الترمذي (٢٧٣٣) من طريق عبد الله بن سلمة، عن صفوان بن عسال ؓ، وتمة كلام الترمذي: وهو حديث مشكل، وعبد الله بن سلمة في حفظه شيء، وقد تكلموا فيه، ولعله اشتبه عليه التسع آيات بالعشر الكلمات؛ فإنها وصايا في التوراة، لا تعلق لها بقيام الحجة على فرعون، والله أعلم. قلت: والحديث أخرجه أحمد (١٨٠٩٢)، والنسائي ٧/١١١، وفي الكبرى (٣٥٢٧)، وابن ماجه (٣٧٠٥).

(٢) المحرر الوجيز ٣/٤٨٨، وما بين حاصرتين منه. قلت: وقراءة ابن كثير من السبعة بمثل قراءة الكسائي: «فَسَلْ»، وكذا قرأها خلف من العشرة. وينظر السبعة ص ٢٣٢، والتيسير ص ٩٥، والنشر ١/٤١٤.

(٣) في الكشف ٢/٤٦٨.

إسرائيل» على لفظ الماضي بغير همز، وهي لغة قريش. وقيل: فسَلَّ يا رسول الله المؤمنين من بني إسرائيل - وهم عبدُ الله بن سلام وأصحابه - عن الآيات؛ لتزداد يقيناً وطمأنينة قلب؛ لأنَّ الدلالة إذا تظافرت كان ذلك أقوى وأثبت، كقول إبراهيم عليه السلام: ﴿وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي﴾ [البقرة: ٢٦٠]. انتهى.

وهذا القول هو الأول، وهو ما أعلمه به من غيب القصة، ولما كان متعلقُ السؤال محذوفاً احتملَ هذه التقديرات.

والظاهر أنَّ الأمر بالسؤال لبني إسرائيل هو حقيقة.

وقال ابن عطية^(١) ما معناه: يَحْتَمِلُ أن يكون السؤال عبارة عن تَطَلُّب أخبارهم، والنظر في أحوالهم وما في كتبهم، نحو قوله: ﴿وَسَلَّ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا﴾ [الزخرف: ٤٥] جعل النظر والتطَلُّب مُعَبِّراً عنه بالسؤال؛ ولذلك قال الحسن: سَوَّالُكُ إِيَّاهُمْ نَظْرُكَ فِي الْقُرْآنِ.

والظاهر أنَّ «إِذْ» معمولٌ لـ «آتينا» أي: آتينا حين جاء آباءهم.

وقال الزمخشري^(٢): فَإِنْ قُلْتَ: بِمَ تَعْلَقُ «إِذْ جَاءَهُمْ»؟ قُلْتُ: أَمَّا عَلَى الْوَجْهِ الْأَوَّلِ فَبِالْقَوْلِ الْمَحْذُوفِ، أي: فقلنا له: سَلُّهُمْ حين جاءهم، وأَمَّا عَلَى الْآخِرِ فَبِ«آتينا» أو بِإِضْمَارِ «اذْكُرْ» أو «يُخْبِرُونَكَ». انتهى.

ولا يتأتَّى تعلُّقه بـ «اذْكُرْ» ولا بـ «يُخْبِرُونَكَ»؛ لأنه ظرفٌ ماضٍ.

وقراءة «فسال» مروية عن ابن عباس، قال ابن عباس: كلامٌ محذوفٌ، وتقديره: فسال موسى فرعونَ بني إسرائيل، أي: طلبهم لِيُنَجِّيَهُمْ مِنَ الْعَذَابِ^(٣). انتهى. وعلى قراءة «فسَلَّ» يكون التقدير: فقلنا له: سَلَّ بني إسرائيل: أي: سَلَّ فرعونَ إطلاقَ بني إسرائيل.

وقال أبو عبد الله الرازي^(٤): «فسَلَّ بني إسرائيل» اعتراضٌ في الكلام،

(١) في المحرر الوجيز ٣/٤٨٨-٤٨٩.

(٢) في الكشف ٢/٤٦٨.

(٣) المحرر الوجيز ٣/٤٨٩، وقراءة ابن عباس ذكرها الطبري ١٥/١٠٥، وهي في الشاذة ص ٧٧.

(٤) في تفسيره ٢١/٦٤-٦٥.

والتقدير: ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات إذ جاء بني إسرائيل فسألهم. وليس المطلوب من سؤال بني إسرائيل أن يستفيد هذا العلم منهم، بل المقصود أن يظهر لعامة اليهود صدق ما ذكره الرسول عليه السلام، فيكون هذا السؤال سؤال استشهاد. انتهى.

وعلى قراءة «فسال» ماضياً، وقدره: فسأل فرعون بني إسرائيل، يكون المفعول الأول لـ«سأل» محذوفاً، والثاني هو بني إسرائيل، وجاز أن يكون من الإعمال؛ لأنه توارد على فرعون «سال». ويقال: فأعمل الثاني على ما هو أرجح.

والظاهر أن قوله: ﴿مَسْحُورًا﴾ اسم مفعول، أي: قد سُحِرَتْ، فكلامك هذا مُخْتَلٌ، وما تأتي به غير مستقيم، وهذا خطاب تنقيص^(١). وقال الفراء والطبري: مفعول بمعنى فاعل، أي: ساحراً، فهذه العجائب التي تأتي بها من أمر السحر. وقالوا: مفعول بمعنى فاعل ك: مشووم وميمون، وإنما هو شائم ويامين^(٢).

وقرأ الجمهور: «لقد علمت» بفتح التاء على خطاب موسى لفرعون^(٣) وتبكيته في قوله عنه أنه مسحور، أي: قد علمت أن ما جئت به ليس من باب السحر، ولا أنني خُدِعتُ في عقلي، بل علمت أنه ما أنزلها إلّا الله، وما أحسن ما جاء به من إسناد إنزالها إلى لفظ «رب السماوات والأرض» إذ هو لما سأل فرعون في أول محاورته فقال له: ﴿وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ ٢٣ [الشعراء: ٢٣-٢٤] يُبْهِه على نقصه وأنه لا تصرف له في الوجود، فدعواه الربوبية دعوى استحالة، فبكته وأعلمه أنه يعلم آيات الله ومن أنزلها، ولكنه مكابر معاند، كقوله: ﴿وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا﴾ [النمل: ١٤]. وخاطبه بذلك على سبيل التوبيخ؛ أي: أنت بحالٍ من يعلم هذا، وهي من الواضح بحيث تعلمها، وليس خطابه على جهة إخباره عن علمه^(٤).

(١) المحرر الوجيز ٤٨٩/٣.

(٢) الكلام ينحوه في تفسير القرطبي ١٨٣/١٣، وبيعه في تفسير البغوي ١٤٠/٣، والمحرر الوجيز ٤٨٩/٣، وتفسير الرازي ٦٥/٢١. وينظر كلام الطبري في تفسيره ١٠٦/١٥.

(٣) الوسيط للواحدي ١٣١/٣، وتفسير البغوي ١٤٠/٣، والمحرر الوجيز ٤٨٩/٣، وزاد المسير ٩٤/٥. وينظر السبعة ص ٣٨٥-٣٨٦، والتيسير ص ١٤١.

(٤) من ذكر الآية التي في النمل إلى هنا من المحرر الوجيز ٤٨٩/٣.

وقرأ علي بن أبي طالب، وزيد بن علي، والكسائي: «عَلِمْتُ» بضمّ التاء؛ أخبر موسى عن نفسه أنّه ليس بمسحور كما وصفه فرعون، بل هو يعلم أنّ ما أنزل هؤلاء الآيات إلا الله. ورؤي عن علي أنّه قال: ما عَلِمَ عدوّ الله قطّ وإنّما عَلِمَ موسى^(١). وهذا القول عن علي لا يصح؛ لأنّه رواه كلثوم المُرادي وهو مجهول، وكيف يصحّ هذا القول وقراءة الجمهور^(٢) بالفتح على خطاب فرعون؟

و«ما أنزل» جملة في موضع نصبٍ علّقَ عنها «عَلِمْتُ»، ومعنى «بصائر»: دلالات على وحدانية الله وصدق رسوله، والإشارة بهؤلاء إلى الآيات التسع^(٣).

وانتصب «بصائر» على الحال في قول ابن عطية^(٤)، والخفّي وأبي البقاء^(٥)، وقالوا: حالٌّ من «هؤلاء»، وهذا لا يصحّ إلّا على مذهب الكسائي والأخفش؛ لأنّهما يُجيزان: ما ضربَ هنداً إلّا زيدٌ ضاحكاً، ومذهب الجمهور أنّه لا يجوز، فإن وردَ ما ظاهره ذلك أوّلَ على إضمار فعلٍ يدلُّ عليه ما قبله، التقدير: ضربها ضاحكاً، وكذلك يُقدِّرون هنا: أنزلها بصائرٌ، وعند هؤلاء لا يعمل ما قبل «إلّا» فيما بعدها، إلّا أن يكون مستثنى منه أو تابعاً له.

وقابل موسى ظنّه بظنّ فرعون، فقال: ﴿وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَنْفِرَعَوْتُ مَثْبُورًا﴾ وشتان ما بين الظنّين، ظنّ فرعون ظنّ باطل، وظنّ موسى ظنّ صدق؛ ولذلك آل أمرُ فرعون إلى الهلاك، كان أولاً موسى عليه السلام يتوقَّع من فرعون أذى كما قال: ﴿وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَنْفِرَعَوْتُ مَثْبُورًا﴾ [طه: ٤٥] فأمر أن يقول له قولاً ليناً، فلمّا قال له الله: لا تخف، وثقّ بحماية الله، فصال على فرعون صولة المحميّ، وقابله من الكلام بما لم يكن ليقابله به قبل ذلك.

(١) المحرر الوجيز ٤٨٩/٣ دون نسبة القراءة إلى زيد بن علي، وهذه القراءة أسندها الفراء في معاني القرآن ١٣٢/٢ إلى علي عليه السلام، وقراءة الكسائي في السبعة ص ٣٨٥، والتيسير ص ١٤١.
(٢) في (أ) و(ح) و(د) و(ع): الجماعة، والكلام في معاني القرآن للنحاس ٢٠١-٢٠٢، وتفسير القرطبي ١٣/١٨٣ بنحوه.

(٣) تفسير القرطبي ١٣/١٨٣.

(٤) في المحرر الوجيز ٤٨٩/٣.

(٥) في الإملاء ٩٧/٢.

ومثبور: مُهْلَكٌ في قول الحسن ومجاهد. وملعون في قول ابن عباس. وناقص العقل فيما روى ميمون بن مهران [عن ابن عباس]، ومسحور في قول الضحاك. قال: ردّ عليه مثل ما قال له فرعون مع اختلاف اللفظ^(١). وعن الفراء: مثبور: مصروف عن الخير، مطبوع على قلبك، من قولهم: ما تبرّك عن هذا؟ أي: ما منعك وصرفك^(٢)؟

وقرأ أبي: «وإن أهلك يا فرعون لمثبوراً» وهي «إن» الخفيفة، واللام الفارقة، واستفزازه إياهم هو استخفافه لموسى ولقومه بأن يقلعهم من أرض مصر بقتل أو جلاء، فحاق به مكرهه، وأغرقه الله وقبضه^(٣). أراد أن تخلو أرض مصر منهم، فأخلاها الله منه ومن قومه.

والضمير في «من بعده» عائذ على «فرعون» أي: من بعد إغراقه، والأرض المأمور بسكناها أرض الشام^(٤). والظاهر أن يكون الأمر بذلك حقيقة على لسان موسى عليه السلام، ووعد الآخرة: قيام الساعة.

﴿وَالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَالْحَقِّ نَزَلَ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ ﴿١٥﴾ وَقَدْ آتَيْنَاهُ الْكِتَابَ عَلَى الْغَلَسِ عَلَى مَكِّيٍّ وَزَلَّاهُ نَزِيلًا ﴿١٦﴾ قُلْ ءَامِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا ﴿١٧﴾ وَيَقُولُونَ سُبْحَنَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا ﴿١٨﴾ وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَسْكُوتُونَ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا ﴿١٩﴾.

﴿وَالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ﴾ هو مردود على قوله: «قُلْ لِّينِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ» الآية [الإسراء: ٨٨] وهكذا طريقة كلام العرب وأسلوبها، تأخذ في شيء وتستطرد منه إلى شيء آخر، ثم إلى آخر، ثم تعود إلى ما ذكرته أولاً، وأبعد مَنْ ذهب إلى أن

(١) تفسير القرطبي ١٣/١٨٤-١٨٥ وما بين حاصرتين منه. وقول ابن عباس في تفسير البغوي ٣/١٤٠، وأخرجه الطبري ١٥/١٠٨-١٠٩. وقول ابن عباس من رواية ميمون بن مهران في تفسير الثعلبي ٤/٨٧، وزاد المسير ٥/٩٤-٩٥.

(٢) الكشف ٢/٤٦٩، وتفسير الثعلبي ٤/٨٧، وتفسير البغوي ٣/١٤٠، وزاد المسير ٥/٩٥. وهو في معاني القرآن للفراء ٢/١٣٢ بنحوه.

(٣) الكشف ٢/٤٦٩، وقراءة أبي هذه شاذة.

(٤) تفسير القرطبي ١٣/١٨٥ بنحوه.

الضمير في «أنزلناه» عائذ على موسى عليه السلام وجعل منزلاً، كما قال: ﴿وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ﴾ [الحديد: ٢٥]، أو عائذ على الآيات التسع وذكر على المعنى، أو عائذ على الوعد المذكور قبله. وقال أبو سليمان الدمشقي: ﴿وَيَالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ﴾ أي: بالتوحيد، ﴿وَيَالْحَقِّ نَزَّلُ﴾ أي: بالوعد والوعيد، والأمر والنهي^(١). وقال الزهراوي: بالواجب الذي هو المصلحة والسداد للناس. ﴿وَيَالْحَقِّ نَزَّلُ﴾ أي: بالحق في أوامره ونواهيه وأخباره^(٢).

وقال الزمخشري^(٣): وما أنزلنا القرآن إلا بالحكمة المقتضية لأنزاله، وما نزل إلا ملتبساً بالحق والحكمة، لاشتماله على الهداية إلى كل خير، وما أنزلناه من السماء إلا بالحق محفوظاً بالرصد من الملائكة، وما نزل على الرسول إلا محفوظاً بهم من تخليط الشياطين. انتهى.

وقد يكون ﴿وَيَالْحَقِّ نَزَّلُ﴾ تأكيداً من حيث المعنى؛ لما كان يقال: أنزلته فنزل، وأنزلته فلم ينزل، إذا عرض له مانع من نزوله، جاء ﴿وَيَالْحَقِّ نَزَّلُ﴾ مزيلاً لهذا الاحتمال، ومؤكداً حقيقة ﴿وَيَالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ﴾ وإلى معنى التأكيد نحا الطبري.

وانتصب «مبشراً ونذيراً» على الحال، أي: مبشراً لهم بالجنة، ومنذراً من النار، ليس لك شيء من إكراههم على الدين.

وقرأ الجمهور: «فرقناه» بتخفيف الرائ، أي: بيناً حلاله وحرامه. قاله ابن عباس. وعن الحسن: فرقنا فيه بين الحق والباطل. وقال الفراء: أحكمناه وفصلناه، كقوله: ﴿فِيهَا يُفَرَّقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾^(٤) [الدخان: ٤].

وقرأ أبي، وعبد الله، وعلي، وابن عباس، وأبو رجاء، وقتادة، والشعبي، وحُميد، وعمرو بن فائد، وزيد بن علي، وعمرو بن ذر، وعكرمة، والحسن بخلاف عنه: بشد الرائ^(٥)، أي: نزلناه نجماً بعد نجم وفصلناه في النجوم. وقال

(١) زاد المسير ٩٦/٥.

(٢) المحرر الوجيز ٤٩٠/٣.

(٣) الكشف ٤٦٩/٢.

(٤) زاد المسير ٩٧/٥، وقول الفراء في معاني القرآن له ١٣٣/٢.

(٥) المحرر الوجيز ٤٩٠-٤٩١، وزاد المسير ٩٧/٥، وهذه القراءة في الشاذة ص ٧٧.

بعض مَنْ اختَارَ ذلك: لم ينزل في يوم ولا يومين، ولا شهر ولا شهرين، ولا سنة ولا سنتين^(١). قال ابن عباس: كان بين أوله وآخره عشرون سنة. هكذا قال الزمخشري عن ابن عباس^(٢). وحكي عن ابن عباس: في ثلاث وعشرين سنة. وقيل: في خمس وعشرين. وهذا الاختلاف مبني على الاختلاف في سنه عليه السلام. وعن الحسن: نزل في ثماني عشرة سنة. قال ابن عطية^(٣): وهذا قول مُختل لا يصح عن الحسن.

وقيل: معنى «فرقناه» بالتشديد: فرقنا آياته بين أمر ونهي؛ وجكم وأحكام، ومواعظ وأمثال، وقصص وأخبار مُغَيَّبات أُنْتُ وتأتي.

وانتصب «قرآناً» على إضمار فعل يُفسره «فرقناه» أي: وفرقنا قرآناً فرقناه^(٤)، فهو من باب الاشتغال، وحسن النصب ورجحه على الرفع كونه عطف على جملة فعلية وهي قوله: «وما أرسلناك»، ولا بد من تقدير صفة لقوله: «وقرآناً» حتى يصح كونه كان يجوز فيه الابتداء؛ لأنه نكرة لا مُسَوِّغ لها في الظاهر للابتداء بها، والتقدير: وقرآناً أي قرآن، أي: عظيماً جليلاً، وعلى أنه منصوب بإضمار فعل يُفسره الظاهر بعده. خرجه الحوفي والزمخشري^(٥)، وقال ابن عطية: هو مذهب سيبويه. وقال الفراء: هو منصوب بـ «أرسلناك» أي: ما أرسلناك إلا مبشراً ونذيراً و«قرآناً»، كما تقول: رحمة؛ لأن القرآن رحمة^(٦). وهذا إعراب مُتَكَلِّفٌ، وأكثر تكلفاً منه قول ابن عطية: ويصح أن يكون معطوفاً على الكاف في «أرسلناك» من حيث كان إرسال هذا وإنزال هذا، المعنى واحد.

وقرأ أبي وعبد الله: «فرقناه عليك» بزيادة «عليك»^(٧).

(١) وهو قول ابن عباس فيما ذكر الفراء في معانيه ١٣٣/٢.

(٢) الكشف ٤٦٩/٢.

(٣) في المحرر الوجيز ٤٩١/٣، وما قبله منه.

(٤) مشكل إعراب القرآن ٤٣٥/١.

(٥) في الكشف ٤٦٩/٢.

(٦) معاني القرآن للفراء ١٣٣/٢.

(٧) هذه القراءة في النكت والعيون ٢٧٩/٣، والمحرر الوجيز ٤٩٠-٤٩١، وتفسير القرطبي ١٨٧/١٣، وهي قراءة شاذة.

و«لتقرأ» متعلق بـ «فرقناه» والظاهر تعلق «على مكث» بقوله: «لتقرأ»، ولا يُبالي بكون الفعل يتعلّق به حرفاً جرّاً من جنس واحد؛ لأنّه اختلف معنى الحرفين؛ الأول في موضع المفعول به، والثاني في موضع الحال، أي: مُتَمَهِّلاً مُتَرَسِّلاً.

قال ابن عباس، ومجاهد، وابن جريج: «على مكث»: على ترسل في التلاوة. وقيل: «على مكث» أي: تطاول في المدة شيئاً بعد شيء^(١).

وقال الحوفي: «على مكث» بدل من «على الناس»، وهذا لا يصح؛ لأنّ قوله: «على مكث» هو من صفة الرسول ﷺ، وهو القارئ، أو من صفات المقروء في المعنى، وليس من صفات الناس فيكون بدلاً منهم. وقيل: يتعلّق «على مكث» بقوله: «فرقناه».

ويقال: «مكث» بضم الميم وفتحها وكسرهما. وقال ابن عطية^(٢): وأجمع القراء على ضمّ الميم من «مكث». وقال الحوفي: والمكث بالضمّ والفتح لغتان، وقد قرئ بهما^(٣)، وفيه لغة أخرى كسر الميم.

﴿وَنَزَّلْنَاهُ نَزِيلاً﴾ على حسب الحوادث من الأقوال والأفعال^(٤).

﴿قُلْ ءَامِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا﴾ يتضمّن الإعراض عنهم، والاحتقار لهم، والازدراء بهم، وعدم الاكتراث بهم وبإيمانهم وبامتناعهم منه، وأنّهم لم يدخلوا في الإيمان ولم يُصدّقوا بالقرآن، وهم أهل جاهلية وشرك، فإنّ خيراً منهم وأفضل هم العلماء الذين قرؤوا الكتاب وعلموا ما الوحي وما الشرائع، قد آمنوا به وصدّقوه، وثبتّ عندهم أنّه النبيّ العربيّ الموعود في كتبهم، فإذا تلى عليهم خرواً سجّداً وسبحوا الله تعظيماً لوعده وإنجازه ما وعد في الكتب المنزلة، وبشّر به من بعثة محمد ﷺ، وإنزال القرآن عليه، وهو المراد بالوعد في قوله: ﴿إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولاً﴾.

﴿إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْإِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ﴾ يجوز أن يكون تعليلاً لقوله ﴿ءَامِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا﴾

(١) تفسير القرطبي ١٣/١٨٧، والقول الأول في المحرر الوجيز ٣/٤٩١.

(٢) في المحرر الوجيز ٤/٤٩١، وما قبله منه.

(٣) قال ابن الجوزي في زاد المسير ٥/٩٧: قرأ أنس، والشعبي، والضحاك، وقتادة، وأبو رجاء، وأبان عن عاصم، وابن محيصن: بفتح الراء. قلت: وهي قراءة شاذة.

(٤) الكشف ٢/٤٦٩.

أي: إن لم تؤمنوا به فقد آمنَ به مَنْ هو خيرٌ منكم، وأن يكون تعليلاً لـ «قُلْ» على سبيل التسلية؛ كأنه قيل: تَسَلَّ عن إيمان الجاهلية بإيمان العلماء. انتهى من كلام الزمخشري وفيه بعض تلخيص.

وقال غيره: ﴿قُلْ آمِنُوا﴾ الآية: تحقيرٌ للكفار، وفي ضَمْنِهِ ضَرْبٌ من التوعيد، والمعنى: إنكم لستم بحجَّة، فسواء علينا أأمتُم أم كفرتم، وإنما ضررُ ذلك على أنفسكم، وإنما الحجَّةُ أهلُ العلم. انتهى.

والظاهر أنَّ الضمير في «قل آمنوا به» عائد على القرآن.

و«الذين أوتوا العلم»: هم مؤمنو أهل الكتاب. وقيل: ورقة بن نوفل وزيد بن عمرو بن نُفَيْل ومَنْ جرى مجراهما، فإنَّهما كانا مَمَّنْ أُوتِيَ العِلْمُ وأُطْلِعَا على التوراة والإنجيل، ووجدوا فيهما صفته عليه الصلاة والسلام. وقيل: هم جماعةٌ من أهل الكتاب جلسوا وهم على دينهم فتذكَّروا أمرَ النبي ﷺ وما أنزلَ عليه، وقُرئ عليهم منه شيءٌ فخشعوا وسجدوا لله، وقالوا: هذا وقت نبوة المذكور في التوراة، وهذه صفته، ووعدُ الله به واقعٌ لا محالة، وجنحوا إلى الإسلام هذا الجنوح، فنزلت هذه الآية فيهم. وقيل: المراد بالذين أوتوا العِلْمَ من قبله هو محمدٌ ﷺ، والظاهر أنَّ الضمير في «من قبله» عائدٌ على القرآن كما عاد عليه في قوله: «به»، ويدلُّ عليه ما قبله وما بعده. وقيل: الضميران في «به» وفي «من قبله» عائدان على الرسول عليه الصلاة والسلام، واستأنفَ ذكرَ القرآن في قوله: ﴿إِذَا يَتْلَى عَلَيْهِمْ﴾^(١).

والظاهر في قوله: «إِذَا يَتْلَى عَلَيْهِمْ» أنَّ الضمير في «يُتْلَى» عائدٌ على القرآن. وقيل: هو عائدٌ على التوراة وما فيها من تصديق القرآن ومعرفة النبي عليه الصلاة والسلام.

والخُرُورُ: هو السقوط بسرعة، ومنه: ﴿فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ﴾ [النحل: ٢٦].

وانتصب «سُجِّدَا» على الحال^(٢).

(١) المحرر الوجيز ٤٩١/٣، والكلام السابق منه أيضاً.

(٢) إملاء ما مَنْ به الرحمن ٩٨/٢.

والسُّجود - وهو وضع الجبهة على الأرض - هو غاية الخُروج، ونهاية الخضوع، وأوّل ما يلقي الأرض حالة السجود الذَّقْنُ، أو عبّر عن الوجوه بالأذقان كما يُعبّر عن كلّ شيء ببعض ما يلاقيه، وقال الشاعر:

فخروا لأذقان الوجوه تنوشهم سباع من الطير الموادي وتنشف^(١)
وقيل: أريد حقيقة الأذقان لأن ذلك غاية التواضع وكان سجودهم كذلك^(٢).
وقال ابن عباس: المعنى: للوجوه^(٣).

وقال الزمخشري: فإن قلت: حرف الاستعلاء ظاهر المعنى إذا قلت: خرّ على وجهه وعلى ذقنه، فما معنى اللام في خرّ لذقنه؟ قال:

فخرّ صريعاً لليدين وللنم

قلت: معناه: جعل ذقنه ووجهه للخروج، واختصّه به؛ لأنّ اللام للاختصاص^(٤). انتهى.

وقيل: اللام بمعنى «على»^(٥).

و«سبحان ربنا»: نزهوا الله عمّا نسب إليه كفار قريش وغيرهم من أنّه لا يرسل البشر رسلاً، وأنّه لا يعيدهم للجزاء.

و«إنّ» هنا المُخفّفة من الثقيلة، والمعنى: إنّ ما وعدّ به من إرسال محمد عليه الصلاة والسلام وإنزال القرآن عليه قد فعله وأنجزه.

وتكرّر الخُروج لاختلاف حالي السجود والبكاء، وجاء التعبير عن الحالة الأولى بالاسم وعن الحالة الثانية بالفعل؛ لأنّ الفعل مُشعرٌ بالتجدّد، وذلك أنّ

(١) لم أقف على قائله، وهو في المحرر الوجيز ٤٩١/٣. وقد تقدّم في شرح المفردات.

(٢) تفسير القرطبي ١٩٠/١٣ بنحوه.

(٣) النكت والعيون ٢٨٠/٣، والمحرر الوجيز ٤٩١/٣، وزاد المسير ٩٧/٥.

(٤) الكشف ٤٧٠/٢، وتقدم البيت عند تفسير الآية (٧) من هذه السورة، ودُكر هناك الاختلاف على قائله وصدره.

(٥) إملأ ما منّ به الرحمن ٩٨/٢.

البكاء ناشئ عن التفكر، فهم دائماً في فكرة وتذكر، فناسب ذكرُ الفعل إذ هو مُشعرٌ بالتجدد، ولما كانت حالة السجود ليست تتجدد في كل وقتٍ عبّر فيها بالاسم.

﴿وَيَزِيدُهُمْ﴾ أي: ما تلي عليهم ﴿خُشُوعاً﴾ أي: تواضعاً^(١).

وقال عبد الأعلى التيمي^(٢): من أوتي من العلم ما لا يُيكبه خليقٌ أن لا يكون أوتي علماً ينفعه؛ لأنه تعالى نعت العلماء فقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾ الآية.

وقال ابن عطية^(٣): ويتوجّه في هذه الآية معنى آخر، وهو أن يكون قوله: ﴿قُلْ آمِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا﴾ مخلصاً للوعيد دون التحقير، المعنى: فسَتَرُون ما تُجَاوِزُون به، ثم ضرب لهم المثل على جهة التقريع بمن تقدّم من أهل الكتاب، أي: إنَّ الناس لم يكونوا كما أنتم في الكفر، بل كان الذين أوتوا التوراة والإنجيل والزبور والكتب المنزلة في الجملة إذا يُتلى عليهم ما نزل عليهم خشعوا وآمنوا. انتهى، وقد تقدّمت الإشارة إلى طرفٍ من هذا.

﴿قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ أَوْ أَدْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى وَلَا تَجْهَرُوا بِصَلَاتِكُمْ وَلَا تَخَافُوا يَمَّا وَابْتَعَيْنَ ذَلِكَ سَيْلًا ۝﴾ وَقُلْ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَداً وَلَمْ يَكُنْ لَمْ شَرِيكاً فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَمْ وَلِيٌّ مِنَ الدَّلِيلِ وَكَبَرَةُ تَكْبِيرًا ۝﴾.

قال ابن عباس: تهجّد الرسول ﷺ ذات ليلة بمكة، فجعل يقول في سجوده: «يا رحمن يا رحيم» فقال المشركون: كان محمدٌ يدعو إلهاً واحداً، فهو الآن يدعو إلهين اثنين؛ الله والرحمن، ما الرحمن إلا رحمنُ الإمامة. يعنون: مُسيلمة. فنزلت.

(١) زاد المسير ٩٨/٥.

(٢) هو راوٍ للحديث غير مشهور، قال عنه الإمام أحمد: رجل صالح. وقال أبو نعيم في وصفه: ذو الخشوع الغيبي، والدموع السّيني، عبد الأعلى التيمي، باطنه خاشع، وحاضره سامع، وناظره داعم. تنظر ترجمته في العلل ومعرفة الرجال ٣٠٧/١، والتاريخ الكبير ٧٢/٦، والجرح والتعديل ٢٨/٦، والثقات لابن حبان ١٣١/٧، والحلية ٨٧/٥. وقوله الآتي ذكره الثعلبي في تفسيره ٨٨/٤، وابن الجوزي في زاد المسير ٩٨/٥. وأخرجه الطبري ١٢٢/١٥، وأبو نعيم ٨٨/٥، وغيرهما.

(٣) في المحرر الوجيز ٤٩١/٣.

قاله في «التحرير»^(١). ونقل ابن عطية نحوه عن مكحول، وقال: عن ابن عباس: سمعه المشركون يدعو: «يا الله يا رحمن» فقالوا: كان يدعو إلهاً واحداً، وهو يدعو إلهين. فنزلت^(٢).

وقال ميمون بن مهران: كان عليه السلام يكتب: بِاسْمِكَ اللَّهُمَّ، حتى نزلت: ﴿إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ [النمل: ٣٠] فكتبها فقال مشركو العرب: هذا الرحيم نعرفه فما الرحمن؟ فنزلت.

وقال الضحاك: قال أهل الكتاب للرسول ﷺ: إِنَّكَ لَتَقُولُ ذَكَرَ الرَّحْمَنَ وَقَدْ أَكْثَرَ اللَّهُ فِي التَّوْرَةِ هَذَا الْاسْمَ. فنزلت^(٣).

لَمَّا لَجُوا فِي إنْكَارِ الْقُرْآنِ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى رَسُولِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَعَجَزُوا عَنْ مَعَارَضَتِهِ، وَكَانَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَدْ جَاءَهُمْ بِتَوْحِيدِ اللَّهِ وَالرَّفْضِ لَأَلْهَتِهِمْ، عَدَلُوا إِلَى رَمِيهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِأَنْ مَا نَهَاَهُمْ عَنْهُ رَجَعَ هُوَ إِلَيْهِ، فَرَدَّ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِمْ بِقَوْلِهِ: ﴿قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ﴾ الآية.

والظاهر من أسباب النزول أَنَّ الدَّعَاءَ هُنَا قَوْلُهُ: «يَا رَحْمَنُ يَا رَحِيمُ» أَوْ «يَا اللَّهُ يَا رَحْمَنُ» فَهُوَ مِنَ الدَّعَاءِ بِمَعْنَى النِّدَاءِ، وَالْمَعْنَى: إِنَّ دَعْوَتَكُمْ اللَّهُ فَهُوَ اسْمُهُ، وَإِنْ دَعَوْتُمْ الرَّحْمَنَ فَهُوَ صِفَتُهُ.

وقال الزمخشري^(٤): والدعاء بمعنى التسمية لا بمعنى النداء، وهو يتعدى إلى مفعولين؛ تقول: دَعَوْتُهُ زَيْدًا، ثُمَّ تَرَكْتُ أَحَدَهُمَا اسْتِغْنَاءً عَنْهُ، فَتَقُولُ: دَعَوْتُ زَيْدًا. انتهى.

ودعوت هذه من الأفعال التي تتعدى إلى اثنين ثانيهما بحرف جرٍّ، تقول: دَعَوْتُ وَلَدِي زَيْدًا، ثُمَّ تَتَّسِعُ فَتَحذفُ الْبَاءَ. وقال الشاعر في «دعا» هذه:

(١) وذكره الثعلبي في تفسيره ٨٨/٤، والماوردي في النكت والعيون ٢٨١/٣، وابن الجوزي في زاد المسير ٩٨/٥-٩٩.

(٢) المحرر الوجيز ٤٩٢/٣. والقولان أخرجهما الطبري ١٢٣/١٥-١٢٤.

(٣) تفسير الثعلبي ٨٨/٤، وزاد المسير ٩٩/٥. وقول الضحاك ذكره الزمخشري في الكشاف ٤٧٠/٢ من غير نسبة.

(٤) في الكشاف ٤٧٠/٢.

دَعَنْتَنِي أَخَاهَا أُمُّ عَمْرٍو وَلَمْ أَكُنْ أَخَاهَا وَلَمْ أَرْضَعْ لَهَا بِلِبَانٍ^(١)

وهي أفعالٌ تتعدَّى إلى واحدٍ بنفسها، وإلى الآخر بحرف الجرّ، تُحَفَظُ ويُقْتَصَرُ فيها على السماع. وعلى ما قال الزمخشريُّ يكون الثاني لقوله: «ادعوا» لفظ الجلالة ولفظ الرحمن، وهو الذي دخل عليه الباء ثم حُذِفَ، وكأنَّ التقدير: ادعوا معبودكم بالله، أو ادعوه بالرحمن؛ ولهذا قال الزمخشري: المرادُ بهما اسمُ المسمَّى^(٢)، و«أو» للتخيير، فمعنى ﴿أَدْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ﴾: سَمُّوا بهذا الاسم أو بهذا، واذكروا إمَّا هذا وإمَّا هذا. انتهى. وكذا قال ابن عطية^(٣): هما اسمان لمسمَّى واحد، فَإِنْ دَعَوْتُمُوهُ بِاللَّهِ فَهُوَ ذَاكَ، وَإِنْ دَعَوْتُمُوهُ بِالرَّحْمَنِ فَهُوَ ذَاكَ.

و«أيّ» هنا شرطية، والتنوين قيل: عَوْضٌ مِنَ الْمُضَافِ، و«ما» زائدة مؤكّدة. وقيل: «ما» شرط^(٤)، ودخل شرط على شرط.

وقرأ طلحة بن مُصَرِّف: «أَيَّاءَ مَنْ تَدْعُوا»^(٥) فاحتمل أن تكون «من» زائدة على مذهب الكسائي، إذ قد ادّعى زيادتها في قوله:

يَا شَاةَ مَنْ قَنَصَ لِمَنْ حَلَّتْ لَهُ^(٦)

واحتمل أن يكون جمع بين أدائي شرط على وجه الشذوذ كما جمع بين حرّفي جرّ نحو قول الشاعر:

-
- (١) نُسِبَ فِي أَخْبَارِ النِّسَاءِ ص ٣٩ إِلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أُمِّ الْحَكَمِ، وَهُوَ مِنْ غَيْرِ نَسَبَةٍ فِي الْكَامِلِ لِلْمَبْرَدِ ١/١٦١، وَشَرَحَ الْمَفْصَلُ ٦/٢٧، وَالْمَخْصَصُ ١٤/٢٤٣، وَالْمَقْرَبُ ص ١٨٠.
(٢) كَذَا فِي النِّسَخِ، وَالَّذِي فِي مَطْبُوعِ الْكَشَافِ ٢/٤٧٠ وَمَخْطُوطُهُ الْوَرَقَةُ (١٩): الْأِسْمُ لَا الْمُسَمَّى.
(٣) الْمَحْرَرُ الْوَجِيزُ ٣/٤٩٢.
(٤) إِمْلَاءُ مَا مَنْ بِهِ الرَّحْمَنُ ٢/٩٨ دُونَ قَوْلِهِ: وَالتَّنْوِينُ قِيلَ: عَوْضٌ مِنَ الْمُضَافِ، فَهُوَ فِي الْكَشَافِ ٢/٤٧٠.

(٥) تَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ ١٣/١٩١-١٩٢، وَهِيَ قِرَاءَةُ شَاةَ.

(٦) قَائِلُهُ عَتْرَةٌ، وَهُوَ فِي دِيْوَانِهِ ص ٢٨، وَعَجَزَهُ:

حَرُمْتُ عَلَيَّ وَلَيْتَهَا لَمْ تَحْرُمْ

وَيَنْظُرُ مَغْنِي اللَّيْبِ ص ٤٣٤. وَوَرَدَ فِي الدِّيْوَانِ، وَتَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ ١٨/١٦٤، وَشَرَحَ الزَّوْزَنِي ص ٢٨١ وَغَيْرَهَا مِنَ الْمَصَادِرِ: «مَا» بَدَلَ «مَنْ».

فَأَصْبَحْنَ لَا يَسْأَلُنِنِي عَنْ بَمَا بَو^(١)

وذلك لاختلاف اللفظ، والضمير في «فله» عائذ على مسئى الاسمين وهو واحد، أي: فلمُسَمَّاهما الأسماء الحسنى، وتقدّم الكلام على قوله: «الأسماء الحسنى» في «الأعراف»^(٢).

وقوله: ﴿فَلَهُ﴾ هو جواب الشرط. قيل: ومن وقف على «أَيَّا» جعل معناه: أيّ اللفظين دعوتُموه به جاز، ثم استأنف فقال: ما تدعوه فله الأسماء الحسنى. انتهى. وهذا لا يصح؛ لأنّ «ما» لا تُطْلَقُ على آحاد أولي العلم، ولأنّ الشرط يقتضي عمومًا، ولا يصحّ هنا.

والصلاة هنا الدعاء. قاله ابن عباس وعائشة وجماعة. وعن ابن عباس أيضاً: هي قراءة القرآن في الصلاة، فهو على حذف مضاف^(٣)، أي: بقراءة الصلاة، ولا يلبس تقدير هذا المضاف؛ لأنّه معلوم أنّ الجهر والمخافتة مُعتقبان على الصوت لا غير، والصلاة أفعال وأذكار، وكان عليه الصلاة والسلام يرفع صوته بقراءته، فيسبّ المشركون ويلعنون، فأمر بأن يخفّض من صوته حتى لا يُسمع المشركين، وأن لا يُخافَت حتى يسمعه من وراءه من المؤمنين^(٤).

﴿وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ﴾ أي: بين الجهر والمخافتة ﴿سَبِيلًا﴾ وسطاً.

وتقدّم الكلام على ﴿بَيْنَ ذَلِكَ﴾ في قوله: ﴿عَوَانُ بَيْنَ ذَلِكَ﴾ [البقرة: ٦٨].

وقال ابن عباس أيضاً والحسن: لا تُحسّن علانيّتها وتُسيء سرّيّتها. وعن عائشة: الصلاة يُرادُ بها هنا التشهد. وقال ابن سيرين: كان الأعراب يجهرون

(١) لم أقف على قائله، وهو صدر بيت عجزه كما في الخزانة ٥٢٧/٩:

أَصْعَدَ فِي عُلُوِّ الْهَوَى أَمْ تَصَوَّبَا

لكن نسبه العيني في شرح الشواهد الكبرى ١٠٣/٤ (على هامش الخزانة) إلى الأسود بن يعفر.

(٢) عند تفسير الآية (١٨٠) منها.

(٣) المحرر الوجيز ٤٩٢/٣. وقول عائشة في النكت والعيون ٢٨١/٣، وزاد المسير ١٠١/٥.

(٤) الكشف ٤٧٠/٢، وما بعده منه.

بتشهدهم، فنزلت الآية في ذلك، وكان أبو بكر يُسرُّ قراءته، وعمرُ يجهرُ بها، ف قيل لهما في ذلك، فقال أبو بكر: إِنَّمَا أَنَا جِي رَبِّي وهو يعلم حاجتي. وقال عمر: أنا أطرُدُ الشيطان، وأوقظُ الوسنان. فلمَّا نزلت قيل لأبي بكر: ارفع أنت قليلاً. وقيل لعمر: اخفض أنت قليلاً. وعن ابن عباس أيضاً: المعنى: ولا تجهر بصلاة النهار، ولا تُخافُ بصلاة الليل. وقال ابن زيد: معنى الآية: على ما يفعله أهل الإنجيل والتوراة من رفع الصوت أحياناً، فيرفعُ الناسُ معه ويخفض أحياناً، فيسكتُ الناسُ خلفه. انتهى^(١)، كما يفعلُ أهلُ زماننا من رفع الصوت بالتلحين وطرائق التَّغَمِّ المتَّخذة للغناء.

ولمَّا ذكر تعالى أَنَّهُ واحدٌ وإن تعدَّدت أسماؤه، أمره تعالى أن يحمده على ما أنعم به عليه ممَّا أتاه من شرف الرسالة والاصطفاء، ووصف نفسه بأنَّه لم يتَّخذْ ولداً فيعتقد فيه تكثُّرُ النوع، وكان ذلك رداً على اليهود والنصارى والعرب الذين عبدوا الأصنام وجعلوها شركاءَ الله، والعربُ الذين عبدوا الملائكة واعتقدوا أنَّهم بناتُ الله، ونفى أولاً الولدَ خصوصاً، ثم نفى الشريكَ في ملكه وهو أعمُّ من أن يُنسبَ إليه ولدٌ فيشركه أو غيره، ولمَّا نفى الولد ونفى الشريك نفى الوليَّ وهو الناصر، وهو أعمُّ من أن يكون ولداً أو شريكاً أو غيرَ شريك، ولمَّا كان اتِّخاذُ الوليِّ قد يكون للانتصار والاعتزاز به والاحتماء من الدُّلِّ، وقد يكون للتفضُّل والرحمة لمن والى من صالحى عباده، كان النفي لمن يُتصرُّ به من أجل المذلة، إذ كان مَورِدُ الولاية يحتمل هذين الوجهين، فنفى الجهة التي لأجل النقص، بخلاف الولد والشريك فإنَّهما نُفيا على الإطلاق، وجاء الوصفُ الأولُ بقوله: ﴿الَّذِي لَمْ يَنْخُذْ وَلَداً﴾ والمعنى: أَنَّهُ تعالى لم يُسمِّ ولم يُعَدِّ أحداً ولداً، ولم ينفِه بجهة التوالد؛ لاستحالة ذلك في بدائِه العقول، فلا يتعرَّض لنفيه بالمنقول؛ ولذلك جاء: ﴿مَا أَتَّخَذَ اللَّهُ مِن وَلَدٍ﴾ [المؤمنون: ٩١]، ﴿مَا أَتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَداً﴾ [الجن: ٣].

(١) المحرر الوجيز ٤٩٢/٣، وقول الحسن في النكت والعيون ٢٨١/٣، وزاد المسير ١٠٠/٥، وأخرجه الطبري ١٣٤-١٣٥. وقول عائشة في زاد المسير ١٠٠/٥، وأخرجه ابن خزيمة (٧٠٧)، والطبري ١٣٣/١٥، والحاكم ٢٣٠/١. وقول ابن سيرين أخرجه الطبري ١٣٢/١٥.

وقال مجاهد في قوله: ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِّ﴾ المعنى: لم يُخالِفْ أحداً ولا ابتغى نصراً أحداً^(١).

وقال الزمخشري^(٢): ﴿وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِّ﴾: ناصرٌ من الذَّلِّ ومانعٌ له منه؛ لا عزازه به، أو لم يُوالِ أحداً من أجل المذلة به ليدفعها بموالاته. انتهى.

وقيل: ولم يكن له وليٌّ من اليهود والنصارى؛ لأنهم أذلُّ الناس^(٣). فيكون «من الذَّلِّ» صفةً له «وليٌّ». انتهى. أي: وليٌّ من أهل الذَّلِّ، فعلى هذا وما تقدّم يكون «من» في معنى المفعول به، أو للسبب، أو للتبعض.

وقال الزمخشري: فإن قلت: كيف لآق وصفه بنفي الولد والشريك والذلُّ بكلمة التحميد؟ قلت: لأنَّ مَنْ هذا وصفه هو الذي يقدرُ على إيلاءِ كلِّ نعمة، فهو الذي يستحقُّ جنس الحمد.

والذي تقرر أنَّ النفي تسلَّطَ من حيثُ المعنى على القيد، أي: لا ذلٌّ يوجد في حقِّه فيكون له وليٌّ يتصرُّ به منه، فالذلُّ والوليُّ الذي يكون اتِّخاذُهُ بسببه متفيان.

﴿وَكِبْرًا تَكْبِيرًا﴾ التكبير أبلغُ لفظاً للعرب في معنى التعظيم والإجلال، وأكَّد بالمصدر تحقيقاً له وإبلاغاً في معناه، وابتدأت هذه السورة بتنزيه الله تعالى واختتمت به. وكان رسولُ الله ﷺ إذا أفصح الغلامُ من بني عبد المطلب علَّمه هذه الآية: ﴿وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ إلى آخرها^(٤)، والله أعلم.

(١) تفسير مجاهد ٣٧٢/١، والمحرم الوجيز ٤٩٣/٣، وزاد المسير ١٠١/٥، وتفسير القرطبي ١٣٨/١٥، وأخرجه الطبري ١٣٨/١٥.

(٢) في الكشف ٤٧٠-٤٧١.

(٣) النكت والعيون ٢٨٢/٣٠، وتفسير القرطبي ١٩٤/١٣.

(٤) تفسير القرطبي ١٣٨/١٥-١٩٥، والحديث أخرجه ابن السني في عمل اليوم والليلة (٤٢٤) من طريق عبد الكريم بن أبي أمية، عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده عبد الله بن عمرو بن العاص، عن النبي ﷺ، هكذا موصولاً.

وأخرجه ابن أبي شيبه ٣٤٨/١ و٥٥٦/١٠ من طريق عبد الكريم - أيضاً - عن عمرو بن شعيب، عن النبي ﷺ، معضلاً لم يذكر أباه ولا جده.

وأخرجه عبد الرزاق في مصنفه (٧٩٧٦) من طريق عبد الكريم، عن النبي ﷺ، معضلاً لم يذكر أحداً بينهما.

سورة الكهف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا ۝ قَيِّمًا لِيُنْذِرَ بَأْسًا
 شَدِيدًا مِمَّنْ لَدُنْهُ وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا ۝
 مَتَكَبِّرِينَ فِيهِ أَبَدًا ۝ وَيُنْذِرُ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ۝ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا
 لِآبَائِهِمْ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنَّ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا ۝ فَلَمَّا كَبُخَ نَفْسَكَ
 عَلَى عَاثِرِهِمْ إِنَّ لَكَ يُؤْمِنُوا بِهِذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا ۝ إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا
 لِنَبْلُوهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ۝ وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرًّا ۝ أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ
 أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ ءَايَاتِنَا عَجَبًا ۝ إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا
 ءَاتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا ۝ فَضَرَبْنَا عَلَى ءَاذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ
 سِنِينَ عَدَدًا ۝ ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَى لِمَا لِسُوءَا أَمَدًا ۝ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ
 نَبَأَهُم بِالْحَقِّ إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ ءَامَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى ۝ وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا
 فَقَالُوا رَبَّنَا رَبِّ السَّنَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُو مِنْ دُونِهِ ءِلَهًا لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا ۝ هَؤُلَاءِ
 قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ ءِلَهَةً لَوْلَا يَأْتُواكَ عَلَيْهِمْ بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى
 عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ۝ وَإِذْ أَغْرَقْنَاهُمْ وَمَا يَمْدُوكَ إِلَّا اللَّهَ فَأَوْوَا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرُ لَكُمْ رَبُّكُمْ
 مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مَرْفَقًا ۝ وَرَأَى الشَّمْسُ إِذَا طَلَعَتْ تَرَاوَدَّ عَنْ
 كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقَرَّبُ مِنْهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ ذَلِكَ مِنْ ءَايَاتِ

اللَّهُ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِلْ فَلَنْ يَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا ﴿١٧﴾ وَتَحَسَّبِهِمْ
 أَفْكَاطًا وَهُمْ رُقُودٌ وَنُقِلَبُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ وَكُلُّهُمْ بَسِيطٌ ذِرَاعِيهِ بِالْوَصِيدِ لَوِ
 اطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَمَلِئْتَ مِنْهُمْ رُغْبًا ﴿١٨﴾ وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ لِنِسَاءِ لُؤْلُؤًا
 بَيْنَهُمْ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِثْتُمْ قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثْتُمْ
 فَاتَّبَعُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ
 وَلْيَتَلَطَّفْ وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا ﴿١٩﴾ إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ أَوْ يُعَذِّبُوكُمْ
 فِي مَلَبَتِهِمْ وَلَنْ تُفْلِحُوا إِذَا أَبْكَدَا ﴿٢٠﴾ وَكَذَلِكَ أَعَزَّنَا عَلَيْهِمْ لِيَعْلَمُوا أَنَّكَ وَعدَ اللَّهِ حَقٌّ وَأَنَّ
 السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيهَا إِذْ يَتَنَزَّعُونَ مِنْهُمْ أَمْرَهُمْ فَقَالُوا ابْنُوا عَلَيْهِمْ بُيُوتًا رَبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ
 قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَى أَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا ﴿٢١﴾ سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَأَيْتُهُمْ كُتِبَ لَهُمْ
 وَيَقُولُونَ خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كُتِبَ لَهُمْ رَحْمًا بِالْغَيْبِ وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَنَا مِنْهُمْ كُتِبَ لَهُمْ قُلْ رَبِّي
 أَعْلَمُ بِعِدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ إِلَّا مِرَاءً ظَاهِرًا وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ
 أَحَدًا ﴿٢٢﴾ وَلَا تَقُولَنَّ لِيْشَاءَ إِيَّيْ فَاعِلٌ ذَلِكَ عَدَا ﴿٢٣﴾ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَادْكُرْ رَبَّكَ
 إِذَا نَسِيتَ وَقُلْ عَسَى أَنْ يَهْدِيَنِّي رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا رَشَدًا ﴿٢٤﴾ وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ
 مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تِسْعًا ﴿٢٥﴾ قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا لَهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَبْصَرَ
 بِهِمْ وَأَسْمِعُ مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا ﴿٢٦﴾ وَأَنْتَ مَا أَوْحَى
 إِلَيْكَ مِنْ كِتَابٍ رَبِّكَ لَا مُبْدِلَ لِكَلِمَاتِهِ وَلَنْ يَجْعَلَ مِنْ دُونِهِ مِثْلَهُكُمْ ﴿٢٧﴾ وَأَصْبَرَ نَفْسَكَ
 مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدْرِ وَالْفُسْخِ وَيُرِيدُونَ وَجْهَهُمْ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ
 الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ قُرْطًا ﴿٢٨﴾ وَقُلِ الْحَقُّ
 مِنْ رَبِّكَ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا وَإِنْ
 يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ بِئْسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا ﴿٢٩﴾ إِنَّ الَّذِينَ
 آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا ﴿٣٠﴾ أُولَئِكَ لَهُمْ جَنَّاتٌ عَدْنٌ تَجْرَى
 مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يَحْمِلُونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِدَ مِنْ ذَهَبٍ وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِنْ سُنْدُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ
 مُتَّكِئِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ نِعَمَ الثَّوَابِ وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا ﴿٣١﴾

المفردات بَخَعَ يَبْخَعُ بَخْعًا وَيُخَوِّعًا: أَهْلَكَ مِنْ شِدَّةِ الْوَجْدِ، وَأَصْلُهُ الْجَهْدُ. قَالَهُ الْأَخْفَشُ
 وَالْفَرَّاءُ. وَفِي حَدِيثِ عَائِشَةَ ذَكَرَتْ عَمْرَ فَقَالَتْ: بَخَعَ الْأَرْضَ، أَي: جَهَّدهَا حَتَّى
 أَخَذَ مَا فِيهَا مِنْ أَمْوَالِ الْمُلُوكِ. وَقَالَ الْكِسَائِيُّ: بَخَعَ الْأَرْضَ بِالزَّرْعَةِ؛ جَعَلَهَا

ضعيفة بسبب متابعة الحراثة.. وقال الليث: بَخَعَ الرجلُ نفسه: قتلها من شدة وَجْدِهِ^(١)، وأنشد قول ذي الرُّمَّة^(٢):

ألا أيُّ هذا البَاخِعُ الوَجْدُ نفسه لشيءٍ نَحَثُهُ عن يديه المقادِرُ

أي: نَحَثُهُ - بشدِّ الحاء - فحَقَّف. قال أبو عبيدة: كان ذو الرُّمَّة يُنشد «الْوَجْدُ» بالرفع. وقال الأصمعي: إنَّما هو «الْوَجْدُ» بالفتح. انتهى. فيكون نَصْبُهُ على أنَّه مفعولٌ من أَجَلِه.

جُرِرَتِ الأرضُ بقحطٍ أو جرادٍ أو نحوه: ذهب نباتُها وبقيت لا شيء فيها، وأَرْضُونَ أَجْرَازَ^(٣). ويُقال: سنَّةٌ جُرْزٌ، وسنَوْنَ أَجْرَاز: لا مطرَ فيها^(٤). وجَرَزَ الأرضَ الجرادُ: أَكَلَ ما فيها. وامرأةٌ جَرُوزٌ، أي: أَكُولٌ^(٥)؛ قال الرَّاجِزُ^(٦):

إنَّ المعجوزَ خَبَّةٌ جَرُوزاً تَأْكُلُ كُلَّ لَيْلَةٍ قَفِيزاً^(٧)

الكهف: الثَّقَبُ المتَّسعُ في الجبل، فإن لم يَكُ واسعاً فهو غَارٌ^(٨). وقال ابنُ الأنباري: حكى اللغويون أنه بمنزلة الغار في الجبل^(٩).

الرَّقِيم: فَعِيلٌ من رَقَمَ، إمَّا بمعنى مفعول، وإمَّا بمعنى فاعل، ويأتي إن شاء الله الاختلافُ في المُراد به عن المفسرين.

فأمَّا قول أمية بن أبي الصلت:

(١) تفسير الرازي ٧٩/٢١.

(٢) المَثْبُت من (ز) و(يه) و(د)، وتحرف في باقي النسخ والمطبوع إلى: الفرزدق، والبيت في ديوان ذي الرمة ١٠٣٧/٢، ومجاز القرآن ٣٩٣/١، وزاد المسير ١٠٤/٥.

(٣) المحرر الوجيز ٤٩٧/٣.

(٤) تفسير القرطبي ٢٠١/١٣.

(٥) تفسير الرازي ٨١/٢١.

(٦) المَثْبُت من (ح)، وفي (أ) و(ع) و(د): الشاعر، وهي ليست في باقي النسخ.

(٧) لم أَقِفْ على قائله، وهو في كتاب العين ٦٤/٦، والنوادر لأبي زيد ص ١٧٢.

(٨) المحرر الوجيز ٤٩٧/٣.

(٩) زاد المسير ١٠٧/٥.

وَلَيْسَ بِهَا إِلَّا الرِّقِيمُ مُجَاوِرًا وَصَيَّنَهُمُ وَالْقَوْمُ فِي الْكَهْفِ هُمُّدٌ
فَعْنَى بِهِ كَلْبِهِمْ^(١).

أَحْصَى الشَّيْءَ: حَفِظَهُ وَضَبَّطَهُ.

الشَّطَطُ: الْجَوْرُ وَتَعْدِي الْحَدِّ وَالْعُلُوُّ^(٢). وَقَالَ الْفَرَّاءُ: اشْتَطَّ فِي السَّوْمِ: جَاوَزَ
الْقَدْرَ^(٣). وَشَطَّ الْمَنْزِلُ: بَعُدَ، شَطُوطًا، وَشَطَّ الرَّجُلُ وَأَشَطَّ: جَارَ، وَشَطَّتِ
الْجَارِيَةُ شَطَاطًا وَشِطَاطَةً: طَالَتْ^(٤).

«تَزَوَّرُ»: تَرَوَّعُ وَتَمِيلُ. وَقَالَ الْأَخْفَشُ: تَزَوَّرَ: تَنْقَبِضُ. انْتَهَى. وَالزَّوَرُ: الْمَيْلُ،
وَالْأَزَوَرُ: الْمَائِلُ بَعِيْنَهُ إِلَى نَاحِيَةٍ، وَيَكُونُ فِي غَيْرِ الْعَيْنِ؛ قَالَ ابْنُ أَبِي رِيْعَةَ:
وَجَنْبِي خِيْفَةَ الْقَوْمِ أَزَوَرُ^(٥)

وقال عنترة:

فَازَوَّرَ مَنْ وَقَعَ الْقَنَا بِلَبَانِهِ وَشَكَا إِلَيَّ بَعْبِرَةً وَتَحَمُّمًا^(٦)
وَقَالَ بَشْرُ بْنُ أَبِي خَازِمٍ:

تَوَّمُ بِهَا الْحَدَاةُ مِیَاءَ نَخْلِ وَفِيهَا عَنْ أَبَانَيْنِ اَزْوَرَارُ^(٧)
وَمِنْهُ: زَارَهُ؛ إِذَا مَالَ إِلَيْهِ، وَالزَّوَرُ: الْمَيْلُ عَنِ الصِّدْقِ^(٨).

(١) الكشاف ٤٧٣/٢، والبيت في ديوان أمية ص ٤٧.

(٢) المحرر الوجيز ٥٠١/٣.

(٣) تفسير الرازي ٩٨/٢١.

(٤) تفسير الطبري ١٨٠/١٥، دون قوله: «وشطَّ الرجلُ وأشطَّ: جارَ» فهو قول الزجاج في معانيه ٢٧٢/٣، ونقله عنه ابن الجوزي في زاد المسير ١١٥/٥.

(٥) ديوان ابن أبي ربيعة ص ٩٦، والبيت بتمامه:

وَحُفِّضَ عَنِّي الصَّوْتُ أَقْبَلْتُ مِشْيَةَ الْـ حُبَابِ وَشَخْصِي خَشِيَةَ الْحَيِّ أَزَوَرُ

(٦) ديوان عنترة ص ٣٠.

(٧) ديوان بشر بن أبي خازم ص ١٠٢. وأبانان: جبلان في البادية. كذا في اللسان (ابن).

قلت: ومن قوله: «تَزَوَّرُ» إلى هنا من المحرر الوجيز ٥٠٢-٥٠٣/٣.

(٨) الكشاف/٤٧٥.

قَرَضَ الشَّيْءَ: قَطَعَهُ؛ تَقُولُ الْعَرَبُ: قَرَضْتُ مَوْضِعَ كَذَا، أَي: قَطَعْتُهُ. وَقَالَ ذُو الرُّمَّةَ:

إِلَى طُعْنٍ بِقَرَضِنَ أَجْوَارَ مُشْرِفٍ شِمَالاً وَعَنْ أَيْمَانِهِنَّ الْفُؤَارِسُ
وَقَالَ الْكُوفِيُّونَ: قَرَضْتُ مَوْضِعَ كَذَا: حَادَيْتُهُ. وَحَكَا عَنْ الْعَرَبِ: قَرَضْتُهُ قُبْلًا
وَدُبْرًا^(١).

الْفَجْوة: الْمُتَسَّعُ مِنَ الْفَجَا؛ وَهُوَ تَبَاعُدُ مَا بَيْنَ الْفَخْذَيْنِ، رَجُلٌ أَفْجَى وَامْرَأَةٌ
فَجْوَاء، وَجَمَعَ الْفَجْوةَ فِجَاءً.

الْيَقْظُ: الْمُتَنَبِّه، وَجَمَعَهُ: أَيْقَاطٌ، كَعَضُدٍ وَأَعْضَادٍ، وَ: يِقَاطُ كَرَجُلٍ وَرِجَالٍ،
وَرَجُلٌ يِقَظَان، وَامْرَأَةٌ يَقْظِي.

الرُّقَادُ مَعْرُوفٌ، وَسُمِّيَ بِهِ عِلْمًا.

الْوَصِيدُ: الْفِتَاءُ. وَقِيلَ: الْعَبَّةُ. وَقِيلَ: الْبَابُ. قَالَ الشَّاعِرُ^(٢):

بِأَرْضِ قَضَاءٍ لَا يُسَدُّ وَصِيدُهَا عَلَيَّ وَمَعْرُوفِي بِهَا غَيْرُ مُنْكَرٍ^(٣)
الْوَرَقُ: الْفَضَّةُ مَضْرُوبَةٌ وَغَيْرَ مَضْرُوبَةٍ.

السُّرَادِقُ؛ قَالَ أَبُو مَنْصُورِ الْجَوَالِيقِيِّ: هُوَ فَارَسِيٌّ مُعَرَّبٌ، وَأَصْلُهُ: سُرَادَارٌ،
وَهُوَ الدَّهْلِيزُ، قَالَ الْفَرَزْدَقُ:

تَمَنَيْتَهُمْ حَتَّى إِذَا مَا لَقِيَتَهُمْ تَرَكْتُ لَهُمْ قَبْلَ الضَّرَابِ السُّرَادِقَا^(٤)
وَبَيْتُ مُسَرَّدَقٍ، أَي: ذُو سُرَادِقٍ^(٥).

(١) تفسیر الطبري ١٨٦/١٥-١٨٧، والبيت في ديوان ذي الرمة ١١٢٠/٢. وذكر محققه بأنه يُروى «أقواز» بالقاف، وأشار إلى المصادر، ثم قال: والقَوْز: المستدير من الرمل والكثيب المشرف. و«مُشرف»: هو رملٌ بالدهناء.

(٢) كلمة «الشاعر» ليست في (زا) و(يه) و(دا).

(٣) الكشف ٤٧٦/٢، وما بعده منه. والبيت أورده أبو زيد القرشي في جمهرة أشعار العرب، ونسبه إلى زهير بن أبي سلمى، ولم أقف عليه في ديوانه.

(٤) زاد المسير ١٣٤/٥، والبيت في ديوان الفرزدق ٤٧/٢.

(٥) الكشف ٤٨٢/٢، وما بعده منه أيضاً.

المُهْل: ما أُذِيبَ من جواهر الأرض. وقيل: دُرْدِيُّ الزيت.

شَوَى اللحم: أنضجَه من غير مَرَقٍ.

السَّوَار: ما جُعِلَ في الذَّرَاعِ من ذهب أو فضة أو نحاس أو رصاص، ويُجَمَعُ على أسُورَةٍ في القِلَّةِ، كخمارٍ وأخيمرة، وعلى فُعُلٍ في الكثرة كخمارٍ وخُمُرٍ إِلَّا أَنَّهُ تُسَكَّنُ عَيْنُهُ إِلَّا فِي الشَّعْرِ فَتُحَرِّكُ. وأساور جمعُ أسُورَةٍ. وقال أبو عبيدة: جمع إسوار^(١)، ويقال لكلُّ ما في الذَّرَاعِ من الحُلِيِّ. وعنه وعن قطرب: هو على حذف الزيادة، وأصله أساور، وأنشد ابنُ الأنباري^(٢):

والله لولا صبيئةٌ صِفَارُ كَأَنَّمَا وجوهُهُم أَمَارُ
يَضُمُّهُمْ مِنَ الْعَتِيكَ دَارُ أَخَافُ أَنْ يُصِيبَهُمُ إِقْتَارُ
أَوْ لَا طِمٌّ لَيْسَ لَهُ إِسْوَارُ لَمَّا رَأَيْتُكَ مَلِكُ جَبَّارُ
بِبَابِهِ مَا وَضَحَ النَّهَارُ^(٣)

السُّنْدُس: رقيقُ الدِّيَاجِ، والإستبرق: ما غُلِظَ منه، والإستبرق: روميٌّ عُرَبٌ، وأصله: استَبْرَه؛ أبدلوا الهاءَ قافاً. قاله ابن قتيبة. وقيل: مسمًى بالفعل، وهو استبرقٌ من البريق، فَقَطِعتْ همزةٌ وَضَلَهُ^(٤). وقيل: الإستبرق: اسم الحرير. وقال المُرْقَش:

تَرَاهُنَّ يَلْبَسُنَّ الْمَشَاعِرَ مَرَّةً وَإِسْتَبْرَقُ الدِّيَاجِ طَوْرًا لِبَاسُهَا
وقال ابن بحر: الإِسْتَبْرَقُ: المنسوج بالذهب^(٥).

(١) مجاز القرآن ٤٠١/١.

(٢) فيما نقله عنه الزجاج في معاني القرآن ٢٨٣/٣.

(٣) الزاهر ١٢٩/٢، ونقله عنه ابن عطية في المحرر الوجيز ٥١٤-٥١٥/٣. والعَتِيكَ من الأيام: الشديد الحر. والإقْتَار والقُتْر والتَّقْتِير: الضيق في النفقة. تاج العروس (عنتك) (وقتر).

(٤) المحرر الوجيز ٥١٥/٣، وقول ابن قتيبة في غريب القرآن ص ٢٦٧.

(٥) تفسير القرطبي ٢٦٦/١٣، وبيت المرقش في تفسير الطبري ٢٥٥/١٥، والنكت والعيون ٣٠٤-٣٠٥، وفيه - أيضاً - قول ابن بحر.

الأريكة: السرير في حَجَلَة، فإن كان وحده فلا يُسمى أريكة^(١).

وقال الزَّجَّاج^(٢): الأرائك: القُرُش في الجبال.

* * *

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا ۖ ﴿١﴾ فَيَسَّيْرَ أَيْدِيَنَا شُيُودًا ۚ لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ مِّنْ ذُنُوبِكُمْ وَتُذِيرَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحِينَ ۚ إِنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا ۖ ﴿٢﴾ مَّا كُنْتُمْ فِيهِ أَبَدًا ۖ ﴿٣﴾ وَتُذِيرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ۚ ﴿٤﴾ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِآبَائِهِمْ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ ۚ إِنَّ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا ۖ ﴿٥﴾ فَلَمَّا كَبُحَ نَفْسُكَ عَلَىٰ عَاثِرِيهِمْ ۖ إِنَّ لَكَ يَوْمَئِذٍ بِهَذَا الْحَدِيثِ أَهَمًّا ۖ ﴿٦﴾ إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لِّهَا لِنَبْلُوهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ۖ ﴿٧﴾ وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُثًا ۖ ﴿٨﴾﴾

هي مكيَّة كلها في قول. وعن ابن عباس وقتادة: إِلَّا قَوْلَهُ: ﴿وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ﴾ الآية [٢٨] فمدينيَّة. وقال مقاتل: إِلَّا مِنْ أَوَّلِهَا إِلَى ﴿جُرُثًا﴾ [١٨]. ومن قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ الآيتين [١٠٧ و ١٠٨]. فمديني^(٣).

وسبب نزولها أنَّ قريشاً بعثت النضر بن الحارث وعقبة بن أبي معيط إلى أحوار يهود بالمدينة فقالوا لهما: سَلَّاهُمْ عَنْ مُحَمَّدٍ وَصِفَا لَهُمْ صِفَتَهُ فَإِنَّهُمْ أَهْلُ الْكِتَابِ الْأَوَّلِ، وَعِنْدَهُمْ مَا لَيْسَ عِنْدَنَا مِنْ عِلْمِ الْأَنْبِيَاءِ. فخرجا حتى أتيا المدينة فسألاه، فقالت: سلوه، فَإِنْ أَخْبَرَكُم بِهِمْ فَهُوَ نَبِيٌّ مَّرْسَلٌ، وَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ فَالرَّجُلُ مُتَقَوِّلٌ، قَرَوْا فِيهِ رَأْيَكُمْ، سلوه عن فتية ذهبوا في الدهر الأول ما كان من أمرهم، فإنه كان لهم حديث عجيب، وسلوه عن رجل طوافٍ بلغ مشارق الأرض ومغاربها، ما كان بناؤه؟ وسلوه عن الروح. فأقبل النضر وعقبة إلى مكة فسألاه، فقال: «غداً أخبركم» ولم يقل: إن شاء الله. فاستمسك الوحي خمسة عشر يوماً، فأرجف^(٤) به كفار قريش، وقالوا: إِنَّ مُحَمَّدًا قَدْ تَرَكَه رَيْثُهُ الَّذِي كَانَ يَأْتِيهِ مِنَ الْجِنِّ. وقال بعضهم: قَدْ عَجَزَ

(١) تفسير الرازي ١٢٣/٢١.

(٢) في معاني القرآن له ٢٨٤/٣.

(٣) زاد المسير ١٠٢/٥.

(٤) أرجف القوم: إذا خاضوا في الأخبار السيئة وذكر الفتن. اللسان (رجف).

عن أكاذيبه. فشقَّ ذلك عليه، فلمَّا انقضى الأمد جاءه الوحيُّ بجوابِ الأسئلة وغيرها. ورُوي في هذا السبب أنَّ اليهودَ قالت: إنَّ أجابكم عن الثلاثة فليس بنبيٍّ، وإنَّ أجاب عن اثنتين وأمسك عن الأخرى فهو نبيُّ. فأنزل الله سورةَ أهل الكهف، وأنزل بعد ذلك: ﴿وَسْئَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ﴾^(١) [الإسراء: ٨٥].

ومناسبة أول هذه السورة لآخر ما قبلها أنَّه لمَّا قال: ﴿وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَلَ﴾ [الإسراء: ١٠٥]. وذكر المؤمنينَ به أهل العلم، وأنَّه يزيدهم خشوعاً، وأنَّه تعالى أمر بالحمد له، وأنَّه لم يتَّخذ ولداً، أمره تعالى بحمده على إنزال هذا الكتاب السالم من العوج، القيم على كلِّ الكتب، المُنذِر من اتَّخذ ولداً، المبشِّر المؤمنين بالأجر الحسن، ثمَّ استطرَدَ إلى حديثِ كفَّار قريش والتفت من الخطاب في قوله: ﴿وَكَبِيرَةٌ تَنْكِحُ﴾ [الإسراء: ١١١] إلى الغيبة في قوله: ﴿عَلَى عَبْدِهِ﴾ لِمَا في «عبده» من الإضافة المقتضية تشريفه، ولم يجئ التركيب: أنزل عليك.

و«الكتاب»: القرآن.

والعوجُ في المعاني كالعوج في الأشخاص^(٢)، ونكر «عوجاً» ليعمَّ جميع أنواعه؛ لأنَّها نكرةٌ في سياق النفي، والمعنى: إنَّه في غاية الاستقامة لا تناقض ولا اختلاف في معانيه ولا حواشيه، ولا عيٍّ في تراكيبه ومبانيه.

و«قيماً» تأكيدٌ لإثبات الاستقامة إنَّ كان مدلوله مستقيماً؛ وهو قول ابن عباس والضحاك^(٣). وقيل: قِيماً بمصالح العباد وشرائع دينهم وأمور معاشهم ومعادهم. وقيل: قِيماً على سائر الكتب بتصديقها^(٤).

واختلفوا في هذه الجملة المنفيَّة؛ فزعم الزمخشريُّ أنَّها معطوفةٌ على «أنزل» فهي داخلةٌ في الصلَّة، ورُتَّبَ على هذا أنَّ الأحسنَ في انتصاب «قيماً» أن ينتصبَ

(١) السيرة النبوية لابن هشام ٣٠٠-٣٠٢، وذكر ابن عطية في المحرر الوجيز ٣/٤٩٤ شرطاً منه من آخره.

(٢) الكشف ٤٧١/٢.

(٣) ذكره عنهما الماوردي في النكت والعيون ٣/٢٨٤، وأخرجه الطبري ١٥/١٤٠-١٤١.

(٤) الكشف ٤٧١/٢، والقول الأخير في النكت والعيون ٣/٢٨٤، وقاله الفراء في معانيه ١٣٣/٢.

بفعلٍ مُضْمَرٍ ولا يُجْعَلُ حالاً من «الكتاب»؛ لما يلزم من ذلك وهو الفصل بين الحالِ وذِي الحالِ ببعض الصلة، وقَدَّره: جعله قِيَمًا.

وقال ابن عطية^(١): «قِيَمًا» نُصِبَ على الحال من «الكتاب»، فهو بمعنى التقديم مؤخَّرٌ في اللفظ، أي: أنزلَ الكتابَ قِيَمًا، واعترض بين الحال وذِي الحال قوله: ﴿وَلَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ عَوَاجًا﴾. ذكره الطبريُّ عن ابن عباس. ويجوز أن يكون منصوباً بفعلٍ مُضْمَرٍ تقديره: أنزله، أو جعله قِيَمًا. انتهى. أمّا إذا قلنا بأنَّ الجملة المنفيّة اعتراضٌ فهو جائزٌ، ويُفصّلُ بجمل الاعتراض بين الحال وصاحبها.

وقال العسكريُّ: في الآية تقديمٌ وتأخيرٌ، كأنه قال: احمدا الله على إنزال القرآن قِيَمًا لا عَوَجَ فيه، ومن عادة البلغاء أن يُقدِّموا الأهم.

وقال أبو عبد الله الرازي^(٢): ﴿وَلَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ عَوَاجًا﴾ يدلُّ على كونه مُكَمَّلًا في ذاته، وقوله: ﴿قِيَمًا﴾ يدلُّ على كونه مُكَمَّلًا لغيره، فثبت بالبرهان العقليُّ أنَّ الترتيبَ الصحيح هو الذي ذكره الله، وأنَّ ما ذكروه من التقديم والتأخير فاسدٌ يمتنع العقلُ من الذهاب إليه.

وقال الكرمانى: إذا جعلته حالاً - وهو الأظهر - فليس فيه تقديمٌ ولا تأخيرٌ، والصحيح أنَّهما حالان من «الكتاب»، الأولى جملة، والثانية مفرد. انتهى. وهذا على مذهب مَنْ يُجَوِّزُ وقوعَ حالين من ذِي حالٍ واحدٍ بغير عطف، وكثيرٌ من أصحابنا على مَنْع ذلك. انتهى. واختاره الأصبهاني^(٣)، وقال: هما حالان متواليان، والتقدير: غيرُ جاعلٍ له عَوَجًا قِيَمًا. وقال صاحب «حلّ العقد»^(٤): يمكن أن يكون قوله: ﴿قِيَمًا﴾ بدلاً من قوله: ﴿وَلَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ عَوَاجًا﴾ أي: جعله مستقيماً قِيَمًا. انتهى. ويكون بدلٌ مفردٌ من جملة، كما قالوا في: عرفتُ زيداً أبو مَنْ، أنَّه بدلٌ جملةٌ من مفرد، وفيه خلاف.

(١) في المحرر الوجيز ٣/٤٩٥، وقول الطبري الآتي في تفسيره ١٥/١٤٢.

(٢) في تفسيره ٢١/٧٥.

(٣) هو أبو مسلم محمد بن بحر، وقوله في تفسير الرازي ٢١/٧٥.

(٤) وهو الثعالبي، وقوله الآتي في تفسير الرازي ٢١/٧٥-٧٦.

وقيل: «قِيَمًا» حالٌّ من الهاء المجرورة في «ولم يجعل له» مؤكدة. وقيل: منتقلة^(١).

والظاهر أنَّ الضميرَ في «له» عائدٌ على «الكتاب»، وعليه التخارج الإعرابية السابقة. وزعم قومٌ أنَّ الضميرَ في «له» عائدٌ على «عبده»، والتقدير: على عبده، وجعله قِيَمًا ولم^(٢) يجعل له عِوَجًا.

وقرأ الجمهور: «قِيَمًا»، وقرأ أبان بن تغلب: «قِيَمًا»، وحفص يسكتُ على^(٣) قوله: ﴿عِوَجًا﴾ سكتة خفيفة، ثم يقول: ﴿قِيَمًا﴾. وفي بعض مصاحف الصحابة: «ولم يجعل له عِوَجًا لِكِنْ جعله قِيَمًا»^(٤). ويُحمل ذلك على تفسير المعنى لا أنَّها قراءة.

و«أنذر» يتعدى لمفعولين، قال: ﴿إِنَّا أَنْذَرْتَكُمْ عَذَابًا قَرِيبًا﴾^(٥) [النبا: ٤٠]، وحذف هنا المفعول الأول وصرح بالْمُنْذَرِ به لأنَّه هو الغرض المسوق إليه، فاقصر عليه، ثم صرح بالْمُنْذَرِ في قوله حين كرر الإنذار، فقال: ﴿وَنُنْذِرُ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾^(٦) فحذف الْمُنْذَرُ أولاً لدلالة الثاني عليه، وحذف الْمُنْذَرُ به لدلالة الأول عليه، وهذا من بديع الحذف وجليل الفصاحة. ولمَّا لم يكرِّر البشارة أتى بالمُبَشِّرِ والمُبَشَّرِ به.

والظاهر أنَّ «لِيُنْذِرَ» متعلِّقة بـ «أَنْزَلَ». وقال الحَوْفِي: تتعلَّقُ بـ «قِيَمًا» ومفعول «لِيُنْذِرَ» المحذوف قدره ابنُ عطية^(٦): لِيُنْذِرَ الْعَالَمَ، وأبو البقاء^(٧): لِيُنْذِرَ الْعِبَادَ، أو لِيُنْذِرَكُمْ، والزمخشري^(٨) قدره خاصًّا؛ قال: وأصله: لِيُنْذِرَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَسَـ

(١) إملاء ما منَّ به الرحمن ٩٨/٢.

(٢) من هنا إلى قوله: «قِيَمًا» من (زا) و(يه) و(دا).

(٣) في (يه) و(دا): عن، والمثبت من باقي النسخ.

(٤) المحرر الوجيز ٣/٤٩٤-٤٩٥ ببعضه، وينظر التيسير ص ١٤٢، وقراءة أبان في الشاذة ص ٧٨.

(٥) الكشف ٢/٤٧٢.

(٦) في المحرر الوجيز ٣/٤٩٥.

(٧) في الإملاء ٢/٩٨.

(٨) في الكشف ٢/٤٧٢.

شديداً، والبأسُ من قوله: ﴿يَعَذَابُ بَئِيسٍ﴾ [الأعراف: ١٦٥]. وقد بؤسَ العذابُ وبؤسَ الرجلُ بأساً وبأسةً. انتهى. وكأنه راعى في تعيين المحذوف مُقابله، وهو ﴿وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾.

والبأس الشديد: عذاب الآخرة، ويَحْتَمِلُ أن يندرج فيه ما يلحقهم من عذاب الدنيا^(١).

ومعنى «مِنْ لَدُنْهُ»: صادرٌ مِنْ عنده^(٢).

وقرأ أبو بكر بسكون الدال وإشمامها الضم وكسر النون^(٣). وتقدّم الكلامُ عليها في أول «هود»^(٤).

وَقُرئ: «وَيُشْرُ» بالرفع، والجمهورُ بالنصب عطفاً على «لينذر»^(٥).

والأجر الحسن: الجنة. ولَمَّا كنى عن الجنة بقوله: ﴿أَجْرًا حَسَنًا﴾ قال: ﴿مَنْ كُنِيَ فِيهِ﴾ أي: مقيمٍ فيه، فجعله ظرفاً لإقامتهم، ولَمَّا كان المُكْتَل لا يقتضي التأييد قال: ﴿أَبَدًا﴾ وهو ظرفٌ دالٌّ على زمنٍ غير متناهِ^(٦).

وانتصب «ما كُنِيَ» على الحال، وذو الحال هو الضمير في «لهم»^(٧).

والذين نسبوا الولدَ إلى الله تعالى بعضُ اليهود في عزيز، وبعضُ النصارى في المسيح، وبعضُ العرب في الملائكة، والضمير في «به» الظاهرُ أَنَّهُ عائدٌ على الولد الذي ادَّعوه. قال المهدوي: فتكون الجملة صفةً للولد. قال ابن عطية: وهذا مُعْتَرَضٌ؛ لأنَّه لا يَصِفُهُ إِلَّا القائل وهم ليس قصدُهم أن يَصِفُوهُ، والصواب عندني أَنَّهُ نفيٌ مؤنَّفٌ أخبر الله تعالى به يُجْهَلُهُمْ في ذلك، ولا موضعٌ للجُمْلَةِ من

(١) المحرر الوجيز ٣/ ٤٩٥.

(٢) الكشف ٢/ ٤٧٢.

(٣) المحرر الوجيز ٣/ ٤٩٥، وينظر التيسير ص ١٤٢.

(٤) يعني عند تفسير الآية الأولى منها.

(٥) قراءة الرفع قراءة شاذة.

(٦) المحرر الوجيز ٣/ ٤٩٥ باختصار.

(٧) إملاء ما منَّ به الرحمن ٢/ ٩٨، والمحرر الوجيز ٣/ ٤٩٥.

الإعراب، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يعود على الله تعالى، وهذا التأويل أذمُّ لهم وأقضى في الجهل التام عليهم، وهو قول الطبري. انتهى^(١).

قيل: والمعنى: ما لهم بالله من علم فينزهوه عما لا يجوز عليه. ويحتملُ أن يعود على القول المفهوم من «قالوا»، أي: ما لهم بقولهم هذا من علم، فالجملة في موضع الحال، أي: قالوا جاهلين من غير فكر ولا روية ولا نظرية فيما يجوز ويمتنع. وقيل: يعود على الاتخاذ المفهوم من «اتخذ» أي: ما لهم بحكمة الاتخاذ من علم إذ لا يتَّخذهُ إِلَّا مَنْ هو عاجزٌ مقهورٌ يحتاج إلى مُعينٍ يشدُّ به عضدَهُ، وهذا مستحيلٌ على الله.

قال الزمخشري^(٢): اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا في نفسه مُحالًا، فكيف قيل: ﴿مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ﴾ قلت: معناه: ما لهم به من علم لأنه ليس ممَّا يُعَلِّمُ؛ لاستحالته، وانتفاء العلم بالشيء؛ إمَّا للجهل بالطريق الموصل إليه، وإمَّا لأنه في نفسه مُحالٌ لا يستقيم تعلُّقُ العِلْمِ به. انتهى.

«ولا لآبائهم» معطوفٌ على «لهم» وهم مَنْ تقدَّم من أسلافهم الذين ذهبوا إلى هذه المقالة السخيفة، بل مَنْ قال ذلك إنمَّا قاله عن جهلٍ وتقليدٍ، وذكر الآباء؛ لأنَّ تلك المقالة قد أخذوها عنهم وتلقَّوها منهم.

وقرأ الجمهور: «كلمة» بالنصب، والظاهر انتصابُها على التمييز، وفاعل «كَبُرَتْ» مضمَّرٌ يعود على المقالة المفهومة من قوله: ﴿قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾ وفي ذلك معنى التعجب، أي: ما أكبرها كلمة! والجملة بعدها صفةٌ لها تُفيد استعظام اجترائهم على التَّنطِقِ بها وإخراجها من أفواههم، فإنَّ كثيراً ممَّا يوسوس به الشيطان في القلوب، ويحدثُ به النفس، لا يُمكنُ أن يتفوَّهَ به، بل يُصرفُ عنه الفكرُ، فكيف بمثل هذا المنكر؟!

وسُمِّيَتْ «كلمة» كما يُسمُّون القصيدة كلمةً. وقال ابن عطية^(٣): وهذه المقالة هي قائمةٌ في النفس معنى واحداً، فيحسنُ أن تُسمَّى كلمةً.

(١) المحرر الوجيز ٣/٤٩٥، وقول الطبري في تفسيره ١٥/١٤٦.

(٢) في الكشف ٢/٤٧٢.

(٣) المحرر الوجيز ٣/٤٩٦، وما قبله منه.

وقال أيضاً: وقرأ الجمهور بنصب الكلمة، كما تقول: نِعَمَ رجلاً زيدٌ، وفسر بالكلمة ووصفها بالخروج من أفواههم، فقال بعضهم: نصبها على التفسير على حدّ نصب قوله تعالى: ﴿وَسَاءَتْ مَرْتَفَقًا﴾ [الكهف: ٢٩]. وقالت فرقة: نصبها على الحال، أي: كَبُرَتْ فُرُتُهُمْ، ونحو هذا. انتهى. فعلى قوله: كما تقول: نِعَمَ رجلاً زيدٌ، يكون المخصوص بالذمّ محذوفاً؛ لأنّه جعل «تخرُجُ» صفةً لـ «كلمة» والتقدير: كَبُرَتْ كلمةٌ خارجةٌ من أفواههم تلك المقالة التي فاهوا بها، وهي مقاتلتهم: اتخذ الله ولداً، والضمير في «كَبُرَتْ» ليس عائداً على ما قبله، بل هو مُضَمَّرٌ يُفسَّرُ ما بعده وهو التمييز على مذهب البصريين، ويجوز أن يكون المخصوص بالذمّ محذوفاً، و«تخرُجُ» صفةً له، أي: كَبُرَتْ كلمةٌ كلمةٌ تخرج من أفواههم.

وقال أبو عبيدة: نصب على التعجب، أي: أَكْبُرُ بها كلمة! أي: من كلمة. وقرئ: «كَبُرَتْ» بسكون الباء، وهي في لغة تميم^(١).

وقرأ الحسن، وابن يَعمَرَ، وابنُ مُحَـصِن، والقواسُ عن ابن كثير: «كلمةٌ بالرفع على الفاعلية^(٢)، والنصبُ أبلغُ في المعنى وأقوى^(٣).

و«إن» نافية، أي: ما يقولون^(٤)، و«كذباً» نعت لمصدر محذوف، أي: قولاً كذباً^(٥).

﴿فَلَعَلَّكَ بَـخِـعٌ﴾ «العلّ» للترجي في المحبوب وللإشفاق في المحذور.

وقال العسكري فيها هنا: هي موضوعةٌ موضعَ النهي. يعني: إنَّ المعنى: لا تبخع نفسك. وقيل: وُضِعَتْ موضعَ الاستفهام، تقديره: هل أنتَ باخِعٌ نفسك؟

(١) في الكشاف ٤٧٢/٢: وقرئ «كَبُرَتْ» بسكون الباء مع إشمام الضمة.

(٢) المحرر الوجيز ٤٩٦/٣، وزاد المسير ١٠٤/٥، والقراءة في المحتسب ٢٤/٢، والشاذة ص ٧٨. والمشهور عن ابن كثير كقراءة الجمهور. والقواس: هو أبو الحسن أحمد بن محمد المكي النبال المقرئ، قرأ عليه قُنبَل وغيره، توفي سنة (٢٤٠ أو ٢٤٥هـ). معرفة القراء الكبار ١/٣٧٠-٣٧١.

(٣) الكشاف ٤٧٢/٢.

(٤) مشكل إعراب القرآن ٤٣٧/١.

(٥) إملاء ما منَّ به الرحمن ٩٨/٢.

وقال ابن عطية^(١): تقريرٌ وتوقيفٌ بمعنى الإنكار عليه، أي: لا تكن كذلك. وقال الزمخشري^(٢): شبهه وإياهم حين تولّوا عنه ولم يؤمنوا به وما تداخله من الوجد والأسف على توليهم برجلٍ فارقتهم أحيته وأعزته، فهو يتساقط حسرات على آثارهم، ويبخع نفسه وجداً عليهم وتلهفاً على فراقهم. انتهى. وتكون «لعل» للاستفهام قولٌ كوفي. والذي يظهر أنها للإشفاق، أشفق أن يبخع الرسول ﷺ نفسه؛ لكونهم لم يؤمنوا.

وقوله: ﴿عَلَىٰ آثَرِهِمْ﴾ استعارةٌ فصيحَةٌ من حيث لهم إدارٌ وتباعٌ عن الإيمان وإعراضٌ عن الشرع، فكأنهم من فرط إدارهم قد بُعدوا، فهو في إدارهم يحزن عليهم^(٣).

ومعنى «على آثارهم»: من بُعدهم، أي: بُعد يأسك من إيمانهم، أو بُعد موتهم على الكفر، ويقال: مات فلان على أثر فلان، أي: بعده.

وَقُرئ: «بأخع نفسك» بالإضافة، وقرأ الجمهور: «بأخع» بالتنوين «نفسك» بالنصب. قال الزمخشري: على الأصل^(٤). يعني أن اسمَ الفاعل إذا استوفى شروط العمل فالأصل أن يعمل، وقد أشار إلى ذلك سيبويه في «كتابه»^(٥). وقال الكسائي: العمل والإضافة سواء، وقد ذهبنا إلى أن الإضافة أحسن من العمل بما قررناه فيما وضعنا في علم النحو.

وَقُرئ: «إن لم يؤمنوا» بكسر الهمزة وفتحها^(٦)، فَمَنْ كَسَرَ فَقَالَ الزمخشري^(٧): هو يعني اسمَ الفاعل للاستقبال، وَمَنْ فَتَحَ فَلِلْمُضِيِّ يعني حالة الإضافة، أي: لأن لم يؤمنوا.

(١) في المحرر الوجيز ٤٩٦/٣.

(٢) في الكشف ٤٧٢/٢-٤٧٣.

(٣) المحرر الوجيز ٤٩٦/٣.

(٤) الكشف بنحوه ٤٧٣/٢، والقراءة ذكرها ابن الجوزي في زاد المسير ١٠٤/٥ عن سعيد بن جبير، وأبي الجوزاء، و قتادة. وهي قراءة شاذة.

(٥) الكتاب ١٨١/١ فما بعده.

(٦) قراءة الفتح ذكرها ابن خالويه في الشاذة ص ٧٨ وقال: ذكره الفراء للأعشى، عن أبي بكر، عن عاصم.

(٧) في الكشف ٤٩٦/٣.

والإشارة بهذا الحديث إلى القرآن؛ قال تعالى: ﴿اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا﴾.

و«أَسْفًا» قال مجاهد: جَزَعًا. وقال قتادة: غضبًا. وعنه أيضاً: حَزَنًا. وقال السُّدِّي: ندمًا وَتَحَسُّرًا. وقال الزجاج: الأَسَفُ: المُبَالِغَةُ فِي الْحُزْنِ والغضب. وقال منذر بن سعيد: الأَسَفُ هنا: الحُزْنُ؛ لأنَّه على من لا يملك ولا هو تحت يد الآسِف، ولو كان الأَسَفُ من مُقْتَدِرٍ على مَنْ هو في قبضتِهِ وملكِهِ كان غضبًا، كقوله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَصْفَوْنَا آتَيْنَا مِنْهُمُ﴾ [الزخرف: ٥٥] أي: أغضبونا. قال ابن عطية: وإذا تأملت هذا في كلام العرب اطَّردَ. انتهى^(١).

وانتصاب «أَسْفًا» على أنه مفعول من أجله، أو على أنه مصدر في موضع الحال، وارتباط قوله: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا﴾ الآية بما قبلها هو على سبيل التسلية للرسول ﷺ؛ لأنَّه تعالى أخبر أنَّه خلق ما على الأرض من الزينة للابتلاء والاختبار: أيُّ الناسٍ أحسنُ عملاً، فليسوا على نمطٍ واحدٍ في الاستقامة واتباع الرُّسُل، بل لا بُدَّ أن يكون فيهم مَنْ هو أحسنُ عملاً وَمَنْ هو أسوأُ عملاً، فلا تَغْتَمُّ وتحزن على من قضيت^(٢) عليه بأنَّه يكون أسوأُ عملاً، ومع كونهم يكفرون بي لا أقطع عنهم موادَّ هذه النعم التي خلقتها^(٣).

و«جَعَلْنَا» هنا بمعنى: خَلَقْنَا، والظاهر أنَّ «ما» يُرادُّ بها غيرُ العاقل، وأنَّه يُرادُّ به العموم فيما لا يعقل.

و«زينة» كلُّ شيء بحسبه. وقيل: لا يدخل في ذلك ما كان فيه إيذاء من حيوانٍ وحجرٍ ونباتٍ؛ لأنَّه لا زينة فيه. ومن قال بالعموم قال: فيه زينةٌ من جهة خَلْقِهِ وصُنْعِهِ وإحكامه^(٤). وقيل: المرادُّ بـ «ما» هنا خصوص ما لا يعقل، فقيل:

(١) المحرر الوجيز ٤٩٦/٣، والأقوال - دون قول قتادة الثاني وقول منذر بن سعيد - في زاد المسير ١٠٥/٥، وقول مجاهد وقول قتادة الأول في النكت والعيون ٢٨٥/٣، وقول الزجاج في معاني القرآن له ٢٦٩/٣.

(٢) المثبت من (١) و(د)، وفي باقي النسخ والمطبوع: فضلت!.

(٣) تفسير الرازي ٨٠/٢١ بنحوه وباختصار.

(٤) المحرر الوجيز ٤٩٦/٣-٤٩٧ بنحوه.

الأشجار والأنهار. وقيل: النبات؛ لما فيه من الاختلاف والأزهار. وقيل: الحيوان المختلف الأشكال والمنافع والأفعال. وقيل: الذهب والفضة والنحاس والرصاص والياقوت والزبرجد والجوهر والمرجان وما يجري مجرى ذلك من نفائس الأحجار^(١).

وقال الزمخشري^(٢): «ما على الأرض» يعني: ما يصلح أن يكون زينة لها ولأهلها من زخارف الدنيا وما يستحسن منها. وقال فرقة: أراد النعيم^(٣) والملابس والثمار والخضرة والمياه.

وقيل: «ما» هنا لمن يعقل، فعن مجاهد: هو الرجال. وقاله ابن جبير عن ابن عباس. وروى عكرمة أن الزينة الخلفاء والعلماء والأمراء^(٤).

وانتصب «زينة» على الحال، أو على المفعول من أجله إن كان «جَعَلْنَا» بمعنى: خَلَقْنَا وأَوْجَدْنَا، وإن كانت بمعنى: صَيَّرْنَا، فانتصب على أنه مفعول ثانٍ^(٥). واللام من «لنبلوهم» تتعلق بـ «جَعَلْنَا».

والابتلاء: الاختبار، وهو مُتَأَوَّلٌ بالنسبة إلى الله تعالى، والضمير في «لنبلوهم» إن كانت «ما» لمن يعقل فهو عائِدٌ عليها على المعنى، وإن لا فيعود على ما يفهم من سياق الكلام وهو سكان الأرض المكلفون، و«أيهم» يحتمل أن تكون الضمَّة فيها إعراباً، فيكون «أيهم» مبتدأ و«أحسنُ» خبره، والجملة في موضع المفعول «لنبلوهم» ويكون قد علّق «لنبلوهم» إجراء لها مجرى العلم؛ لأنَّ الابتلاء والاختبار سببٌ للعلم، كما علّقوا «سَلِّ» و«انظُرْ» البصرية؛ لأنَّهما سببان للعلم. وإلى أنَّ الجملة استفهاميةٌ مبتدأ وخبرٌ ذهب الحوفي. ويحتمل أن تكون الضمَّة فيها بناءً على مذهب سيبويه؛ لوجود شرط جواز البناء في «أي»، وهو كونها مضافةً قد حذفت صدرُ صلتها، ف«أحسنُ» خبرٌ مبتدأٌ محذوف، فتقديره: هو أحسنُ، ويكون «أيهم»

(١) تفسير الرازي ٢١/٨٠ بنحوه وباختصار.

(٢) في الكشف ٢/٤٧٣.

(٣) في المحرر الوجيز ٣/٤٩٧، وتفسير القرطبي ١٣/٢٠٧: التَّعَمُّ، والكلام فيهما.

(٤) المحرر الوجيز ٣/٤٩٦، وزاد المسير ٥/١٠٥-١٠٦.

(٥) إملاء ما من به الرحمن ٢/٩٩.

في موضع نصبٍ بدلاً من الضمير في «لنبلوهم» والمُفَضَّل عليه محذوفٌ تقديره: ممَّن ليس أحسنَ عملاً.

وقال الثوري: «أحسنُهم عملاً»: أرهَدُهم فيها. وقال أبو عصام^(١) العسقلاني: أتركُ لها. وقال الزمخشري: حُسْنُ العملِ: الزهْدُ فيها وتركُ الاغترارِ بها^(٢). وقال أبو بكر غالب بن عطية: أحسنُ العملِ أخذٌ بحقٍّ مع الإيمان، وأداءُ الفرائض، واجتنابُ المحارم، والإكثارُ من المندوبِ إليه^(٣). وقال الكلبي: أحسنُ طاعةً. وقال القاسم بن محمد: ما عليها من الأنبياء والعلماء، ليلو المرسلَ إليهم والمقلِّدين للعلماء أيهم أحسنُ قبولاً وإجابةً. وقال سهل: أحسنُ توكلًا علينا فيها. وقيل: أصفى قلباً، وأحسنُ سَمْتاً^(٤). وقال ابن إسحاق: أيهم أثبَعُ لأمرِي وأعملُ بطاعتي^(٥).

﴿وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ﴾ أي: مُصَيِّرُونَ ما عليها ممَّا كان زينةً لها أو ما عليها ممَّا هو أعمُّ من الزينة وغيره صعيداً تراباً ﴿جُرْزاً﴾ لا نبات فيه. وهذا إشارةٌ إلى التزهيدِ في الدنيا والرغبةِ عنها، وتسليّةٌ للرسول ﷺ عما تضمَّنَتْه أيدي المُتَرَفِّين من زينتِها، إذ مآلُ ذلك كلُّه إلى الفناء والمحاق.

وقال الزمخشري^(٦): ﴿مَا عَلَيْهَا﴾ من هذه الزينة ﴿صَعِيداً جُرْزاً﴾ يعني: مثل أرضٍ بيضاء لا نباتٌ فيها بعد أن كانت خضراء مُعشِبة في إزالة بهجته، وإماطة

(١) في النسخ الخطية والمطبوع والمحرورجيز ٤٩/٣: أبو عاصم، والتصويب من تفسير الطبري ١٥٢/١٥، وتفسير القرطبي ٢٠٩/١٣، وينظر تهذيب الكمال ٢٢٧/٩، وقول الثوري ليس في الطبري، وإنما عزاه السيوطي في الدر المنثور ٢١١/٤ إلى ابن أبي حاتم في تفسيره. وأبو عصام العسقلاني: هو رَوَّاد بن الجراح، صدوق اختلط بأخرة فترك، وفي حديثه عن الثوري ضعف شديد، روى له ابن ماجه. تقريب التهذيب.

(٢) الكشف ٤٧٣/٢.

(٣) المحرورجيز ٤٩٧/٣.

(٤) النكت والعيون ٢٨٥/٣، وقول الكلبي والقاسم ينحوهما.

(٥) تفسير القرطبي ٢٠٠-٢٠١، ونقله عن ابن إسحاق ابن هشام في السيرة ٣٠٣/١. وأخرجه الطبري ١٥٢/١٥-١٥٣.

(٦) في الكشف ٤٧٣/٢.

حُسْنِهِ، وإبطال ما به كان زينةً من إماتة الحيوان، وتجفيف النبات والأشجار، ونحو ذلك. انتهى.

قيل: والصعيدُ: ما تصاعد على وجه الأرض. وقال مجاهد: الأرضُ التي لا نبات بها. وقال السُّدِّي: الأملس المستوي. وقيل: الطريق. وفي الحديث: «يَأْكُمُ وَالْفَعْوَدُ عَلَى الصُّعْدَاتِ»^(١).

﴿أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا ۖ﴾ (١) إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا ۖ﴾ (٢) فَضَرَبْنَا عَلَىٰ عِزِّهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا ۖ﴾ (٣) ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَىٰ لِمَا لِسُوءِ أَمَدًا ۖ﴾ (٤) نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِالْحَقِّ إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى ۖ﴾ (٥) وَرَبَطْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُوهُ مِنْ دُونِهِ ۚ إِلَٰهًا لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا ۖ﴾ (٦).

«أم» هنا هي المنقطعة، فتُقدَّر بـ«بل» والهمزة. قيل: للإضراب عن الكلام الأول بمعنى الانتقال من كلام إلى آخر، لا بمعنى الإبطال، والهمزة للاستفهام. وزعم بعض التَّحْوِينَ أَنَّ «أم» هنا بمعنى الهمزة فقط.

والظاهر في «أم حسبت» أنه خطابٌ للرسول ﷺ، فقال مجاهد: لم يَنْهَهُ عن التعجب وإنما أراد كلَّ آياتنا كذلك. وقال قتادة: لا يتعجب منها، فالعجائب في خلق السماوات والأرض أكثر. وقال ابن عباس: سألوكم عن ذلك ليجعلوا جوابك علامةً لصدقك وكذبك، وسائر آيات القرآن أبلغ وأعجب وأدُلُّ على صدقك.

وقال الطبري: تقريرٌ له عليه السلام على حسبانهِ أَنَّ أصحابَ الكهف كانوا عجباً، بمعنى إنكار ذلك عليه أن لا يُعْظَمَ ذلك بحسب ما عَظَّمَهُ عليك السائلون من الكفرة، فإن سائر آياتِ الله أعظمُ من قِصَّتِهِمْ؛ قال: وهو قولُ ابن عباس ومجاهد وفتادة وابن إسحاق. وقال الزهراوي: يَحْتَمِلُ معنَى آخر وهو أن يكون استفهاماً

(١) أخرجه أحمد (٢٧١٦٣) من حديث أبي شريح الكعبي الخزاعي، وأخرجه - أيضاً - (١١٣٠٩)، والبخاري (٢٤٦٥)، ومسلم (٢١٢١) من حديث أبي سعيد الخدري، لكن بلفظ: «الطرقات» بدل «الصعدات».

له: هل عَلِمَ أَنَّ أصحاب الكهف كانوا عجباً، بمعنى إثبات أنهم عَجَبٌ، ويكون فائدة تقريره جمع نفسه للأمر؛ لأنَّ جوابه أن يقول: لم أَحَسَبْ ولا عَلِمْتُه، فيقال له وصفهم عند ذلك، والتجوُّز في هذا التأويل هو في لفظة «حَسِبْتُ». انتهى^(١). وقال غيره: معناه: أَعْلِمْتُ: أي: لم تعلِّمه حتى أَعْلَمْتُكَ.

وقال الزمخشري^(٢): ذَكَرَ من الآياتِ الكُلِّيةِ تزيينَ الأرضِ بما خلق فوقها من الأجناس التي لا حَصَرَ لها، وإزالة ذلك كله كأن لم يكن، ثم قال: ﴿أَمَّ حَسِبْتُ﴾ يعني أَنَّ ذلك أعظم من قصة أهل الكهف وإبقاء حياتهم مدةً طويلةً. انتهى.

وقيل: أي: أم عَلِمْتُ، أي: فاعلَمَ أنهم كانوا عجباً، كما تقول: أَعْلِمْتُ أَنَّ فلاناً فعَلَ كذا؟ أي: قد فعَلَ فاعلَمُهُ.

وقيل: الخطاب للسامع، والمرادُ المشركون، أي: قُلْ لهم^(٣). والظنُّ قد يُقام مقام العلم، فكذلك حَسِبْتُ بمعنى عَلِمْتُ. والكهف تقدَّم تفسيره في المفردات. وعن أنس: الكهف: الجبل. قال القاضي^(٤): وهذا غيرُ مشهورٍ في اللغة. وقال مجاهد: تفريج بين الجبلين. والظاهر أَنَّ أصحاب الكهف والرَّقِيم هم القتيَّة المذكورون هنا. وعن ابن المسيب أنهم قومٌ كان حالُّهم كأصحاب الكهف^(٥). فقال الضحاك: الرَّقِيم: بلدةٌ بالروم فيها غارٌ فيه أحدٌ وعشرون نفساً أمواتٌ كلُّهم نيامٌ على هيئة أصحاب الكهف. وقيل: هم أصحاب الغار^(٦)، ففي الحديث عن النعمان بن بشير أَنَّهُ سَمِعَ الرَّسُولَ ﷺ يذكر الرَّقِيم قال: «إِنَّ ثَلَاثَةَ نَفَرٍ أَصَابَتْهُمُ السَّمَاءُ فَأَوَّأُوا إِلَى الْكَهْفِ، فَانْحَطَّتْ صَخْرَةٌ مِنَ الْجَبَلِ فَانْطَبَقَتْ عَلَى بَابِ الْكَهْفِ»، وذكر الحديث^(٧).

(١) المحرر الوجيز ٣/٤٩٧.

(٢) في الكشف ٢/٤٧٣.

(٣) بعدها في النسخ والمطبوع سوى (ز١) و(د١) زيادة: «أم حسبتم» الآية.

(٤) ابن عطية في المحرر الوجيز ٣/٤٩٧، وهذا التفسير عن أنس ذكره النحاس في معاني القرآن له ٤/٢١٧.

(٥) التكت والعيون ٣/٢٨٧ لكن عن سعيد بن جبير.

(٦) تفسير القرطبي ١٣/٢١٣.

(٧) أخرجه أحمد (١٨٤١٧)، والطبراني في الكبير في الأحاديث الطوال (٤١)، وفي الأوسط (٢٣٢٨)، وأبو نعيم في الحلية ٨/٧٩.

وهو حديث المُستأجر والعفيف وبارَّ أبويه، وفيما أورده فيه زيادة ألفاظ على ما في الصحيح^(١).

ومن قال: إنَّهم طائفتان، قال: أخبر الله عن أصحاب الكهف ولم يُخبر عن أصحاب الرقيم بشيء^(٢). ومن قال بأنَّهم طائفة واحدة اختلفوا في شرح الرقيم؛ فعن ابن عباس أنَّه لا يدري ما الرقيم أكتاب أم ببيان؟ وعنه أنَّه كتاب كان عندهم، فيه الشرع الذي تمسَّكوا به من دين عيسى عليه السلام. وقيل: من دين قبل عيسى^(٣). وعن ابن عباس ووهب^(٤): أنَّه اسمُ قرينتهم^(٥). وقيل: لوحٌ من ذهبٍ تحت الجدار أقامه الخضر عليه السلام^(٦). وقيل: كُتِبَ فيه أسماءُهم وقصَّتُهم وسببُ خروجهم^(٧). وقيل: لوحٌ من رصاص كُتِبَ فيه شأنُ الفتية ووضِعَ في تابوت من نحاس في فم الكهف^(٨). وقيل: صخرة كُتِبَ فيها أسماءُهم وجُعِلَتْ في سور المدينة^(٩). وقيل: اسمُ كلِّهم - وتقدم بيت أمية^(١٠) - قاله أنسٌ والشَّعْبِيُّ وابنُ جُبَيْر^(١١). وعن الحسن: الجبل الذي به الكهف^(١٢). وعن عكرمة: اسمُ الدَّوَاةِ بالرُّومِية^(١٣). وقيل: اسمُ

(١) صحيح البخاري (٢٢٧٢)، وصحيح مسلم (٢٧٤٣) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما، وهو في مسند أحمد (٥٩٧٣).

(٢) تفسير القرطبي ٢١٣/١٣.

(٣) المحرر الوجيز ٤٩٧/٣ و٤٩٨.

(٤) هكذا في النسخ والمطبوع، وفي زاد المسير ١٠٨/٥، وتفسير القرطبي ٢١١/١٣: وكعب.

(٥) النكت والعيون ٢٨٦/٣ عن ابن عباس، وكذا أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٣٩٧/١ والطبري ١٥٨/١٥.

(٦) تفسير القرطبي ٢١٢/١٣.

(٧) ذكره الفراء في معاني القرآن ١٣٤/٢ بنحوه.

(٨) تفسير القرطبي ٢١٢/١٣، ونسبه في زاد المسير ١٠٨/٥ إلى مقاتل.

(٩) زاد المسير ١٠٨/٥.

(١٠) تقدم في بداية السورة عند تفسير المفردات، والبيت هو:

وليسَ بها إلا الرِّقِيمُ مُجاوراً وصيدهم والقومُ في الكهف هممُ

(١١) النكت والعيون ٢٨٧/٣ عن ابن جبير، والمحرر الوجيز ٤٩٨/٣ عن أنس والشَّعْبِيُّ.

(١٢) النكت والعيون ٢٨٦/٣، وزاد المسير ١٠٨/٥.

(١٣) المحرر الوجيز ٤٩٨/٣، وزاد المسير ١٠٨/٥، ونسبه في النكت والعيون ٢٨٧/٣ إلى أبي صالح.

للوادي الذي فيه الكهف^(١). وقيل: رَقَمَ الناسُ حديثهم نقرأ في الجبل^(٢).

و«عجبا» نُصِبَ على أنه صفةٌ لمحذوفٍ دلَّ عليه ما قبله، وتقديره: آيةٌ عجبا، وُصِفَتْ بالمصدر، أو على تقدير: ذاتٌ عَجَب. وأما أسماء فتية الكهف فأعجميةٌ لا تنضبط بشكْلٍ ولا نَقْطٍ، والسند في معرفتها ضعيف^(٣)، والرِّوَاةُ مختلفون في قصصهم وكيف كان اجتماعهم وخروجهم؟ ولم يأت في الحديث الصحيح كيفية ذلك، ولا في القرآن، إلَّا ما قَصَّ تعالى علينا من قَصصِهِم، ومن أراد تَطَلُّبَ ذلك فمِن كتب التفسير.

وروي أنَّ اسم الملك الكافر الذي خرجوا في أيامه عن مِلَّتِهِ اسمه دقيانوس^(٤)، ورُوي أنَّهم كانوا في الروم. وقيل: في الشام، وأنَّ بالشام كهفاً فيه موتى، ويزعم مُجاوره أنَّهم أصحابُ الكهف، وعليهم مسجدٌ وبناءٌ يُسمَّى الرَّقِيم، ومعهم كَلْبٌ رِمَّة. وبالأندلس في جهة غرناطة بِقُرْبِ قريةٍ تُسمَّى «لَوْشَة» كهفٌ فيه موتى، ومعهم كَلْبٌ رِمَّة، وأكثرهم قد انجرد لحمه، وبعضهم متماسكٌ، وقد مضت القرون السالفة، ولم نجد من علم شأنهم، ويزعم ناسٌ أنَّهم أصحابُ الكهف. قال ابن عطية: دخلتُ إليهم فرأيتهم سنة^(٥) أربع وخمسين مئة وهم بهذه الحالة، وعليهم مسجدٌ، وقريبٌ منهم بناءٌ روميٌّ يُسمَّى الرَّقِيم كأنه قصرٌ مُخَلِّقٌ قد بقي بعضُ جدرانِه، وهو في فلاةٍ من الأرض خربة، وبأعلى حضرة غرناطة ممَّا يلي القبلَة آثارٌ مدينةٍ قديمةٍ يُقال لها: مدينة دقيوس، وجدنا في آثارها غرائب من قبورٍ ونحوها، وإنَّما استسهلْتُ ذِكْرَ هذا مع بُعْدِهِ لأنَّه عَجَبٌ يتخلَّد ذِكْرُهُ ما شاء الله عزَّ وجلَّ. انتهى^(٦).

وحين كُنَّا بالأندلس كان الناس يزورون هذا الكهف، ويذكرون أنَّهم يغلطون

(١) النكت والعيون ٢٨٦/٣ ونسبه إلى الضحاك، وأخرجه عبد الرزاق ٣٩٦-٣٩٧، والطبري ١٥٨/١٥ عن مجاهد.

(٢) الكشف ٤٧٣/٢، وما بعده منه.

(٣) المحرر الوجيز ٤٩٨/٣.

(٤) في المطبوع (و) (أ) و(د): دقيوس، والمثبت من باقي النسخ.

(٥) تصحفت في النسخ والمطبوع إلى: منذ، والمثبت من المحرر الوجيز ٥١١/٣، وتفسير

القرطبي ٢١٣/١٣.

(٦) المحرر الوجيز ٤٩٨/٣ و٥١١.

فِي عِدَّتِهِمْ إِذَا عَدُّوهُمْ، وَأَنْ مَعَهُمْ كَلْبًا، وَيَرْحَلُ النَّاسُ إِلَى «لُوشَةَ» لزيارتهم، وَأَمَّا مَا ذَكَرَ مِنْ مَدِينَةِ دَقْيُوسِ الَّتِي بِقِبْلِي غَرْنَاطَةَ فَقَدْ مَرَرْتُ عَلَيْهَا مِرَارًا لَا تُحْصَى، وَشَاهَدْتُ فِيهَا حَجَارَةً كِبَارًا، وَيَتَرَجَّحُ كَوْنُ أَهْلِ الْكَهْفِ بِالْأَنْدَلُسِ؛ لِكثَرَةِ دِينِ النَّصَارَى بِهَا، حَتَّى إِنَّهَا هِيَ بِلَادُ مَمْلَكَتِهِمُ الْعَظْمَى، وَلِأَنَّ الْإِخْبَارَ بِمَا هُوَ فِي أَقْصَى مَكَانٍ مِنْ أَرْضِ الْحِجَازِ أَغْرَبُ وَأَبْعَدُ أَنْ يَعْرِفَهُ أَحَدٌ إِلَّا بِوَحْيٍ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى.

والعامل في «إِذْ» قِيلَ: «اذْكُرْ» مضمرة. وقيل: «عَجَبًا»^(١).

ومعنى «أَوْى»: جعلوه مأوى لهم ومكاناً اعتصام^(٢).

ثُمَّ دَعَا اللَّهَ تَعَالَى أَنْ يُؤْتِيَهُمْ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِهِ، وَفَسَّرَهَا الْمُفَسِّرُونَ بِالرِّزْقِ. وَقَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ^(٣): هِيَ الْمَغْفِرَةُ وَالرِّزْقُ وَالْأَمْنُ مِنَ الْأَعْدَاءِ.

وَالْفَتْيَةُ جَمْعُ فَتْيٍ، جَمْعُ تَكْسِيرٍ جَمْعُ قَلَّةٍ، وَكَذَلِكَ كَانُوا قَلِيلِينَ، وَعِنْدَ ابْنِ السَّرَّاجِ أَنَّهُ اسْمُ جَمْعٍ لَا جَمْعَ تَكْسِيرٍ.

وَلَفْظُ الْفَتْيَةِ يُشْعِرُ بِأَنَّهُمْ كَانُوا شَبَابًا، وَكَذَا رُوِيَ أَنَّهُمْ كَانُوا شَبَابًا مِنْ أَبْنَاءِ الْأَشْرَافِ وَالْعُظَمَاءِ مُطَوَّقِينَ مُسَوَّرِينَ بِالذَّهَبِ ذَوِي ذَوَائِبٍ، وَهُمْ مِنَ الرُّومِ، أَتَّبَعُوا دِينَ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ. وَقِيلَ: كَانُوا قَبْلَ عِيسَى^(٤). وَأَصْحَابُنَا الْأَنْدَلُسِيُّونَ يَكْثَرُ فِي أَلْفَاظِهِمْ تَسْمِيَةُ نَصَارَى الْأَنْدَلُسِ بِالرُّومِ فِي نَثَرِهِمْ وَنَظْمِهِمْ وَمَخَاطَبَةِ عَامَّتِهِمْ، فَيَقُولُونَ: غَزَوْنَا الرُّومَ، جَاءَنَا الرُّومُ، وَقَلَّ مَنْ يَنْطِقُ بِلَفْظِ النَّصَارَى، وَلَمَّا دَعَا بِلَيْتَاءِ الرَّحْمَةِ وَهِيَ تَتَضَمَّنُ الرِّزْقَ وَغَيْرَهُ دَعَا اللَّهَ بِأَنْ يُهَيِّئَ لَهُمْ مِنْ أَمْرِهِمُ الَّذِي صَارُوا إِلَيْهِ مِنْ مَفَارِقَةِ دِينِ أَهْلِيهِمْ وَتَوْحِيدِ اللَّهِ رَشْدًا، وَهِيَ الْإِهْتِدَاءُ وَالْدِّيمُومَةُ عَلَيْهِ. وَقَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ^(٥): وَاجْعَلْ أَمْرَنَا رَشْدًا كُلَّهُ، كَقَوْلِكَ: رَأَيْتُ مِنْكَ أَسَدًا.

(١) إملاء ما من به الرحمن ٩٩/٢.

(٢) معاني القرآن للزجاج ٣/٢٧٠ بنحوه.

(٣) في الكشف ٤٧٣/٢.

(٤) المحرر الوجيز ٤٩٨/٣.

(٥) في الكشف ٤٧٣/٢.

وقرأ أبو جعفر، وشيبة، والزُّهري: «وَهْيِي» «وَيُهْيِي» بياءين من غير همز^(١)، يعني أنه أبدل الهمزة الساكنة ياءً. وفي كتاب ابن خالويه^(٢): الأعشى، عن أبي بكر، عن عاصم: «وهي لنا» «ويهي لكم» لا يهمز. انتهى. فاحتمل أن يكون أبدل الهمزة ياءً، واحتمل أن يكون حذفها، فالأول إبدالٌ قياسيٌّ، والثاني: مختلفٌ فيه: أينقاس حذف الحرف المُبدل من الهمزة في الأمر أو المضارع إذا كان مجزوماً؟

وقرأ أبو رجاء: «رُشْدًا» بضم الراء وإسكان الشين. وقرأ الجمهور: «رَشْدًا» بفتحهما. قال ابن عطية: وهي أرجح؛ لشبَّهها بفواصل الآيات قبلُ وبعدُ. وهذا الدعاء منهم كان في أمر دنياهم، وألفاظه تقتضي ذلك، وقد كانوا على ثقةٍ من رشد الآخرة ورحمتها، وينبغي لكلِّ مؤمنٍ أن يجعل دعاءه في أمر دنياه هذه الآية فإنَّها كافيةٌ. ويحتمل ذكر الرحمة أن يُراد بها أمرُ الآخرة. انتهى^(٣).

﴿فَضَرَبْنَا عَلَىٰ آذَانِهِمْ﴾ استعارةٌ بديعةٌ للإقامة المستثقلة التي لا يكاد يسمع معها، وعبرَ بالضرب ليدلَّ على قوة المباشرة واللصوق واللزوم، ومنه: ﴿ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلِيلَةُ﴾ [آل عمران: ١١٢]، وضرب الجزية، وضرب البعث^(٤). وقال الفرزدق^(٥):

ضُرِبَتْ عَلَيْكَ الْعَنْكَبُوتُ بَنَسْجِهَا وقضى عليك به الكتابُ المُنَزَّلُ
وقال الأسود بن يَغْفَر:

ومن الحوادثِ لا أبا لكَ أَتَنِي ضُرِبَتْ عَلَيَّ الْأَرْضُ بِالْأَسْدَادِ^(٦)
وقال آخر:

إِنَّ الْمَرْوَةَ وَالسَّمَاحَةَ وَالنَّدَى فِي قُبَّةٍ ضُرِبَتْ عَلَى ابْنِ الْحَشْرِجِ^(٧)

(١) قراءة أبي جعفر من العشرة في النشر ١/ ٣٩٠-٣٩١.

(٢) القراءات الشاذة ص ٧٨.

(٣) المحرر الوجيز ٣/ ٥٠٠.

(٤) أي: بعث الجند إلى الغزو. اللسان (بعث).

(٥) في ديوانه ص ٧١٥.

(٦) البيت في المفضليات ص ٢١٦، والاختيارين ص ٥٥٩، ومنتهى الطلب ١/ ٤١٥. وضربت

عليه الأرضُ بالأسداد: سُدَّتْ عليه الطرق، وعميت عليه مذاهبه. القاموس (سدد).

(٧) قائله زياد الأعجم، وهو في ديوانه ص ٧٧، وابن الحشرج: هو عبد الله بن الحشرج أحد

سادات قيس. الأغاني ١٢/ ٢٣.

استعارة للزوم هذه الأوصاف لهذا الممدوح، وذُكِرَ الجارحة التي هي الآذان إذ هي التي يكون منها السمع؛ لأنه لا يستخكم نومٌ إلا مع تعطل السمع. وفي الحديث: «ذاك رجلٌ بالَ الشيطان في أذنه» أي: استثقلَ نومه جداً حتى لا يقوم بالليل^(١).

ومفعول «ضربنا» محذوف، أي: حجاباً من أن يسمع، كما يُقال: بنى على امرأته، يريدون: بنى عليها القبة.

وانتصب «سنين» على الظرف، والعامل فيه «فضرينا»، و«عدداً» مصدر وُصِفَ به، أو منتصبٌ بفعل مُضْمَر^(٢)، أي: تُعَدُّ عدداً، وبمعنى اسم المفعول كالقبض والنقض، ووصف به «سنين» أي: سنين معدودة، والظاهر في قوله: «عدداً» الدلالة على الكثرة؛ لأنه لا يحتاج أن يُعَدَّ إلا ما كثر لا ما قلَّ. وقال الزمخشري^(٣): وَيَحْتَمِلُ أَنْ يُرِيدَ الْقِلَّةَ؛ لِأَنَّ الْكَثِيرَ قَلِيلٌ عِنْدَهُ، كقوله: ﴿لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ﴾ [الأحقاف: ٣٥]. انتهى. وهذا تحريفٌ في التشبيه؛ لأنَّ لفظ الآية: ﴿كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ﴾ فهذا تشبيهٌ لسرعة انقضاء ما عاشوا في الدنيا إذا رأوا العذاب، كما قال:

كَأَنَّ الْفَتَى لَمْ يَغْرَ يَوْمًا إِذَا اكْتَسَى وَلَمْ يَكْ صُغْلُوكًا إِذَا مَا تَمَوَّلَا^(٤)

﴿ثُمَّ بَشَّرْتَهُمْ﴾ أي: أيقظناهم من نومهم، والبعث: التحريك عن سكونٍ إمَّا في الشخص، وإمَّا عن الأمر المبعوث فيه، وإن كان المبعوث متحركاً^(٥).

و ﴿لِنَعْلَمَ﴾ أي: لنُظْهِرَ لهم ما علمناه من أمرهم، وتقدَّم الكلام في نظير هذا في قوله: ﴿لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ﴾ [البقرة: ١٤٣].

(١) المحرر الوجيز ٣/٥٠٠، والحديث أخرجه البخاري (٣٢٧٠)، ومسلم (٧٧٤)، وأحمد (٤٠٥٩) من حديث ابن مسعود رضي الله عنه.

(٢) إملاء ما مرَّ به الرحمن ٩٩/٢.

(٣) في الكشف ٤٧٣/٢.

(٤) قائله جابر بن ثعلب الطائي كما في الكامل للمبرد ٦٤٤/٢، وشرح ديوان الحماسة للمرزوقي ٣٠٥/١.

(٥) لم ينته كلام ابن عطية بعد، فالقول الآتي - أيضاً - في المحرر الوجيز ٣/٥٠٠.

وفي «التحرير»: وقرأ الجمهور: «لَتُعْلَمَ» بالنون. وقرأ الزهري: «ليعلم» بالياء. وفي كتاب ابن خالويه^(١): «لَيُعْلَمَ أَيُّ الحزبين» حكاه الأخفش.

وفي «الكشاف»^(٢): وقُرى: «لَيُعْلَمَ» وهو مُعلَقٌ عنه؛ لأنَّ ارتفاعه بالابتداء لا بإسنادٍ يُعْلَمُ إليه. وفاعل «يُعْلَمُ» مضمونُ الجملة، كما أنَّه مفعول «نُعْلَمُ» انتهى.

فأما قراءة «لَيُعْلَمَ» فيظهر أنَّ ذلك التفاتٌ خرج من ضمير المتكلم إلى ضمير الغيبة، فيكون معناها ومعنى «لَتُعْلَمَ» بالنون سواء، وأما «لَيُعْلَمَ» فيظهر أنَّ المفعول الأول محذوف؛ لدلالة المعنى عليه، والتقدير: لَيُعْلَمَ الله النَّاسَ أَيُّ الحزبين، والجملة من الابتداء والخبر في موضع مفعولي «يعلم» الثاني والثالث، و«لَيُعْلَمَ» مُعلَقٌ، وأما ما في «الكشاف» فلا يجوز ما ذكر على مذهب البصريين؛ لأنَّ الجملة إذ ذاك تكون في موضع المفعول الذي لا يُسمَّى فاعله، وهو قائم مقام الفاعل، فكما أنَّ تلك الجملة وغيرها من الجمل لا تقوم مقام الفاعل فكذلك لا يقوم مقام ما ناب عنه، وللكوفيَّين مذهبان أحدهما: أنَّه يجوز الإسناد إلى الجملة اللفظية مطلقاً، والثاني: أنَّه لا يجوز إلا إن كان مما يصحُّ تعليقه.

والظاهر أنَّ الحزبين هما منهم؛ لقوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ لِنَتَّسَعُ لَوْأَ بَيْنَهُمْ قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ﴾ الآية، وكانَّ الذين قالوا: ﴿رَبِّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثْتُمْ﴾ علموا أنَّ لُبَّثَهُمْ تطاول، ويدلُّ على ذلك أنَّه تعالى بدأ بَقِصَّتِهِمْ أولاً مختصرة من قوله: ﴿أَمْ حَسِبْتَ﴾ إلى قوله: ﴿أَمَدًا﴾ ثم قصَّها تعالى مطولة مُسْتَهَبَّة من قوله: ﴿نَحْنُ نَقُصُّ﴾ إلى قوله: ﴿قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثْتُمْ﴾.

وقال ابن عطية: والظاهر من الآية أنَّ الحزبَ الواحدَ هم الفتية، أي: ظنُّوا لُبَّثَهُمْ قليلاً، والحزب الثاني: هم أهل المدينة الذين بُعثَ الفتية على عهدهم حين كان عندهم التاريخ بأمر الفتية، وهذا قول الجمهور من المفسرين. انتهى^(٣). وقالت فرقة: هما حزبان كافران اختلفا في مدَّة أهل الكهف. قال السُّدي: من اليهود والنصارى الذين علِّموا قريشاً السؤال عن أهل الكهف وعن الحُضِرِ وعن

(١) القراءات الشاذة ص ٧٨. وقراءة الزهري في المحرر الوجيز ٣/ ٥٠٠، وهي شاذة.

(٢) ٤٧٣/٢.

(٣) لم ينته كلام ابن عطية بعد، فالقول الآتي - أيضاً - في المحرر الوجيز ٣/ ٥٠٠.

الرُّوح، وكانوا قد اختلفوا في مدة إقامة أهل الكهف في الكهف. وقال مجاهد: قوم أهل الكهف كان منهم مؤمنون وكافرون، واختلفوا في مدة إقامتهم. وقيل: حزبان من المؤمنين في زمن أصحاب الكهف اختلفوا في مدة لبثهم. قاله الفراء. وقال ابن عباس: الملوك الذين تداولوا ملك المدينة حزب، وأهل الكهف حزب^(١). وقال ابن بحر: الحزبان: الله والخلق، كقوله: ﴿أَشْتَمُ أَعْلَمُ أَمِ اللَّهُ﴾^(٢) [البقرة: ١٤٠]. وهذه كلها أقوال مضطربة. وقال قتادة: لم يكن للفريقين علم بلبثهم لا لمؤمن ولا لكافر بدليل قوله: ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا﴾. وقال مقاتل: كما بُعِثُوا زال الشك وعُرفت حقيقة اللبث^(٣).

و«أحصى» جَوَزَ الحَوْفِي وأبو البقاء^(٤) أن يكون فعلاً ماضياً، و«ما» مصدرية، و«أمدأ» مفعول به، وأن يكون أفعلاً تفضيلاً، و«أمدأ» تمييز، واختار الزجاج^(٥) والتبريزي أن يكون أفعلاً للتفضيل، واختار الفارسي والزمخشري^(٦) وابن عطية^(٧) أن تكون فعلاً ماضياً، ورجَّحوا هذا بأن «أحصى» إذا كان للمبالغة كان بناءً من غير الثلاثي، وعندهم أن ما أعطاه وما أولاه للمعروف وأُعْدَى مِنَ الْجَرْبِ شاذ لا يُقَاسُ. ويقول أبو إسحاق: إنه قد كُثِرَ من الرباعي فيجوز. وخلط ابن عطية فأورد فيما بُنِيَ من الرباعي: ما أعطاه للمال وآتاه للخير، و«هي أسود من القار»^(٨)، و«ماؤه أبيض من اللبن»^(٩)، و«فهو لما سواها أضيع»^(١٠). قال: وهذه

(١) القولان في تفسير الرازي ٨٤/٢١، وقول الفراء في معاني القرآن له ١٣٦/٢.

(٢) النكت والعيون ٢٨٩/٣ من غير نسبة.

(٣) زاد المسير ١١٤/٥.

(٤) في الإملاء ٩٩/٢.

(٥) في معاني القرآن له ٢٧١/٣.

(٦) في الكشف ٤٧٤/٢.

(٧) في المحرر الوجيز ٥٠٠/٣، وقول أبي إسحاق الآتي منه.

(٨) قطعة من كلام أبي هريرة رضي الله عنه في وصف جهنم، أخرجه مالك في الموطأ ٩٩٤/٢. والقار: الزفت.

(٩) قطعة من حديث صفة حوضه ﷺ، وقد روي في أحاديث عدة، منها ما أخرجه البخاري

(٦٥٧٩)، ومسلم (٢٢٩٢) عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنه.

(١٠) قطعة من كلام عمر رضي الله عنه في تعظيم أمر الصلاة، أخرجه مالك في الموطأ ٦/١.

كلُّها «أفعل» من الرباعي. انتهى. وأسود وأبيض ليس بناؤُهُما من الرباعي، وفي بناء «أفعل» للتعجب وللتفضيل ثلاثة مذاهب؛ يُبنى منه مطلقاً وهو ظاهر كلام سيبويه^(١)، وقد جاءت منه ألفاظ. ولا يُبنى منه مطلقاً، وما وَرَدَ حُمِلَ على الشذوذ، والتفصيل بين أن تكون الهمزة للتثقل فلا يجوز، أو لغير النقل ك: أشكل الأمر وأظلم الليل، فيجوز أن تقول: ما أشكلَ هذه المسألة، وما أظلمَ هذا الليل. وهذا اختيار ابن عصفور من أصحابنا، ودلائل هذه المذاهب مذكورة في كتب النحو، وإذا قلنا بأنَّ «أحصى» اسمٌ للتفضيل جاز أن يكون «أيُّ الحزبين» موصولاً مبنياً على مذهب سيبويه^(٢)؛ لوجود شرط جواز البناء فيه، وهو كون «أي» مضافةً حُذِفَ صَدْرُ صِلَتِهَا، والتقدير: ليعلم الفريقُ الذي هو أحصى لما لَبِثُوا أمداً من الذين لم يُخْصُوا، وإذا كان فعلاً ماضياً امتنع ذلك؛ لأنَّه إذا كان لم يُحْدَثْ صَدْرُ صِلَتِهَا؛ لوقوع الفعل صلةً بنفسه على تقدير جَعَلَ «أي» موصولةً، فلا يجوز بناؤها؛ لأنَّه فاتَ تمامُ شرطها، وهو أن يكون حُذِفَ صَدْرُ صِلَتِهَا.

وقال الزمخشري^(٣): فَإِنْ قُلْتُ: فما تقولُ فيمن جعله من «أفعل» التفضيل؟ قلتُ: ليس بالوجه السديد؛ وذلك أنَّ بناءً من غير الثلاثي المجرَّد ليس بقياس، ونحو: أَعْدَى مِنَ الْجَرَبِ^(٤)، وَأَفْلَسُ مِنَ ابْنِ الْمَذْلُوقِ^(٥)، شاذٌّ، والقياسُ على الشاذِّ في غير القرآن مُمتنعٌ، فكيف به؟! ولأنَّ «أمداً» لا يخلو إمَّا أن يُنْصَبَ بأفعل، فأفعل لا يعمل، وإمَّا أن يُنْصَبَ بـ «لَبِثُوا» فلا يسدُّ عليه المعنى، فإن زعمتُ أنَّي أنْصِبُه بإضمار فعلٍ يدلُّ عليه «أحصى» كما أضمر في قوله:

وَأَضْرَبَ مِنَّا بِالسَّيْفِ الْقَوَانِيسَا^(٦)

(١) الكتاب ٧٣/١.

(٢) الكتاب ٤٠٠/٢.

(٣) في الكشف ٤٧٤/٢.

(٤) هو مثل عربي، ينظر جمهرة الأمثال ٦٦/٢، ومجمع الأمثال ٣٣١/١.

(٥) هو مثل عربي أيضاً، ينظر جمهرة الأمثال ١٠٧/٢، ومجمع الأمثال ٢٠/٢. وابن المذلق:

رجل من عبد شمس، كان لا يجد في أكثر أوقاته في بيته قوت ليلة واحدة.

(٦) هو عجز بيت صدره:

أَكْرَ وَأَحْمَى لِلْحَقِيقَةِ مِنْهُمْ

وقائله العباس بن مرداس، وسلف عند تفسير الآية (٢٩) من سورة البقرة.

على نضرب القوانس = فقد أبعدت المتناول، وهو قريب، حيث أبيت أن يكون «أحصى» فعلاً، ثم رجعت مضطراً إلى تقديره وإضماره. انتهى.

أما دَعْوَاهُ الشُّذُوذُ فهو مذهب أبي علي، وقد ذكرنا أن ظاهر مذهب سيبويه جواز بنائه من «أفعل» مطلقاً، وأنه مذهب أبي إسحاق، وأن التفصيل اختيار ابن عصفور، وقول غيره: والهمزة في «أحصى» ليست للنقل.

وأما قوله: فأفعل لا يعمل، ليس بصحيح؛ فإنه يعمل في التمييز، و«أمدأ» تمييز، وهكذا أعربه مَنْ زعم أن «أحصى» أفعل للتفضيل، كما تقول: زيد أقطع الناس سيفاً، وزيد أقطع للهام سيفاً، ولم يُعربه مفعولاً به.

وأما قوله: وإما أن يُنصب بـ «لبشوا» فلا يسدُّ عليه المعنى، أي: لا يكون سديداً، فقد ذهب الطبري^(١) إلى نصب «أمدأ» بـ «لبشوا». قال ابن عطية^(٢): وهذا غير متَّجه. انتهى. وقد يتَّجه، وذلك أن الأمد هو الغاية، ويكون عبارة عن المدة من حيث إنَّ للمدة غايةً في أمدِ المدة على الحقيقة، و«ما» بمعنى «الذي»، و«أمدأ» منتصب على إسقاط الحرف، وتقديره: لِمَا لبشوا من أمدٍ: أي مدة، ويصير من أمدٍ تفسيراً لما انبهم في لفظ «ما»، كقوله: ﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ﴾ [البقرة: ١٠٦]، ﴿مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ﴾ [فاطر: ٢]، ولَمَّا سقط الحرف وصل إليه الفعل.

وأما قوله: فإن زعمت إلى آخره، فنقول: لا يحتاج إلى هذا الزعم؛ لأنه لِقَائِلِ ذلك أن يسلك مذهب الكوفيين في أن أفعل التفضيل ينصب المفعول به، فالقوانس عندهم منصوب بأضرب، نصب المفعول به، وإنما تأويله: نضرب القوانس قول البصريين، ولذلك ذهب بعض النحويين إلى أن قوله: ﴿أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ﴾ [الأنعام: ١١٧]. «من» منصوبة بـ «أَعْلَمُ» نصب المفعول به، ولو كثر وجود مثل: وأضرب من بالسيوف القوانس، لكننا نقيسه، ويكون معناه صحيحاً؛ لأن أفعل التفضيل مُضمَّن معنى المصدر، فيعمل بذلك التضمين، ألا ترى أن المعنى: يزيد ضربنا بالسيوف القوانس على ضرب غيرنا.

(١) في تفسيره ١٧٨/١٥.

(٢) في المحرر الوجيز ٥٠٠/٣.

ولمَّا ذكر تعالى قوله: ﴿لِنَعْلَمَ﴾ مُشْعِراً باختلافٍ في أمرهم، عَقَّبَ بأنَّه تعالى هو الذي يَقْصُ شَيْئاً فشيئاً على رسوله ﷺ خَبَرَهُمَ بالحقِّ، أي: على وجه الصدق، وجاء لفظ: ﴿تَحْنُ نَقْصٌ﴾ موازياً لقوله: ﴿لِنَعْلَمَ﴾. ثم قال: ﴿ءَامَنُوا بِرَبِّهِمْ﴾ ففيه إضافةُ الربِّ: وهو السيّد والناظرُ في مصلحة عبّيده، ولم يأتِ التركيبُ: آمنوا بنا، للإشعار بتلك الرتبة، وهي أنَّهم مريبون له مملوكون، ثم قال: ﴿وَرَزَقْنَاهُمْ هُدًى﴾ ولم يأتِ التركيب «وزادهم» لما في لفظة «نا» من العظمة والجلال، وزيادته تعالى لهم هدى هو تيسيرُهم للعمل الصالح والانقطاعَ إليه، ومباعدةُ الناس والزهد في الدنيا، وهذه زيادةٌ في الإيمان الذي حصل لهم.

وفي «التحرير»: زِدْنَاهُمْ ثمراتِ هدى أو يقيناً؛ قولان، وما حصلتْ به الزيادةُ امتثالُ المأمورِ وتركُ المنهي، أو إنطاقُ الكلبِ لهم بأنَّه هو على ما هم عليه من الإيمان، أو إنزالُ مَلِكٍ عليهم بالتبشير والتثيت، وإخبارُهم بظهور نبيٍّ من العرب يكون الدينُ به كُلُّه لله، فأمنوا به قبل بعثه. أقوال ثلاثة ملخّصة من «التحرير».

﴿وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾: ثَبَّتْنَاهَا وَقَوَّيْنَاهَا عَلَى الصبر على هجرة الوطن والنعيم، والفرارِ بالدين إلى غارٍ في مكانٍ قفرٍ لا أنيسَ به ولا ماء ولا طعام.

ولمَّا كان الفرعُ وخوفُ^(١) النَّفْسِ يُشْبِهُه بالتناسب الانحلال، حَسُنَ في شِدَّةِ النَّفْسِ وَقُوَّةِ التصميم أن يُشْبِهُه الرِّبْطُ، ومنه: فلانٌ رابطٌ الجأشِ، إذا كانت نفسه لا تَفَرِّقُ^(٢) عند الفرع والحرب، وقال تعالى: ﴿إِنْ كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ لَوْلَا أَنْ رَبَطْنَا عَلَى قَلْبِهَا﴾ [القصص: ١٠].

والعامل في «إن» «ربطنا» أي: ربطنا حين قاموا.

وَيَحْتَمِلُ القيامُ أن يكون مقامهم بين يَدَيِ الملك الكافر دقيانوس، فإنَّه مقامٌ مُحتاجٌ إلى الربط على القلب حيث صُلِبوا عليه، وخلعوا دينه، ورفضوا في ذاتِ الله

(١) هكذا في جميع النسخ وفي المحرر الوجيز ٥٠١/٣، وتفسير القرطبي ٣٢٣/١٣ والكلام فيهما: وَخَوَّرُ.

(٢) المثبت من المصدرين السابقين، وهي في (زا) و(ج) و(أ) و(ع): تنفرق، وفي (د): تنفرع، وفي (ه): تنفرع.

هيبته. وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ عِبَارَةً عَنْ انْبِعَاطِهِمْ بِالْعِزْمِ إِلَى الْهَرُوبِ إِلَى اللَّهِ وَمُنَابَذَةِ النَّاسِ، كَمَا يُقَالُ: قَامَ فُلَانٌ إِلَى كَذَا، إِذَا اعْتَزَمَ عَلَيْهِ بِغَايَةِ الْجِدِّ^(١).

وقال الكرمانى: قاموا على أرجلهم. وقيل: قاموا يدعون الناس سراً. وقال عطاء: «قاموا» عند قيامهم من النوم قالوا^(٢). وقيل: قاموا على إيمانهم. وقال صاحب «الغنيان»: إِذْ قَامُوا بَيْنَ يَدَيِ الْمَلِكِ، فَتَحَرَّكَتْ هِرَّةٌ - وَقِيلَ فَأَرَةً - فَفَزَعَ دَقْيَانُوسٌ، فَنَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ فَلَمْ يَتِمَالَكُوا أَنْ قَالُوا: رَبُّنَا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَكَانَ قَوْمُهُمْ عِبَادَ أَصْنَامٍ.

وما أَحْسَنَ مَا وَحَّدُوا اللَّهَ، بِأَنْ رَبَّهُمْ هُوَ مُوجِدُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، الْمُتَصَرِّفُ فِيهَا عَلَى مَا يَشَاءُ، ثُمَّ أَكَّدُوا هَذَا التَّوْحِيدَ بِالْبَرَاءَةِ مِنَ إِلَهٍ غَيْرِهِ بِلَفْظِ النِّفْيِ الْمُسْتَعْرِقِ تَأْيِيدَ الزَّمَانِ عَلَى قَوْلٍ.

واللام في «لقد» لَامُ توكيد، و«إذاً» حرف جواب وجزاء، أي: لقد قلنا إنَّ دَعَوْنَا^(٣) مِنْ دُونِهِ إِلَهًا قَوْلًا شَطَطًا، أي: ذَا شَطِطٍ، وَهُوَ التَّعَدِّي وَالْجَوْرُ. ف«شَطَطًا» نَعَتْ لِمَصْدَرٍ مَحْذُوفٍ إِمَّا عَلَى الْحَذْفِ كَمَا قَدَّرْنَاهُ، وَإِمَّا عَلَى الْوَصْفِ بِهِ عَلَى جِهَةِ الْمَبَالِغَةِ. وَقِيلَ: مَفْعُولٌ بِهِ بِ«قلنا»^(٤).

وقال قتادة: «شَطَطًا»: كَذِبًا^(٥). وقال ابن زيد^(٦): خَطَأً.

﴿هَٰؤُلَاءِ قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ ءَالِهَةً لَوْلَا يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ۝ وَإِذْ أَعْرَضْنَا عَنْهُمْ وَإِذْ أَعْرَضْنَا عَنْهُمْ وَمَا يَنْبُذُونَ إِلَّا اللَّهَ فَأَوْدُوا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرُ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مِرْفَقًا ۝﴾.

(١) المحرر الوجيز ٣/٥٠١.

(٢) قول عطاء في تفسير الرازي ٩٨/٢١ واستبعده.

(٣) المثبت من (زا) و(يه) و(دا)، وفي باقي النسخ: ندعو.

(٤) وذكر في الدر المصون ٤٥٣/٧ قولاً ثالثاً وهو النصب على الحال من ضمير مصدر «قلنا»، ونسبه إلى سيبويه.

(٥) معاني القرآن للنحاس ٤/٢٢٢، وأخرجه الطبري ١٥/١٨٠.

(٦) تحرف في (يه) إلى: ابن يزيد، وفي (أ) و(ح) و(ع) و(د) إلى: أبو زيد، والمثبت من (زا) و(دا) وتفسير الطبري ١٥/١٨٠ والقول مخرَّج فيه.

ولمَّا وَحَّدُوا اللَّهَ تَعَالَى، ورفضوا ما دونه من الآلهة، أخذوا في ذمِّ قومهم وسوء فعلهم، وأنَّهم لا حِجَّةَ لهم في عبادة غير الله، ثم عَظَّمُوا جُرْمَ مَنْ افترى على الله كذباً، وهذه المقالة يَحْتَمِلُ أَنْ قالوها في مقامهم بين يَدَي الملك تقييحاً لما هو وقومهم عليه، وذلك أبلغ في التبرِّي من عبادة الأصنام، وأقَّتْ في عَضِدِ الملك إذ اجترؤوا عليه بذمِّ ما هو عليه. وَيَحْتَمِلُ أَنْ قالوا ذلك عند قيامهم للأمر الذي عزموا عليه.

و«هؤلاء» مبتدأ، و«قومنا» قال الحَوْفِي: خبر، و«اتَّخذوا» في موضع الحال. وقال الزمخشري^(١) وتبعه أبو البقاء^(٢): «قومنا» عطف بيان، و«اتَّخذوا» في موضع الخبر.

والضمير في «من دونه» عائذ على الله، و«لولا» تحضيضٌ صَحْبُهُ الإنكار، إذ يستحيل وقوع سلطانٍ بَيْنَ على ذلك، فلا يمكن فيه التحضيضُ الصَّرْفُ، فحَضُّوهم على ذلك على سبيل التعجيز لهم، ومعنى «عليهم»: على اتَّخاذهم آلهةً، و«اتَّخذوا» هنا يحتمل أن تكون بمعنى عملوا؛ لأنَّها أصنامٌ هم نَحَتُّوها، وأن تكون بمعنى صَيَّرُوا، وفيما ذكروه دليلٌ على أَنَّ الدِّينَ لا يؤخذ إلا بالحِجَّةِ، والدعوى إذا لم يكن عليها دليلٌ فاسدةٌ، وهي ظلمٌ وافتراءٌ على الله، وكذبٌ بنسبة شركاء الله.

﴿وَإِذْ أَعَزَّلْتُمُوهُمْ﴾ خطابٌ من بعضهم لبعض، والاعتزالُ يشمل مفارقة أوطان قومهم ومعتقداتهم، فهو اعتزالٌ جسمانيٌّ وقلبيٌّ.

و«ما» معطوف على المفعول في «اعتزلتموهم» أي: واعتزلتم معبوديهم، و«إلا الله» استثناء متصل إن كان قومهم يعبدون الله مع آلهتهم؛ لاندراج لفظ الجلالة في قوله: ﴿وَمَا يَسْبُدُونَ﴾^(٣).

وذكر أبو نعيم الحافظ^(٤) عن عطاء الخراساني أنَّهم كانوا يعبدون الله، ويعبدون

(١) في الكشف ٤٧٤/٢.

(٢) في الإملاء ٩٩/٢.

(٣) الكشف ٤٧٥/٢ بنحو مختصراً.

(٤) في حلية الأولياء ٢٠٠/٥.

معه آلهة، فاعتزلت الفتية عبادة تلك الآلهة، ولم يعتزلوا عبادة الله. وقال هذا أيضاً الفراء^(١). ومنقطع إن كانوا لا يعرفون الله ولا يعبدونه؛ لعدم اندراجهم في معبوداتهم.

وفي مصحف عبد الله: «وما يعبدون من دون الله» قال قتادة: هذا تفسيرها. قال هارون: وفي^(٢) بعض المصاحف: «ما يعبدون من دوننا» انتهى^(٣). وما في مصحف عبد الله فيما ذكر هارون إنما أريد به تفسير المعنى^(٤)، وأن هؤلاء الفتية اعتزلوا قومهم وما يعبدون من دون الله، وليس ذلك قرآناً؛ لمخالفتها لسواد المصحف، ولأن المستفيض عن عبد الله بل هو متواتر ما ثبت في السواد، وهو: ﴿وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾.

وقيل: ﴿وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾ كلامٌ معترض، إخبارٌ من الله تعالى على الفتية أنهم لم يعبدوا غير الله تعالى^(٥)، فعلى هذا «ما» نافية، و«إلا الله» استثناءٌ مفرغٌ له العامل، «فأؤوا إلى الكهف» أي: اجعلوه مأوى لكم تقيمون فيه وتأوون إليه. وقوله: ﴿يَنْشُرْ﴾ فيه ما كانوا عليه من التوكل حيث أؤوا إلى كهفٍ وربوا على مأواهم إليه نشرَ رحمة الله عليهم، وتهينة رفقهِ تعالى بهم؛ لأنَّ مَنْ أخرجَه من ظلمة الكفر إلى نور الإيمان لا يُضيِّعه، والمعنى: أنه تعالى سيبسط علينا رحمته، ويهيئ لنا ما نرتفق به في أمر عشنا.

قال ابن عباس: «ويهيئ لكم»: يُسهِّل عليكم ما تخافون من المَلِكِ وظُلُمِهِ، ويأتيكم باليسر والرفق واللطف. وقال ابن الأنباري: المعنى: ويهيئ لكم بدلاً من أمركم الصعب مرفقاً. قال الشاعر:

(١) في معاني القرآن له ١٣٦/٢.

(٢) من هنا إلى كلمة «هارون» الآية سقط من (د).

(٣) المحرر الوجيز ٥٠٢/٣. وسقط من المطبوع من قوله: «من دون الله» إلى قوله: «ما يعبدون».

(٤) وقع في (ه) في هذه الفقرة خلل في العبارات من تقديم وتأخير وتكرار.

(٥) الكشف ٤٧٥/٢.

فَلَيْتَ لَنَا مِنْ مَاءٍ زَمْزَمَ شَرِبَةً مُبَرَّدَةً بَاتَتْ عَلَى ظَهْيَانٍ
أي: بدلاً من ماء زمزم^(١).

وقال الزمخشري^(٢): إِمَّا أَنْ يَقُولُوا ذَلِكَ ثَقَّةً بِفَضْلِ اللَّهِ وَقُوَّةً فِي رَجَائِهِمْ لَتَوْكُلْهُمْ عَلَيْهِ وَنُصُوعَ يَقِينِهِمْ، وَإِمَّا أَنْ يُخْبِرَهُمْ بِهِ نَبِيُّ فِي عَصْرِهِمْ، وَإِمَّا أَنْ يَكُونَ بَعْضُهُمْ نَبِيًّا.

وقرأ أبو جعفر، والأعرج، وشيبة، وحُميد، وابن سعدان، ونافع، وابن عامر، وأبو بكر في رواية الأعشى، والبرجُمي، والجُعفي عنه، وأبو عمرو في رواية هارون: بفتح الميم وكسر الفاء. وقرأ ابنُ أبي إسحاق، وطلحة، والأعمش، وباقي السبعة: بكسر الميم وفتح الفاء، ويُقالان جميعاً في الأمر الذي يُرتَفَقُ به وفي الجارحة. حكاه الزجاج وثعلب. وذكر مكِّي عن الفرَّاء أنه قال: لا أعرفُ في الأمر وفي اليد وفي كلِّ شيء إلَّا كسر الميم، وأنكرَ الكسائي أن يكون المَرْفُق من الجارحة إلَّا بفتح الميم وكسر الفاء، وخالفه أبو حاتم وقال: المَرْفُق بفتح الميم: الموضع كالمسجد. وقال أبو زيد: هو مصدرٌ كالرَّفَق، جاء على مَفْعِل. وقيل: هما لغتان فيما يُرْتَفَقُ به، وأمَّا من اليد فبكسر الميم وفتح الفاء لا غير^(٣). وعن الفرَّاء: أهلُ الحجاز يقولون: «مَرْفَقاً» بفتح الميم وكسر الفاء فيما ارتَفَقَتْ به، ويكسرون مرفق الإنسان، والعرب قد يكسرون الميم منهما جميعاً. انتهى^(٤). وأجازَ معاذَ فتحَ الميم والفاء^(٥).

﴿وَنَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَزْوُورُ عَنْ كَهْفِهَا ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقْرِضُهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِلْ فَلَنْ يَجِدَ

(١) القولان في زاد المسير ١١٦/٥-١١٧، والبيت ليعلى الأحوال، وسلف عند تفسير الآية (٣٨) من سورة التوبة.

(٢) في الكشاف ٤٧٥/٢.

(٣) المحرر الوجيز ٥٠٢/٣، وقول الزجاج في معاني القرآن له ٢٧٢/٣، وتنظر القراءتان في السبعة ص ٣٨٨، والتيسير ص ١٤٢، والنشر ٣١٠/٢.

(٤) زاد المسير ١١٦/٥، والكلام في معاني القرآن للفرَّاء ١٣٦/٢ بنحوه.

(٥) القراءات الشاذة ص ٧٨.

لَوْ لَيْكَ مُرْشِدًا ﴿١٧﴾ وَتَحْسَبُهُمْ أَيْقَاظًا وَهُمْ رُقُودٌ وَنُقِلَهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ وَكَلْبُهُمْ بَنَسِيطٌ ذِرَاعِيهِ بِالْوَصِيدِ لَوِ اطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَمُلِئْتَ مِنْهُمْ رُغْبًا ﴿١٨﴾ .

هنا جُمْلٌ محذوفة دلٌّ عليها ما تقدّم، والتقدير: فأووا إلى الكهف، فالتقى الله عليهم النوم، واستجاب دعاءهم، وأرققهم في الكهف بأشياء.

وقرأ الجزميّان وأبو عمرو: «تَزَاوَر» بإدغام تاء تَزَاوَر في الزاي. وقرأ الكوفيون، والأعمش، وطلحة، وابن أبي ليلى، وابن مُنَازِر، وخلف، وأبو عبيد، وابن سعدان، ومحمد بن عيسى الأصبهاني، وأحمد بن جُبَيْر الأنطاكي بتخفيف الزاي إذ حذفوا التاء. وقرأ ابن أبي إسحاق، وابن عامر، وقَتادة، وحُميد، ويعقوب عن ^(١) العُمري: «تَزَوَّر»، على وزن تَحَمَّر. وقرأ الجَحْدَرِيُّ، وأبو رجاء، والسَّخْتِيَانِي أَيْوَب، وابنُ أَبِي عُبَلَة، وجابر، ووَرْدَان عن أَيْوَب: «تَزَوَّارٌ» على وزن تَحْمَارٌ ^(٢). وقرأ ابنُ مسعود، وأبو المتوكل: «تَزَوَّرْتُ» بهمزة قبل الراء ^(٣)، على قولهم: ادهامٌ واشعَالٌ بالهمزة؛ فراراً من التقاء الساكنين. والمعنى: تزوَّغ وتميلُ.

و«ذَاتَ الْيَمِينِ» جهة يمين الكهف، وحقيقته: الجهة المسماة باليمين، يعني: يمين الداخل إلى الكهف، أو يمين الفتية.

و«تَقَرَّبُهُمْ»: لا تقربُهُم، من معنى القطيعة، «وهم في فجوة» أي: متَّسع من الكَهْف ^(٤).

وقرأ الجمهور: «تَقَرَّبُهُمْ» بالتاء، وقرأت فرقة: بالياء، أي: يقرَّبُهُم الكهف. قال ابن عباس: المعنى: إنَّهم كانوا لا تُصِيبُهُم شمسُ البتة. وقالت فرقة: إنَّها كانت الشمس بالعشي تنالهم بما في مَسَّهَا صلاحٌ لأجسامهم، وهذه الصفة مع الشمس تقتضي أنَّه كان لهم حاجبٌ من جهة الجنوب وحاجبٌ من جهة الدُّبُور،

(١) في (١٧): غير.

(٢) المحرر الوجيز ٣/٥٠٢، وزاد المسير ٥/١١٧، وتنظر القراءات الثلاث الأولى في السبعة ص ٣٨٨، والتيسير ص ١٤٢، والنشر ٢/٣١٠. وأما قراءة «تَزَوَّارٌ» فهي في الشاذة ص ٧٨ عن الجحدري وأيوب السخيتاني، وفي المحتسب ٢/٢٥ عن الجحدري وحده.

(٣) زاد المسير ٥/١١٧، وتنظر القراءات الشاذة ص ٧٨.

(٤) الكشف ٢/٤٧٥ باختصار.

وهم في زاوية. وقال عبد الله بن مسلم: كان باب الكهف ينظر إلى بنات نعش، وعلى هذا كان أعلى الكهف مستوراً من المطر^(١).

قال ابن قتيبة^(٢): كان كهفهم مستقبل بنات نعش لا تدخله الشمس عند الطلوع ولا عند الغروب، اختار الله له مضجعاً متسعاً في مقناة^(٣)، لا تدخل عليهم الشمس فتؤذيهم، وتدفع عنهم كربة الغار وغمومه.

وقال الزمخشري^(٤): المعنى: إنهم في ظل نهارهم كله لا تُصيبهم الشمس في طلوعها ولا غروبها، مع أنهم في مكان واسع منفتح معرض لإصابة الشمس، لولا أن الله يحجبها عنهم. انتهى. وهو بسط قول الزجاج؛ قال الزجاج^(٥): ففعل الشمس كان آية من آيات الله دون أن يكون باب الكهف إلى جهة توجب ذلك.

وقال أبو علي: معنى «تقرضهم»: تعطيهم من ضوئها شيئاً ثم تزول سريعاً كالقرض يُسترد، والمعنى عنده: إن الشمس تميل بالغداة^(٦) عن كهفهم^(٧) وتُصيبه بالعسي إصابة خفيفة. انتهى. ولو كان من القرض الذي يُعطى ثم يُسترد لكان الفعل رباعياً، فكان يكون «تقرضهم» بالتاء مضمومة، لكنه من القطع؛ وإنما التقدير: تقرض لهم، أي: تقطع لهم من ضوئها شيئاً.

قيل: ولو كانت الشمس لا تصيب مكانهم أصلاً لكان يفسد هواؤه ويتعفن ما فيه فيهلكوا، والمعنى: أنه تعالى دبر أمرهم، فأسكنهم مسكناً لا يكثر سقوط الشمس فيه فيحمر، ولا تغيب عنه غيوبة دائمة فيعفن.

والإشارة بذلك إلى ما صنعه تعالى بهم من ازوار الشمس وقرضها طالعة

(١) المحرر الوجيز ٥٠٣/٣، وقراءة الياء قراءة شاذة.

(٢) تحرف في (أ) و(ح) و(ع) و(د) إلى: ابن عطية، والمثبت من باقي النسخ، والكلام الآتي في تأويل مشكل القرآن لابن قتيبة ص ٧، ونقله عنه البغوي في تفسيره ١٥٤/٣.

(٣) المقناة: الموضع الذي لا تصيبه شمس. اللسان (قنا).

(٤) في الكشف ٤٧٥/٢.

(٥) في معاني القرآن له ٢٧٤/٣.

(٦) المثبت من (زا) و(دا)، وفي باقي النسخ: بالغداة.

(٧) عبارة: «عن كهفهم» من (زا) و(دا).

وغارية آية من آياته، يعني: أن ما كان في ذلك السمت نصيبه الشمس ولا تُصيبهم؛ اختصاصاً لهم بالكرامة^(١).

ومن قال: إنه كان مستقبل بنات نعل بحيث كان له حاجب من الشمس، كانت الإشارة إلى أن حديثهم من آيات الله، وهو هدايتهم إلى توحيده، وإخراجهم من بين عبدة الأوثان، وإيواؤهم إلى ذلك الكهف، وحمايتهم من عدوهم، وإلقاء الهيبة عليهم، وصرف الشمس عنهم يميناً وشمالاً؛ لئلا تفسد أجسامهم، وإنامتهم هذه المدة الطويلة، وصونهم من البلى، وثيابهم من التمزق. ويدل على أنه إشارة إلى الهداية قوله: ﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ﴾ وهو لفظ عام يدخل فيه ما سبق نسبتهم وهم أهل الكهف، ﴿وَمَنْ يُضِلِّ﴾ عام أيضاً مثل دقيانوس الكافر وأصحابه.

والخطاب في ﴿وَتَحْسَبُهُمْ﴾ وفي ﴿وَرَى الشَّمْسُ﴾ لمن قُدِّر له أنه يطلع عليهم. قيل: كانوا مفتحة أعينهم وهم نيام، فيحسبهم الناظر متبهمين. قال أبو محمد بن عطية^(٢): ويحتمل أن يحسب الرائي ذلك لشدة الحفظ الذي كان عليهم، وقلة التغيير، وذلك أن الغالب على التوأم أن يكون لهم استرخاء وهيئات تقتضي النوم، فيحسبه الرائي يقظان وإن كان مسدود العينين، ولو صح فتح أعينهم بسند يقطع العذر كان أئين في أن يحسب عليهم التيقظ. انتهى.

والظاهر أن قوله: ﴿وَتَحْسَبُهُمْ أَفْكَاطًا﴾ إخبار مُستأنف، وليس على تقدير. وقيل: في الكلام حذف تقديره: لو رأيتهم لحسبتهم أيقاظاً.

والظاهر أن قوله: ﴿وَنُقَلِّبُهُمْ﴾ خبر مُستأنف. وقيل: إنما وقع الحسبان من جهة تقلبهم، ولا سيما إذا كان من اليمين إلى الشمال ومن الشمال إلى اليمين.

وفي قراءة الجمهور: «وَنُقَلِّبُهُمْ» - بالنون - مزيد اعتناء الله بهم، حيث أسند التقلب إليه تعالى، وأنه هو الفاعل ذلك.

وحكى الزمخشري أنه قرئ: «وَيُقَلِّبُهُمْ» بالياء مُشدداً، أي: يُقَلِّبُهُم الله^(٣).

(١) الكشف ٤٧٥/٢.

(٢) في المحرر الوجيز ٥٠٣/٣.

(٣) الكشف ٤٧٥/٢.

وقرأ الحسن فيما حكى الأهوازي في «الإقناع»^(١): «وَيَقْلِبُهُمْ» بياء مفتوحة ساكنة القاف مخففة اللام. وقرأ الحسن فيما حكى ابنُ جنِّي: «وَتَقْلُبُهُمْ» مصدر تقلَّب منصوباً، وقال: هذا نُصِبَ بفعلٍ مُقَدَّرٍ، كأنه قال: وترى أو تشاهد تَقْلُبُهُمْ. وعنه أيضاً أنه قرأ كذلك، إلا أنه ضَمَّ الباء، فهو مصدرٌ مرتفعٌ بالابتداء؛ قاله أبو حاتم^(٢). وذكر هذه القراءة ابن خالويه عن اليماني، وذكر أن عكرمة قرأ: «وَتَقْلِبُهُمْ» بالتاء باثنتين من فوق مضارع قَلَبَ مخففاً^(٣).

قيل: والفائدة في تقلبيهم من الجهتين لئلا تُبلي الأرض ثيابهم، وتأكل لحومهم، فيعتقدوا أنهم ماتوا. وهذا فيه بُعْدٌ؛ فإنَّ الله الذي قَدَّرَ على أن يُبْقِيَهُمْ أحياء تلك المدة الطويلة هو قادرٌ على حِفْظِ أجسامهم وثيابهم. وعن ابن عباس: لو مسَّتْهُمُ الشمسُ لأحرقَتْهُم، ولولا التقليبُ لأكلَتْهُم الأرض^(٤). انتهى.

و«ذات» بمعنى صاحبة، أي: جهة ذات اليمين.

ونقل المفسرون الخلاف في أوقات تقلبيهم وفي عدد التقليلات عن ابن عباس، وأبي هريرة، وقتادة، ومجاهد، وابن عياض بأقوالٍ متعارضة متناقضة ضربنا عن نقلها صفحاً، وكذلك لم نعرِّض لاسم كليهم ولا للونه^(٥)، ولا لكونه كلبٌ زرع أو غيره؛ لأنَّ مِثْلَ العدد والوصف والتسمية لا يُدْرِكُ بالعقل، وإنَّما يُدْرِكُ بالسمع، والسمع لا يكون في مثل هذا إلا عن الأنبياء أو الكتب الإلهية، ويستحيل ورود هذا الاختلاف عنها.

والظاهر أنَّ قوله: ﴿وَكَلْبُهُمْ﴾ أريد به الحيوان المعروف، وأبعد مَنْ ذهب إلى

(١) اسمه الكامل «الإقناع في القراءات الشاذة»، ومصنفه الأهوازي: هو أبو علي الحسن بن علي بن إبراهيم بن يزداد، قارئ رأس في القراءات، وقد حدَّث لكنه ليس بالمتقن للحديث، توفي سنة (٤٤٦هـ). كشف الظنون ١/١٤٠، والسير ١٨/١٣.

(٢) المحرر الوجيز ٣/٥٠٣ دون ما ذكره الأهوازي، وينظر المحتسب لابن جني ٢/٢٦.

(٣) القراءات الشاذة ص ٧٨ بنحوه، وفيه: «الحسن» بدل «اليماني».

(٤) تفسير الرازي ٢١/١٠١.

(٥) قوله: «ولا لونه» من (زا) و(دا).

أَنَّهُ أَسَدٌ، وَأَبْعَدُ مِنْ ذَلِكَ قَوْلُ مَنْ ذَهَبَ إِلَى أَنَّهُ رَجُلٌ طَبَّاحٌ لَهُمْ تَبِعَهُمْ، أَوْ أَحَدُهُمْ قَعَدَ عِنْدَ الْبَابِ طَلِيعَةً لَهُمْ^(١).

وحكى أبو عمر^(٢) الزاهد غلام ثعلب أَنَّهُ قُرِئَ: «وَكَالْتَهُمْ» اسْمُ فَاعِلٍ مِنْ كَلَّا، إِذَا حَفِظَ، فَيَنْبَغِي أَنْ يُحْمَلَ عَلَى أَنَّهُ الْكَلْبُ لِحِفْظِهِ لِلْإِنْسَانِ. قِيلَ: وَيَحْتَمِلُ أَنْ يُرَادَ بِالْكَالِئِ الرَّجُلُ عَلَى مَا رُوي؛ إِذْ بَسَطَ الذَّرَاعَيْنِ وَاللَّصُوقُ بِالْأَرْضِ مَعَ رَفْعِ الْوَجْهِ لِلتَّلَطُّعِ هِيَ هَيْئَةُ الرَّيِّثَةِ^(٣) الْمُسْتَخْفِي بِنَفْسِهِ.

وقرأ جعفر الصادق: «وَكَالِبُهُمْ» بِالْبَاءِ بِوَاحِدَةٍ، أَي: صَاحِبِ كَلْبِهِمْ، كَمَا تَقُول: لَا بَيْنَ وَتَامِرٍ، أَي: صَاحِبِ لَبَنٍ وَتَمَرٍ.

وقال الزمخشري^(٤): «بَاسِطُ ذِرَاعِيهِ» حِكَايَةُ حَالٍ مَاضِيَةٍ؛ لِأَنَّ اسْمَ الْفَاعِلِ لَا يَعْمَلُ إِذَا كَانَ فِي مَعْنَى الْمُضِيِّ، وَإِضَافَتُهُ إِذَا أُضِيفَتْ حَقِيقَةً مُعَرَّفَةً، كَغَلَامٍ زَيْدٍ، إِلَّا إِذَا نُوِيَتْ حِكَايَةُ الْحَالِ الْمَاضِيَةِ. انْتَهَى.

وقوله: لِأَنَّ اسْمَ الْفَاعِلِ لَا يَعْمَلُ إِذَا كَانَ فِي مَعْنَى الْمُضِيِّ، لَيْسَ إِجْمَاعاً، بَلْ ذَهَبَ الْكَسَائِيُّ وَهَشَامٌ وَمِنْ أَصْحَابِنَا أَبُو جَعْفَرٍ بْنُ مَضَاءَ^(٥) إِلَى أَنَّهُ يَجُوزُ أَنْ يَعْمَلَ، وَحُجَجُ الْفَرِيقَيْنِ مَذْكُورَةٌ فِي عِلْمِ النَّحْوِ.

وَالْوَصِيدُ؛ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: الْبَابُ. وَعَنْهُ وَعَنْ مُجَاهِدٍ وَابْنِ جُبَيْرٍ: الْفِئَاءُ^(٦).

(١) ينظر المحرر الوجيز ٣/ ٥٠٤.

(٢) المثبت من (ز) و(ع)، وتحرف في باقي النسخ إلى: «أبو عمرو». وأبو عمر: هو محمد بن عبد الواحد، اللغوي، المحدث، لازم ثعلباً في العربية فأكثر عنه إلى الغاية، توفي سنة (٣٤٥هـ). ينظر السير ١٥/ ٥٠٨. قلت: وكلامه الآتي في المحرر الوجيز ٣/ ٥٠٤، وتفسير القرطبي ١٣/ ٢٣٣، وذكرنا أنه من كتابه «اليواقيت».

(٣) الرِّيْثَةُ: العين الذي ينظر للقوم لئلا يدهمهم عدو. اللسان (رباً).

(٤) في الكشف ٢/ ٤٧٥-٤٧٦، وما قبله منه.

(٥) هو أحمد بن عبد الرحمن بن محمد بن مضاء، اللَّخْمِي، قرطبيّ جَيَّانِي الأصل قديماً، مقرئ، مجوّد، محدّث، مجتهد في أحكام العربية. توفي سنة (٥٩٢هـ) في إشبيلية. الديباج المذهب ١/ ٢١٠.

(٦) تفسير الثعلبي ٤/ ١١٠، والمحرر الوجيز ٣/ ٥٠٤، وزاد المسير ٥/ ١١٩. وأخرجهما عنهم الطبري ١٥/ ١٩٢ و١٩٤.

وعن قتادة: الصعيد والتراب. وقيل: العتّة^(١). وعن ابن جبير أيضاً: التراب^(٢).
والخطاب في «لَوْ أَطَّلَعْتُ» لمن هُوَ له في قوله: ﴿وَرَى السَّمَاءَ﴾ و﴿وَنَحْسَبُهُمْ
أَيْفَاظُكَ﴾.

وقرأ ابنُ وثَّاب، والأعمش: «لَوْ أَطَّلَعْتُ» بضمِّ الواو وصلأ. والجمهور
بكسرها، وقد ذُكِرَ ضمُّها عن شيبة وأبي جعفر ونافع^(٣).
وتَمَلَّيْتُ الرُّعْبَ لما ألقى الله عليهم من الهيبة والجلال، فَمَنْ رام الاطلاعَ عليهم
أدركته تلك الهيبة.

ومعنى «لَوَلَّيْتُ»: أَعْرَضْتُ بوجهك عنهم، وأوليتهم كَشَحَك.
وانتصب «فراراً» على المصدر؛ إما «لَفَرَرْتُ» محذوفة، وإما «لَوَلَّيْتُ»؛ لأنَّه
بمعنى «لَفَرَرْتُ»، وإمَّا مفعولاً من أجله. وانتصب «رعباً» على أنَّه مفعول ثانٍ،
وأبعدَ من ذهب إلى أنه تمييزٌ منقولٌ من المفعول^(٤)، كقوله: ﴿وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا﴾
[القمر: ١٢] على مذهب مَنْ أجاز نقلَ التمييز من المفعول؛ لأنَّك لو سلَّطْتَ عليه
الفعل ما تعدَّى إليه تعدِّي المفعول به، بخلاف ﴿وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا﴾.

وقيل: سبب الرُّعْبَ طولُ شعورهم وأظفارهم وُضْفَرُهُ وجوههم وتغييرُ
أظمارهم. وقيل: لإظلام المكان وإيحاشه. وليس هذان القولان بشيء؛ لأنَّهم لو
كانوا بتلك الصفة أنكروا أحوالهم، ولم يقولوا: «لبئنا يوماً أو بعض يوم»، ولأنَّ
الذي بُعِثَ إلى المدينة لم يُنَكِّرْ إلا المعالم والبناء، لا حالةً في نفسه، ولأنَّهم بحالةٍ
حسنةٍ بحيث لا يُفَرِّقُ الرائي بينهم وبين الأيقاظ، وهم في فجوةٍ تتخرَّقه الرياح،
والمكان الذي بهذه الصورة لا يكون موحشاً.

(١) ذكره الثعلبي ١١٠/٤، وابن الجوزي في زاد المسير ١١٩/٥ عن عطاء. وذكره الماوردي
في النكت والعيون ٢٩٢/٣، والبنوي في تفسيره ١٥٤/٣ عن قتادة.

(٢) تفسير الثعلبي ١١٠/٤، والنكت والعيون ٢٩٢/٣، والمحزر الوجيز ٥٠٤/٣، وزاد المسير
١١٩/٥.

(٣) المحزر الوجيز ٥٠٤/٣. والقراءة عن الأعمش وابن وثاب في إعراب القرآن للنحاس
٤٥١/٢، وهي في الشاذة ص ٧٨.

(٤) ينظر إملاء ما مَنْ به الرحمن ١٠٠/٢.

وقرأ ابن عباس، والجزميان، وأبو حيو، وابن أبي عبلة: بتشديد اللام والهمز. وقرأ باقي السبعة بتخفيف اللام والهمز. وقرأ أبو جعفر، وشيبة: بتشديد اللام، وإبدال الياء من الهمزة. وقرأ الزُّهري: بتخفيف اللام والإبدال^(١).

وتقدّم الخلاف في «رُعباً» في «آل عمران»^(٢)، وقرأ هنا بضمّ العين أبو جعفر وعيسى^(٣).

﴿وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ لِنَتَّاعُوا بَيْنَهُمْ قَالِ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِئْتُمْ قَالُوا لَيْسَ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِئْتُمْ فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ وَلْيَتَلَطَّفْ وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا ۖ إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ أَوْ يُعَذِّبُوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ وَلَنْ تُفْلِحُوا إِذَا أَبَدًا ۖ﴾.

الكاف للتشبيه، والإشارة بذلك قيل: إلى المصدر المفهوم من ﴿فَضَرَبْنَا عَلَىٰ عَادَاتِهِمْ﴾ أي: مثل جَعَلْنَا إنا متهم هذه المدة الطويلة آية جعلنا بَعْثُهُمْ آية. قاله الزجاج، وحسنه الزمخشري^(٤) فقال: وكما أنماهم تلك النومة كذلك بعثناهم إذكارةً بقدرته على الإمامة والبعث جميعاً، ليسأل بعضهم بعضاً ويتعرفوا حالهم وما صنع الله بهم، فيعتبروا ويستدلوا على عظم قدرة الله، ويزدادوا يقيناً، ويشكروا ما أنعم الله به عليهم وكرموا به. انتهى.

وناسب هذا التشبيه قوله تعالى حين أورد قصّتهم أولاً مختصرة ﴿فَضَرَبْنَا عَلَىٰ عَادَاتِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا ۖ ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ﴾.

وقال ابن عطية^(٥): الإشارة بذلك إلى الأمر الذي ذكره الله في جهتهم، والعبرة

(١) قراءة الحرمين نافع وابن كثير وباقي السبعة في السبعة ص ٣٨٩، والتيسير ص ١٤٣، وقراءة أبي جعفر في النشر ٣١٠/٢.

(٢) عند تفسير الآية (١٥١) منها.

(٣) وهي أيضاً قراءة ابن عامر والكسائي ويعقوب. ينظر السبعة ص ٢١٧، والتيسير ص ٩١، والنشر ٢/٢١٦.

(٤) في الكشاف ٢/٤٧٦.

(٥) في المحرر الوجيز ٣/٥٠٥.

التي فعلها فيهم، واللام في «ليتساءلوا» لام الصيرورة؛ لأنَّ بَعَثَهُمْ لم يكن لنفس تساؤلهم. انتهى.

والقائل قيل: كبيرهم مكسملينا. وقيل: صاحب نفقتهم تملixa^(١). و«كم» سؤال عن العدد، والمعنى: كم يوماً أقمتم نائمين؟ والظاهر صدور الشك من المسؤولين. وقيل: «أو» للتفصيل. قال بعضهم: لبثنا يوماً. وقال بعضهم: بعض يوم. والسائل أحسن في خاطره طول نومهم ولذلك سأل. قيل: ناموا أول النهار، واستيقظوا آخر النهار. وجوابهم هذا مبني على غلبة الظن، والقول بالظن الغالب لا يعدُّ كذباً.

ولمَّا عرَضَ لهم الشك في الإخبار ردُّوا علماً لبثهم إلى الله تعالى، وقال الزمخشري^(٢): ﴿قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثْتُمْ﴾ إنكار عليهم من بعضهم، وأنَّ الله تعالى أعلم بمدة لبثهم، كأنَّ هؤلاء قد علموا بالأدلة أو بإلهام من الله أنَّ المدة متطاولة، وأنَّ مقدارها مُبْهَمٌ لا يعلمه إلا الله. انتهى.

ولمَّا انتبهوا من نومهم أخذهم ما يأخذ مَنْ نام طويلاً من الحاجة إلى الطعام، واتَّصل «فابعثوا» بحديث التساؤل، كأنَّهم قالوا: خذوا فيما يهتكم، ودعوا علماً ذلك إلى الله.

والمبعوث قيل: هو تملixa^(٣)، وكانوا قد استصبحوا حين خرجوا فارَّين دراهم لنفقتهم وكانت حاضرة عندهم، فلهذا أشاروا إليها بقولهم: «هذه».

وقرأ أبو عمرو، وحمزة، وأبو بكر، والحسن، والأعمش، واليزيدي، ويعقوب في رواية، وخلف، وأبو عبيد، وابن سعدان: «بِوزِّكُمْ» بإسكان الراء. وقرأ باقي السبعة، وزيد بن علي: بكسرها^(٤).

وقرأ أبو رجاء: بكسر الواو وإسكان الراء وإدغام القاف في الكاف^(٥)، وكذا

(١) المحرر الوجيز ٣/٤٩٨، وزاد المسير ٥/١٢٠.

(٢) في الكشف ٢/٤٧٦.

(٣) المحرر الوجيز ٣/٥٠٥، وتفسير القرطبي ١٣/٢٣٦.

(٤) ينظر السبعة ص ٣٨٩، والتيسير ص ١٤٣، والنشر ٢/٣١٠.

(٥) في المحرر الوجيز ٣/٥٠٥: وقرأ أبو رجاء: بكسر الواو والراء والإدغام.

إسماعيل عن ابن مُحَيِّصٍ^(١). وعن ابن مُحَيِّصٍ أيضاً كذلك إلا أنه كسر الراء ليصح الإدغام.

وقال الزمخشري: وقرأ ابن كثير: «بوارقكم» بكسر الراء وإدغام القاف في الكاف^(٢). انتهى. وهو مخالف لما نقل الناس عنه.

وحكى الزجاج^(٣) قراءة بكسر الواو وسكون الراء دون إدغام.

وقرأ علي بن أبي طالب: «بوارقكم» على وزن فاعل، جعله اسم جمع كباقر وجامل^(٤).

والمدينة هي مدينتهم التي خرجوا منها، قيل: وتسمى الآن طرسوس، وكان اسمها عند خروجهم رفسوس^(٥).

«فليَنْظُرْ» يجوز أن يكون من نظر العين، ويجوز أن يكون من نظر القلب. والجملة في موضع نصب بـ «فليَنْظُرْ» معلق عنها الفعل، و«أيها» استفهام مبتدأ، و«أزكى» خبره، ويجوز أن يكون «أيها» موصولاً مبنياً مفعولاً لـ «يَنْظُرْ» على مذهب سيبويه، و«أزكى» خبر مبتدأ محذوف.

و«أزكى» قال ابن عباس وعطاء: أحلّ ذبيحةً وأطهر؛ لأنّ عامة بلدتهم كانوا كفاراً يذبّحون للطواغيت. وقال ابن جبير: أحلّ طعاماً. قال الضحاك: وكان أكثر أموالهم غصباً. وقال مجاهد: قالوا له: لا تبغ طعاماً فيه ظلم. وقال عكرمة: أكثر. وقال قتادة: أجود. وقال ابن السائب ومقاتل: أطيب. وقال يمان بن رثاب: أرخص^(٦). وقيل: أكثر بركةً ورزقاً. وقيل: هو الأرز.

(١) ينظر الشاذة ص ٧٩.

(٢) الكشف ٤٧٦/٢.

(٣) في معاني القرآن له ٢٧٥/٣.

(٤) المحرر الوجيز ٥٠٥/٣.

(٥) تفسير البغوي ١٥٥/٣، وزاد المسير ١٢١/٥، وتفسير القرطبي ٢٣٦/١٣. قلت: وذكرها ياقوت في معجم البلدان ٢٣١/١، ونصّ على ضبطها: أنسوس.

(٦) زاد المسير ١٢١/٥-١٢٢. وقول ابن جبير في تفسير الثعلبي ١١١/٤، والمحرر الوجيز ٥٠٦/٣، وأخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٤٠٠/١، والطبري ٢١٣/١٥. وقول عكرمة في

وقيل: التمر. وقيل: الزبيب^(١).

وقيل: في الكلام حذف، أي: أيُّ أهلها أزكى طعاماً، فيكون ضمير المؤنث عائداً على المدينة، وإذا لم يكن حذف فيكون عائده على ما يفهم من سياق الكلام، كأنه قيل: أيُّ المأكلي؟

وفي قوله: ﴿فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ﴾ دليلٌ على أنَّ حملَ النفقة وما يصلح للمسافر هو رأي المتوكلين على الله دون المتوكلين على الإنفاقات وعلى ما في أوعية الناس. وقال بعض العلماء: ما لهذا السفر - يعني سفر الحج - إلا شيطان؛ شدُّ الهميان، والتوكلُ على الرحمن^(٢).

﴿وَلْيَتَلَطَّفْ﴾ في اختفائه وتحيله مدخلاً ومخرجاً^(٣).

وقال الزمخشري^(٤): وليتكلّف اللطف والثّيقة فيما يباشره من أمر المبايعه حتى لا يُعبَن، أو في أمر التخفي حتى لا يُعرف. انتهى. والوجه الثاني هو الظاهر.

وقرأ الحسن: «وَلْيَتَلَطَّفْ» بكسر لام الأمر^(٥). وعن قتية الميَّال^(٦): «وَلْيَتَلَطَّفْ» بضمّ الياء مبنياً للمفعول.

﴿وَلَا يَشْعُرَنَّ﴾ أي: لا يفعل ما يؤدّي من غير قصد منه إلى الشعور بنا، سمّي ذلك إشعاراً منه بهم؛ لأنّه سبّب فيه^(٧).

= تفسير الثعلبي ١١١/٤، والنكت والعيون ٢٩٤/٣، والمححر الوجيز ٥٠٦/٣، وأخرجه عبد الرزاق ٤٠٠/١، والطبري ٢١٣/١٥. وقول مقاتل في المححر الوجيز ٥٠٦/٣. وقول قتادة أخرجه عبد الرزاق ٤٠٠/١، والطبري ٢١٣/١٥. وقول يمان بن رثاب في تفسير الثعلبي ١١١/٤.

(١) تفسير القرطبي ٢٣٧/١٣، والرّئع: الثّماء.

(٢) الكشف ٤٧٦/٢. والهميان: هو ما تُجعل فيه النفقة ويُشدُّ على الوسط. تهذيب اللغة ٦/٣٣٣.

(٣) المححر الوجيز ٥٠٦/٣.

(٤) في الكشف ٤٧٧/٢.

(٥) المححر الوجيز ٥٠٦/٣، وهي وما بعدها قراءتان شاذتان.

(٦) هو قتية بن مهران الأزداني صاحب الإمالات المنكرة، صحب الكسائي وغيره. معرفة

القراء الكبار ١/٣٥٦.

(٧) الكشف ٤٧٧/٢.

وقرأ أبو صالح، ويزيد بن القعقاع، وقتيبة: «ولا يَشْعُرَنَّ بكم أحدٌ» ببناء الفعل للفاعل، ورفع «أحد»^(١).

والضمير في «إنهم» عائذ على ما دلَّ عليه المعنى من كفار تلك المدينة. قيل: ويجوز أن يعود على «أحدًا»؛ لأنَّ لفظه للعموم، فيجوز أن يُجمع الضميرُ، كقوله: ﴿فَمَا يَنْكُرُ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ﴾ [الحاقة: ٤٧]. ففي «حاجزين» ضميرُ جمع عائذ على «أحد». وقال الزمخشري^(٢): الضمير في «إنهم» راجعٌ إلى الأهل المُقَدَّر في «أيُّها». والظهور هنا: الاطلاع عليهم والعلم بمكانهم^(٣). وقيل: العلوُّ والغلبة^(٤).

وقرأ زيد بن علي: «يُظْهِرُوا» بضمَّ الياء مبنياً للمفعول.

والظاهر الرجم بالحجارة، وكان الملكُ عازماً على قتلهم لو ظَفَرَ بهم، والرجمُ كان عادةً فيما سلف لمن خالف من الناس؛ إذ هي أشقى ولهم فيها مشاركة. وقال حجاج: معناه بالقول^(٥). يريد السَّبَّ. وقاله ابن جُبَيْر^(٦).

﴿أَوْ يُعِيدُكُمْ﴾ يدخلوكم فيها مُكْرَهِينَ، ولا يلزَمُ من العودِ إلى الشيء التلبُّسُ به قبل؛ إذ يُلْقَى ويرادُّ به الصَّيرورة. ﴿وَلَنْ تُفْلِحُوا﴾ إن دخلتم في دينهم^(٧).

و«إذا» حرف جزاء وجواب، وقد تقدَّم الكلام عليها^(٨)، وكثيراً ما يتَّضح تقديرُ شرطٍ وجزاء.

(١) القراءات الشاذة ص ٧٩ عن أبي صالح ويزيد.

(٢) في الكشف ٤٧٧/٢.

(٣) تفسير الثعلبي ١١١/٤.

(٤) المحرر الوجيز ٥٠٦/٣.

(٥) المحرر الوجيز ٥٠٦/٣، ونقل هو والرازي في تفسيره ١٠٣/٢١، وابن الجوزي في زاد المسير ١٢٢/٥ هذا التفسير عن الزجاج، وهو في معاني القرآن له ٢٧٦/٣.

(٦) هكذا في جميع النسخ: ابن جُبَيْر، ولم أجد أحداً نقله عنه، ولعله ابن جُريج كما في تفسير الثعلبي ١١١/٤، وتفسير الطبري ٢١٥/١٥، والنكت والعيون ٢٩٥/٣، وزاد المسير ١٢٢/٥.

(٧) الكشف ٤٧٧/٢.

(٨) عند تفسير الآية (٦٧) من سورة النساء.

﴿وَكَذَلِكَ أَعْتَرْنَا عَلَيْهِمْ لِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيهَا إِذْ يَتَنَزَّلُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرُهُمْ فَقَالُوا أَأَتَوْا عَلَىٰ نَفْسِهِمْ بِشَيْءٍ مُّبينًا رَّبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَىٰ أَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا ۖ ﴿٢١﴾ سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَّابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ وَيَقُولُونَ خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ رَجْمًا بِالْغَيْبِ وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ بِعِدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ إِلَّا مِرَاءً ظَاهِرًا وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا ۖ ﴿٢٢﴾ وَلَا تَقُولَنَّ لِيْشَاءَ إِيَّايَ فَايَلُكَ ذَلِكَ عَدَا ۖ ﴿٢٣﴾ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ۚ وَادْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ وَقُلْ عَسَىٰ أَنْ يَهْدِيَنَّ رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا رَشَدًا ۖ ﴿٢٤﴾﴾.

قبلَ هذا الكلام جُمْلٌ محذوفة، التقدير: فبعثوا أحدهم، ونظر أيها أزكى طعاماً، وتلطّف ولم يُشعِرْ بهم أحداً، فأطلع الله أهل المدينة على حالهم. وقصّة ذهابه إلى المدينة وما جرى له مع أهلها، وحمله إلى الملك وادعائهم عليه أنّه أصاب كثيراً من كنوز الأقدمين، وحمل الملك ومن ذهب معه إليهم = مذكور في التفاسير ذلك بأطول ممّا جرى، والله أعلم بتفاصيل ذلك.

ويقال: عثرْتُ على الأمر: إذا اطلعتُ عليه، وأعثرني غيبي: إذا أطلعني عليه^(١). وتقدّم الكلام على هذه المادة في قوله: ﴿فَإِنْ عِثْرَ عَلَىٰ أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّ إِثْمًا﴾ [المائدة: ١٠٧].

ومفعول «أعثرنا» محذوف، تقديره: أعثرنا عليهم أهل مدينتهم، والكاف في «وكذلك» للتشبيه، والتقدير: وكما أنماهم وبعثناهم؛ لما في ذلك من الحكمة أطلّعنا عليهم. والضمير في «ليعلموا» عائِدٌ على مفعول «أعثرنا» وإليه ذهب الطبري^(٢).

ووعدُ الله: هو البعث؛ لأنَّ حالتهم في نومتهم وانتباههم بعد المدة المتطاولة كحال من يموت ثم يُبعث، و«لا ريبَ فيها» أي: لا شك ولا ارتياب في قيامها والمجازاة فيها.

وكان الذين أعثروا على أهل الكهف قد دخلتْهم فتنة في أمر الحشر وبعث الأجساد

(١) تفسير البغوي ١٥٦/٣.

(٢) فيما نقله عنه ابن عطية في المحرر الوجيز ٥٠٧/٣.

من القبور، فشكَّ في ذلك بعضُ الناس واستبعدوه، وقالوا: تُحشر الأرواح، فشقَّ على ملكهم وبقي حيران لا يدري كيف يُبين أمره لهم، حتى لبس المسوح، وقعد على الرَّماد، وتضرَّع إلى الله في حَجَّة وبيان، فأعثر الله على أهل الكهف، فلمَّا بعثهم الله تعالى وتبيَّن الناس أمرهم سرَّ الملك، ورجع مَنْ كان شكَّ في أمر بعث الأجساد إلى اليقين، وإلى هذا وقعت الإشارة بقوله: ﴿إِذْ يَنْتَرِعُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرَهُمْ﴾^(١).

و«إذ» معمولَةٌ لـ «أعثرنا» أو «ليعلموا». وقيل: يَحْتَمِلُ أن يعود الضميرُ في «وليعلموا» على أصحاب الكهف، أي: جعل الله أمرهم آيةً لهم دالَّةً على بعث الأجساد من القبور، وقوله: ﴿إِذْ يَنْتَرِعُونَ﴾ على هذا القول ابتداءً خبرٍ عن القوم الذين بُعثوا على عهدهم، والتنازع إذ ذاك في أمر البناء والمسجد لا في أمر القيامة. وقيل: التنازع إنما هو في أن اطلعوا عليهم، فقال بعض: هم أموات. وقال بعض: هم أحياء.

وَرُويَ أَنَّ الْمَلِكَ وَأَهْلَ الْمَدِينَةِ انْطَلَقُوا مَعَ تَمْلِيخًا إِلَى الْكَهْفِ وَأَبْصَرُوهُمْ، ثُمَّ قَالَتِ الْفَتِيَّةُ لِلْمَلِكِ: نَسْتَوْدِعُكَ اللَّهُ وَنُعِيدُكَ بِهِ مِنْ شَرِّ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ. ثُمَّ رَجَعُوا إِلَى مَضَاجِعِهِمْ، وَتَوَقَّى اللَّهُ أَنْفُسَهُمْ، وَأَلْقَى الْمَلِكُ عَلَيْهِمْ ثِيَابَهُ، وَأَمَرَ فَجُعِلَ لِكُلِّ وَاحِدٍ تَابُوتٌ مِنْ ذَهَبٍ، فَرَأَاهُمْ فِي الْمَنَامِ كَارْهِينَ لِلذَّهَبِ، فَجَعَلَهَا مِنَ السَّاجِ، وَبَنَى عَلَى بَابِ الْكَهْفِ مَسْجِدًا.

والظاهر أنَّ قَوْلَهُ: ﴿رَبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ﴾ من كلام المتنازعين داخلٌ تحت القول، أي: أمروا بالبناء، وأخبروا بمضمون هذه الجملة، كأنهم تذكروا أمرهم، وتناقلوا الكلامَ في أنسابهم وأحوالهم ومدَّة لُبُّهم، فلمَّا لم يهتدوا إلى حقيقة ذلك قالوا: ﴿رَبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ﴾. وقيل: يَحْتَمِلُ أن يكون من كلام الله تعالى ردًّا لقول الخائضين في حديثهم من أولئك المتنازعين، أو من الذين تنازعوا فيه على عهد رسول الله ﷺ من أهل الكتاب^(٢).

و«الذين غلبوا» قال قتادة: هم الوُلاة؛ رُويَ أنَّ طائفةً ذهبت إلى أن يُظْمَسَ الكهفُ عليهم ويُترَكوا فيه مُعَيَّين، وقالت الطائفةُ الغالبة: لتتخذنَّ عليهم مسجدًا،

(١) المحرر الوجيز ٥٠٧/٣، وما بعده منه.

(٢) الكشف ٤٧٨/٢.

فَاتَّخَذُوهُ. وَرُويَ أَنَّ التي دَعَتْ إلى البنيان كانت كافرةً أرادت بناءً يَبْعَثُ أو مصنعٍ لِكُفْرِهم، فماتَتْهم المؤمنون، وبنوا عليهم مسجداً^(١).

وقرأ الحسن، وعيسى الثَّقَفِي: «غُلِبُوا» بضم الغين وكسر اللام^(٢)، والمعنى أَنَّ الطائفة التي أرادت المسجد كانت تريد أولاً^(٣) أن لا يُبنى عليهم شيءٌ ولا يعرض لموضعهم. وَرُويَ أَنَّ طائفةً أخرى مؤمنةً أرادت أن لا يُطَمَسَ الكهفُ، فلَمَّا غَلَبَتْ الأولى على أن يكون بنيانٌ ولا بُدَّ قالت: يكونُ مسجداً، فكان. وعن ابن عمر^(٤): أَنَّ الله عَمَّى على الناس أمرهم، وحجبهم عنه، فذلك دعاءٌ إلى بناء البنيان ليكون معلماً لهم.

والظاهر أَنَّ الضمير في «سيقولون» عائدٌ على من تقدَّم ذِكْرُهم وهم المتنازعون في حديثهم قبل ظهورهم عليهم، فأخبر تعالى نبيّه بما كان من اختلاف قومهم في عددهم. وكونُ الضمير عائداً على ما قلنا ذكره الماوردي^(٥). وقيل: يعودُ على نصارى نجران؛ تناظروا مع الرسول ﷺ في عَدَدِهِم، فقالت المَلَكِيَّةُ الجملةُ الأولى، واليعقوبيةُ الجملةُ الثانية، والنُسْطوريةُ الجملةُ الثالثة، وهذا يُروى عن ابن عباس.

وفي «الكشاف» أَنَّ السيد قال الجملةُ الأولى وكان يعقوبياً، والعاقِب قال الثانية وكان نُسطورياً، والمسلمون قالوا الثالثة وأصابوا؛ وعرفوا ذلك بإخبار الرسول عن جبريل عليهما الصلاة والسلام، فتكون الضمائر في «سيقولون» و«يقولون» و«يقولون» عائداً بعضها على نصارى نجران، وبعضها على المؤمنين. وعن عليٍّ: هم سبعة نَفَرٍ، أسماؤهم: تمليخا، ومَكْشَلِبِنيا، ومشلبنيا، هؤلاء أصحابُ يمين الملك، وكان عن يساره مَرْنُوش، ودَبْرُنُوش، ومتاذنوش، وكان يستشير هؤلاء

(١) المحرر الوجيز ٥٠٧/٣، وما بعده منه.

(٢) القراءات الشاذة ص ٧٩ عن الحسن وحده.

(٣) كلمة «أولاً» من (زا) و(يه) و(دا)، وهي في المحرر الوجيز.

(٤) كذا في جميع النسخ وفي نسختين خطيتين من تفسير القرطبي ٢٤٢/١٣: ابن عمر، وأما في

نسختين أخريين وهما الميثبان هناك، وفي المحرر الوجيز: عبيد بن عمير.

(٥) فيما نقله عنه ابن الجوزي في زاد المسير ١٢٤/٥، وما بعده منه.

الستة في أمره، والسابع الراعي الذي وافقهم، هربوا من مَلِكِهِمْ دقيانوس، واسم مدينتهم أفسُس، واسم كلبهم قَظْمِير^(١). انتهى.

وقال ابن عطية^(٢): الضمير في قوله: «سيقولون» يُراد به أهل التوراة من معاصري محمد ﷺ، وذلك أَنَّهُم اختلفوا في عددِ أهل الكهف هذا الاختلاف المنصوص. انتهى.

قيل: وجاء بسين الاستقبال؛ لأنَّه كان في الكلام طيَّ وإدماج، والتقدير: فإذا أَجَبْتَهُمْ عن سؤالهم وقصَّصْتَ عليهم قصة أهل الكهف فسألهم عن عدوِّهم، فإنَّهم إذا سألتهم سيقولون.

وقرأ ابنُ مُحَيِّصين: «ثلاث» بإدغام التاء في التاء^(٣)، وحَسَّنَ ذلك؛ لقُرْبِ مخرجَيْهِما، وكونهما مهموسين؛ لأنَّ الساكنَ الذي قبل التاء من حروف اللين، فَحَسَّنَ ذلك، ويقولون: لم يأتِ بالسين فيه ولا فيما بعده؛ لأنَّه معطوفٌ على المستقبل، فدخل في الاستقبال، أو لأنَّه أُريدَ به معنى الاستقبال الذي هو صالحٌ له.

وقرأ شبل بن عباد عن ابن كثير: بفتح ميم «خَمسة»، وهي لغة كَعَشَرة. وقرأ ابن مُحَيِّصين: بكسر الخاء والميم^(٤)، وبإدغام التاء في السين^(٥). وعنه أيضاً: إدغام التنوين في السين بغير غنة.

«رجماً بالغيب»: رميةً بالشيء المُعَيَّبِ عنهم، أو ظناً؛ استعير من الرجم، كأنَّ الإنسان يرمي الموضوعَ المجهولَ عنده بظنِّه المرَّةَ بعد المرَّة، يرحمه به عسى أن يُصيب، ومنه التَّرجُمان وترجمة الكتاب، وقولُ زهير:

وما الحربُ إلَّا ما علمتُم وذقتمُ وما هو عنها بالحديثِ المُرجَّمِ^(٦)

(١) الكشف ٤٧٨/٢.

(٢) في المحرر الوجيز ٥٠٧/٣.

(٣) القراءات الشاذة ص ٧٩، والمحتسب ٢٦/٢.

(٤) المحرر الوجيز ٥٠٧/٣. وينظر المحتسب ٢٧/٢.

(٥) القراءات الشاذة ص ٧٩، دون ذكر كسر الخاء والميم.

(٦) المحرر الوجيز ٥٠٧/٣-٥٠٨، والبيت في ديوان زهير ص ١٨.

أي: المظنون، وأتت هذه عقب ما تقدّم لتدلّ على أنّ قائل^(١) تلك المقاليتين لم يقولوا ذلك عن علم، وإنّما قالوا ذلك على سبيل التخمين والحدّس، جاءت المقالة الثالثة خالية عن هذا القيد، مُشعّرة أنّها هي المقالة الصادقة كما تقدّم ذكّر ذلك عن عليّ وعن رسول الله عن جبريل عليهما الصلاة والسلام.

وانتصب «رجماً» على أنّه مصدرٌ لفعلٍ مُضمر، أي: يرجمون بذلك، أو لتضمين «سيقولون» و«يقولون» معنى يرجمون، أو لكونه مفعولاً من أجله، أي: قالوا ذلك لرميهم بالخبر الخفيّ، أو لظنّهم ذلك، أي: الحاملُ لهم على هذا القول هو الرّجْمُ بالغيّب. و«ثلاثة» خبرٌ مبتدأٌ محذوف، والجملة بعده صفة، أي: هم ثلاثة أشخاص، وإنّما قدّرنا أشخاصاً لأنّ «رابعهم» اسمُ فاعلٍ، أُضيفَ إلى الضمير، والمعنى: إنّهم ربّعهم، أي: جعلهم أربعة، وصيّرهم إلى هذا العدد، فلو قدّر ثلاثة رجالٍ استحال أن يُصيّر ثلاثة رجالٍ أربعة؛ لاختلاف الجنسَيْن.

والواو في «وثامنهم» للعطف على الجملة السابقة، أي: يقولون: هم سبعة وثامنهم كليهم، فأخبروا أولاً بسبعة رجال جزماً، ثم أخبروا إخباراً ثانياً أنّ ثامنهم كليهم، بخلاف القولين السابقين، فإنّ كلّاً منهما جملةٌ واحدةٌ وصِفَتِ المُحدّثُ عنه بصفة، ولم يعطفِ الجملةُ عليه.

وذكرَ عن أبي بكر بن عياش وابن خالويه أنّها واو الثمانية، وأنّ قريشاً إذا تحدّثت تقول: ستة سبعة وثمانية تسعة، فتُدخل الواو في الثمانية^(٢).

وكونُهما جمليتين معطوف إحداهما على الأخرى مؤدّن بالتثنية في الإخبار، بخلاف ما تقدّم فإنّهم أخبروا بشيءٍ موصوفٍ بشيءٍ لم يتأخّر عن الإخبار؛ ولذلك جاء فيه «رجماً بالغيّب» ولم يجرّ في هاتين الجمليتين شيءٌ يقدح فيهما.

وقرئ: «وثامنهم كاليهم»^(٣) أي: صاحب كليهم^(٤)، وزعم بعضهم أنّهم ثمانية

(١) هكذا في النسخ، والأولى أن تكون: قائل.

(٢) المحرر الوجيز ٣/٥٠٨، وزاد المسير ٥/١٢٥.

(٣) ينظر ما تقدم عند تفسير الآية (١٨) من هذه السورة، وهذه القراءة لجعفر الصادق.

(٤) وهذا قول ابن جريج ومحمد بن إسحاق فيما ذكر الماوردي في النكت والعيون ٣/٢٩٧، وابن الجوزي في زاد المسير ٥/١٢٥.

رجال، واستدلّ بهذه القراءة، وأوّل قوله: «وكلبهم» على حذف مضاف، أي: وصاحب كلبهم.

وذهب بعض المفسرين إلى أنّ قوله: «وثامنهم» ليس داخلاً تحت قولهم، بل مقولهم، هو قوله: «ويقولون سبعة».

ثم أخبر تعالى بهذا على سبيل الاستئناف، وإذا كان استئنافاً من الله دلّ ذلك على أنّهم ثمانية بالكلب، وأمّا «رابعهم كلبهم» و«سادسهم كلبهم» فهو من جملة المحكي من قولهم؛ لأنّ كلّاً من الجملتين صفة، وإلى أنّ العدة ثمانية بالكلب، ذهب الأكثر من الصحابة والتابعين وأئمة التفسير.

وقال الزمخشري^(١): فإن قلت: فما هذه الواو الداخلة على الجملة الثالثة؟ ولم دخلت عليها دون الأوليين؟ قلت: هي الواو التي تدخل على الجملة الواقعة صفة للنكرة، كما تدخل على الواقعة حالاً عن المعرفة في نحو قولك: جاءني رجلٌ ومعه آخر، ومررتُ بزيد وفي يده سيف، ومنه قوله عزّ وعلا: ﴿رَمَا أَهْلَكُنَا مِنْ قَرْبَةٍ إِلَّا هَلَاكَ كَاتِبُ مَعْلُومٍ﴾ [الحجر: ٤]، وفائدتها تأكيد لصوق الصفة بالموصوف، والدلالة على اتّصافه بها أمرٌ ثابتٌ مستقرٌّ، وهي الواو التي آذنت بأنّ الذين قالوا: سبعة وثامنهم كلبهم، قالوه عن ثبات علم وطمأنينة نفس، ولم يرحموا بالظنّ كما غيرهم. انتهى.

وكون الواو تدخل على الجملة الواقعة صفة دالة على لصوق الصفة بالموصوف، وعلى ثبوت اتّصاله بها، شيء لا يعرفه النحويون، بل قرّروا أنّه لا تُعطف الصّفة التي ليست بجملة على صفة أخرى، إلّا إذا اختلفت المعاني، حتى يكون العطف دالاً على المُغايرة، وأمّا إذا لم يختلف فلا يجوز العطف، هذا في الأسماء المفردة، وأمّا الجُمْلُ التي تقع صفةً فهي أبعد من أن يجوز ذلك فيها، وقد ردّوا على مَنْ ذهب إلى أنّ قول سيّويه: وأمّا ما جاء لمعنى وليس باسم ولا فعل^(٢)، هو على أنّ: وليس باسم ولا فعل صفة لقوله: لمعنى، وأنّ الواو دخلت في الجملة؛ بأنّ ذلك ليس من كلام العرب، لا تقول العرب: مررتُ برجلٍ

(١) في الكشف ٤٧٨/٢-٤٧٩.

(٢) الكتاب لسيّويه ١٢/١.

ويأكل، على تقدير الصفة، وأما قوله تعالى: ﴿إِلَّا وَلَهَا﴾ فالجملة حالية، ويكفي ردًا لقول الزمخشري أنا لا نعلم أحداً من علماء النُّحو ذهبَ إلى ذلك.

ولمَّا أخبر تعالى عن مقالتيهم واضطرابهم في عددهم أمره تعالى أن يقول: ﴿رَبِّي أَعْلَمُ بِعَدَّتِهِمْ﴾ أي: لا يُخْبَرُ بعددهم إلَّا مَنْ يَعْلَمُهُمْ حقيقةً وهو الله تعالى.

﴿مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ﴾ والمثبت في حقِّ الله تعالى هو الأعلمية، وفي حقِّ القليل العالمية، فلا تعارض، قيل: من الملائكة. وقيل: من العلماء، وعِلْمُ القليل لا يكون إلَّا بإعلام الله. وقال ابن عباس: أنا من القليل^(١).

ثمَّ نهاه تعالى عن الجدال فيهم، أي: في عدَّتِهِمْ والمراء. وسَمَّى مراجعته لهم مراءً على سبيل المقابلة لمُماراة أهل الكتاب له في ذلك، وقَيَّده بقوله: ﴿ظَاهِرًا﴾ أي: غير مُتعمِّق فيه، وهو أن تُقَصَّ عليهم ما أوحى إليك فحسبُ، من غير تجهيل ولا تعنيف، كما قال: ﴿وَحَدِّثْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾^(٢) [النحل: ١٢٥].

وقال ابن زيد: «مراءً ظاهرًا»: هو قولك لهم: ليس كما تقولون. وحكى الماوردي: إلَّا بِحُجَّةٍ ظاهرة. وقال ابنُ الأنباري: إلَّا جَدَالَ مُتَيَقِّنٍ عَالِمٍ بِحَقِيقَةِ الخبر، والله تعالى ألقى إليك ما لا يَشُوبُه باطل^(٣). وقال ابن بحر: «ظاهرًا»: يشهده الناس. وقال الثبريزي: «ظاهرًا»: ذاهبًا بِحُجَّةِ الخصم، وأنشد:

وَتِلْكَ شَكَاةُ ظَاهِرٍ عَنْكَ عَارُهَا^(٤)

أي: ذاهِبٌ.

(١) قول ابن عباس هذا مشهور في كتب التفسير وغيرها، وهو في معاني القرآن للزجاج ٣/٢٧٧، والنكت والعيون ٣/٢٩٧، والمححر الوجيز ٣/٥٠٨، وزاد المسير ٥/١٢٦. وأخرجه عبد الرزاق في تفسيره ١/٤٠٠، وأحمد في فضائل الصحابة (١٥٥٧)، والطبري في تفسيره ١٥/٢١٩، والطبراني في الأوسط (٦١١٣).

(٢) الكلام الأخير من الكشاف ٢/٤٧٩.

(٣) زاد المسير ٥/١٢٧، وقول الماوردي في النكت والعيون ٣/٢٩٨ وذكره عن علي بن عيسى، وذكر القول الآتي من غير نسبة.

(٤) عجز بيت قائله أبو ذؤيب الهذلي كما في شرح أشعار الهذليين ١/٧٠، وصدره: وعيَّرها الواشونَ أنِّي أجيبها. والكلام من المححر الوجيز ٣/٥٠٨.

ثُمَّ نَهَا أَنْ يَسْأَلَ أَحَدًا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ عَنْ قِصَّتِهِمْ، لَا سَوَالَ مَتَعْنِتٍ؛ لِأَنَّهُ خِلَافٌ مَا أُمِرَتْ بِهِ مِنَ الْجِدَالِ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ، وَلَا سَوَالَ مُسْتَرْشِدٍ؛ لِأَنَّهُ تَعَالَى قَدْ أَرَشَدَكَ بِأَنْ أَوْحَى إِلَيْكَ قِصَّتَهُمْ^(١).

ثُمَّ نَهَا أَنْ يُخْبِرَ بِأَنَّهُ يَفْعَلُ فِي الزَّمَنِ الْمُسْتَقْبَلِ شَيْئًا إِلَّا وَيَقْرُنَ ذَلِكَ بِمَشِيئَةِ اللَّهِ تَعَالَى، وَتَقَدَّمَ فِي سَبَبِ النُّزُولِ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ حِينَ سَأَلَتْهُ قُرَيْشٌ عَنْ أَهْلِ الْكَهْفِ وَالْخَضِرِ وَالرُّوحِ، قَالَ: «غَدًا أَخْبِرُكُمْ»، وَلَمْ يَقُلْ: إِنْ شَاءَ اللَّهُ، فَتَأَخَّرَ عَنْهُ الْوَحْيُ مَدَّةً؛ قِيلَ: خَمْسَةَ عَشَرَ يَوْمًا. وَقِيلَ: أَرْبَعِينَ^(٢).

و ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ استثناء لا يُمكنُ حَمْلُهُ عَلَى ظَاهِرِهِ؛ لِأَنَّهُ يَكُونُ دَاخِلًا تَحْتَ الْقَوْلِ، فَيَكُونُ مِنَ الْمَقُولِ، وَلَا يَنْهَاهُ اللَّهُ أَنْ يَقُولَ: إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ؛ لِأَنَّهُ كَلَامٌ صَحِيحٌ فِي نَفْسِهِ، لَا يُمكنُ أَنْ يَنْهَى عَنْهُ، فَاحْتِيجُ فِي تَأْوِيلِ هَذَا الظَّاهِرِ إِلَى تَقْدِيرٍ:

فَقَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ^(٣): فِي الْكَلَامِ حَذْفُ يَقْتَضِيهِ الظَّاهِرُ، وَيُحَسِّنُهُ الْإِيجَازُ، تَقْدِيرُهُ: إِلَّا أَنْ تَقُولَ: إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ، أَوْ: إِلَّا أَنْ تَقُولَ: إِنْ شَاءَ اللَّهُ، فَالْمَعْنَى: إِلَّا أَنْ تَذْكُرَ مَشِيئَةَ اللَّهِ، فَلَيْسَ «إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ» مِنَ الْقَوْلِ الَّذِي نُهَى عَنْهُ.

وَقَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ^(٤): «إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ» مُتَعَلِّقٌ بِالنَّهْيِ لَا بِقَوْلِهِ: «إِنِّي فَاعِلٌ»؛ لِأَنَّهُ لَوْ قَالَ: إِنِّي فَاعِلٌ كَذَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ، كَانَ مَعْنَاهُ: إِلَّا أَنْ تَعْتَرِضَ مَشِيئَةُ اللَّهِ دُونَ فِعْلِهِ، وَذَلِكَ مَا لَا مَدْخَلَ فِيهِ لِلنَّهْيِ، وَتَعَلَّقَهُ بِالنَّهْيِ عَلَى وَجْهَيْنِ؛ أَحَدُهُمَا: وَلَا تَقُولَنَّ ذَلِكَ الْقَوْلَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ أَنْ تَقُولَهُ بِأَنْ يَأْذَنَ لَكَ فِيهِ. وَالثَّانِي: وَلَا تَقُولَنَّ إِلَّا بِأَنْ يَشَاءَ اللَّهُ، أَيِ: إِلَّا بِمَشِيئَتِهِ، وَهُوَ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ، أَيِ: إِلَّا مَلْتَبِسًا بِمَشِيئَةِ اللَّهِ قَائِلًا: إِنْ شَاءَ اللَّهُ. وَفِيهِ وَجْهٌ ثَالِثٌ: وَهُوَ أَنْ تَكُونَ «إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ» فِي مَعْنَى كَلِمَةِ تَأْيِيدٍ، كَأَنَّهُ قِيلَ: وَلَا تَقُولَنَّ أَبَدًا، وَنَحْوُهُ: ﴿وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَمُوتَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رِئَاءً﴾ [الأعراف: ٨٩]؛ لِأَنَّ عَوْدَهُمْ فِي مِلَّتِهِمْ مِمَّا لَنْ

(١) الكشاف ٤٧٩/٢.

(٢) تفسير الرازي ١٠٨/٢١.

(٣) في المحرر الوجيز ٥٠٨/٣.

(٤) الكشاف ٤٧٩/٢-٤٨٠.

يشاء الله، وهذا نهى تأديب من الله لنبيه حين قال: «اثتوني غداً أخبركم»، ولم يستثن^(١). انتهى.

قال ابن عطية: وقالت فرقة: هو استثناء من قوله: ﴿وَلَا تَقُولَنَّ﴾، وحكاة الطبري ورّد عليه، وهو من الفساد من حيث كان الواجب أن لا يحكى. انتهى. وتقدم تخريج الزمخشري ذلك على أن يكون متعلقاً بالنهي.

وتكلم المفسرون في هذه الآية في الاستثناء في اليمين، وليست الآية في الأيمان^(٢).

والظاهر أمره تعالى بذكر الله إذا عرض له نسيان، ومُتَعَلَّقُ النسيان غير مُتَعَلَّقِ الذكر، ف قيل: التقدير: واذكُرْ رَبَّكَ إذا تركت بعض ما أمرك به. وقيل: واذكُرْهُ إذا اعتراك النسيان ليذكرك المنسي، وقد حمل قتادة ذلك على أداء الصلاة المنسية عند ذكرها. وقيل: واذكُرْ رَبَّكَ بالتسبيح والاستغفار إذا نسيت كلمة الاستثناء؛ تشديداً في البعث على الاهتمام بها. وقيل: واذكُرْ مشيئة ربك إذا فرط منك نسيان لذلك، أي: إذا نسيت كلمة الاستثناء ثم تنهت لها فتداركتها بالذكر. قاله ابن جبير؛ قال: ولو بعد يوم أو شهر أو سنة^(٣). وقال ابن الأنباري: بعد تقضي النسيان، كما تقول: اذكُرْ لعبد الله - إذا صلي - حاجتك، أي: إذا قضى الصلاة^(٤).

والإشارة بقوله: ﴿لَا قَرَبَ مِنْ هَذَا﴾ إلى الشيء المنسي، أي: اذكُرْ رَبَّكَ عند نسيانه بأن تقول: ﴿عَسَى أَنْ يَهْدِيَنِي رَبِّي﴾ لشيء آخر بدل هذا المنسي أقرب منه رشداً وأدنى خيراً أو منفعة، ولعل النسيان كان خيرة، كقوله: ﴿أَوْ نُنسِهَا نَأْتٍ بِخَيْرٍ مِنْهَا﴾ [البقرة: ١٠٦].

وقال الزمخشري^(٥): «وهذا» إشارة إلى نبا أهل الكهف، ومعناه: لعل الله يؤتيني من البينات والحجج على أنني نبي صادق ما هو أعظم في الدلالة، وأقرب

(١) في المحرر الوجيز ٣/٥٠٨-٥٠٩.

(٢) المحرر الوجيز ٣/٥٠٩.

(٣) الكشف ٢/٤٨٠ مع تقديم وتأخير.

(٤) زاد المسير ٥/١٢٧.

(٥) في الكشف ٢/٤٨٠-٤٨١، وما قبله.

رشدًا من نبا أصحاب الكهف، وقد فعل ذلك، حيث أتاه من قصص الأنبياء والإخبار بالغيوب ما هو أعظم من ذلك وأدُلُّ. انتهى.

وهذا تقدّمه إليه الزجاج، قال: المعنى: عسى أن يُيسّر الله من الأدلة على نبوتي أقرب من دليل أصحاب الكهف. وقال ابن الأنباري: عسى أن يُعرّفني جواب مسائلكم قبل الوقت الذي حدّدته لكم، ويُعجّل لي من جهته الرّشاد^(١).

وقال محمد الكوفي المفسّر^(٢): هي بالفاظها ممّا أمر أن يقولها كلٌّ من لم يستثن، وأنها كفارة لنسيان الاستثناء.

﴿وَلْيَتُوبُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تِسْعًا﴾ ٢٥ ﴿قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَيْسُوا لَهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَبْصِرْ بِهِ وَأَسْمِعْ مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا﴾ ٢٦ ﴿وَأَتْلُ مَا أُوْحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ لَا مُبْدِلَ لِكَلِمَاتِهِ وَلَنْ يَجْعَلَ مِنْ دُونِهِ مَلْتَمَعًا﴾ ٢٧ ﴿

الظاهر أن قوله: ﴿وَلْيَتُوبُوا﴾ الآية، إخبار من الله تعالى بمدة لبثهم نياماً في الكهف إلى أن أطلع الله عليهم. قال مجاهد: وهو بيان لمُجمل قوله تعالى: ﴿فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا﴾ ١١ ﴿^(٣).

ولما تحرّر هذا العدد بإخبار من الله تعالى أمر نبيه أن يقول: ﴿قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَيْسُوا﴾ فخبّره هذا هو الحقُّ والصدق الذي لا يدخله ريب؛ لأنّه عالم غيب السماوات والأرض.

والظاهر أن قوله: ﴿بِمَا لَيْسُوا﴾ إشارة إلى المدة السابق ذكرها. وقال بعضهم: ﴿بِمَا لَيْسُوا﴾ إشارة إلى المدة التي بعد الاطلاع عليهم إلى مدة الرسول ﷺ. وقيل: لمّا قال: ﴿وَازْدَادُوا تِسْعًا﴾ كانت التسعة منبهمّة بين^(٤) الساعات والأيام والشهور

(١) القولان في زاد المسير ١٢٩/٥، وقول الزجاج في معاني القرآن له ٢٧٨/٣، ونقله عنه ابن عطية في المحرر الوجيز ٥٠٩/٣.

(٢) هو محمد بن السائب الكلبي، النسابة المشهور، وقوله في المحرر الوجيز ٥٠٩/٣.

(٣) الكشف ٤٨١/٢ بنحوه.

(٤) في (أ) و(ح) و(د) و(ع): هي.

والأعوام، واختلفت بنو إسرائيل بحسب ذلك، فأمره تعالى برّد العلم إليه، يعني: في التسع، وهذا بعيد؛ لأنه إذا سبق عدد مُفسّر وعُطِفَ عليه ما لم يُفسَّر حُمِلَ تفسيره على السابق. وحكى النقّاش أنها ثلاث مئة شمسية، ولَمَّا كان الخطاب للعرب زِيدَت التسع؛ إذ حسابُ العرب هو بالقمر؛ لاتِّفاق الحسايين. وقال قتادة ومطر الوراق: «ولبثوا» إخبارٌ من بني إسرائيل، واحتجّوا بما في مصحف عبد الله: «وقالوا لبثوا»، وعلى غير قراءة عبد الله يكون معطوفاً على المحكيّ بقوله: «سيقولون»، ثم أمر الله نبيّه أن يرّد العلم إليه بما لبثوا؛ ردّاً عليهم وتفنيداً لمقاتلهم^(١). قيل: هو من قول المتنازعين في أمرهم، وهو الصحيح على مقتضى سياق الآية، ويؤيده: ﴿قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا﴾ جعل ذلك من الغيوب التي هو تعالى مختصّ بها.

وقرأ الجمهور: «مئة» بالتنوين؛ قال ابن عطية: على البدل أو عطف البيان. وقيل: على التفسير والتمييز^(٢). وقال الزمخشري: عطف بيان لـ «ثلاث مئة»^(٣). وحكى أبو البقاء أن قوماً أجازوا أن يكون بدلاً من «مئة»؛ لأنّ «مئة» في معنى مئات^(٤). فأما عطف البيان فلا يجوز على مذهب البصريين، وأما نصبه على التمييز فالمحفوظ من لسان العرب المشهور أنّ «مئة» لا تُفسَّر إلا بمفرد مجرور، وأنّ قوله:

إذا عاشَ الفتى مثنينِ عاماً^(٥)

من الضرورات، ولاسيّما وقد انضافَ إلى ذلك كونُ «سنين» جمعاً.

وقرأ حمزة، والكسائي، وطلحة، ويحيى، والأعمش، والحسن، وابن

(١) المحرر الوجيز ٣/٥١٠ بنحوه مع تقديم وتأخير في الكلام. وقراءة ابن مسعود في معاني القرآن للنحاس ٤/٢٢٦.

(٢) المحرر الوجيز ٣/٥١٠، والجمهور هنا من السبعة ما عدا حمزة والكسائي كما سيأتي.

(٣) الكشف ٢/٤٨١.

(٤) إملاء ما من به الرحمن ٢/١٠١.

(٥) صدر بيت قائله الربيع بن ضُبُع الفزاري كما في الكتاب لسيبويه ١/٢٠٨، وخزانة الأدب ٣/٣٠٦، وعجزه:

أبي ليلي، وخلف، وابن سعدان، وابن عيسى الأصبهاني، وابن جُبَيْر الأنطاكي: «مئة» بغير تنوين مضافاً إلى «سنين»، أوقع الجمع موقعَ المفرد، وأنحى أبو حاتم على هذه القراءة، ولا يجوز له ذلك. وقال أبو علي: هذه تُضافُ في المشهور إلى المفرد، وقد تُضافُ إلى الجمع^(١).

وقرأ أبيُّ: «سَنَة»^(٢)، وكذا في مصحف عبد الله^(٣).

وقرأ الضحَّاك: «سنون» بالواو على إضمار: هي سنون.

وقرأ الحسن، وأبو عمرو في رواية اللؤلؤي عنه: «تَسْعاً» بفتح التاء، كما قالوا: عَشْر^(٤).

ثم ذكر اختصاصه بما غابَ في السماوات والأرض وخفيَ فيها من أحوال أهلها، وجاء بما دلَّ على التعجُّب من إدراكه للمسموعات والمبصرات للدلالة على أنَّ أمره في الإدراك خارجٌ عن حَدِّ ما عليه إدراكُ السامعين والمبصرين؛ لأنَّه يُدْرِكُ لطفَ الأشياءِ وأصغرها كما يُدْرِكُ أكبرها حجماً وأكثرها جُزْماً، ويُدْرِكُ البواطن كما يُدْرِكُ الظواهر^(٥).

والضمير في «به» عائذٌ على الله تعالى^(٦)، وهل هو في موضع رفع أو نصب؟ وهل «أَسْمِعُ» و«أُبْصِرُ» أمران حقيقة، أم أمران لفظاً معناهما إنشاء التعجُّب؟ في ذلك خلافٌ مُقَرَّرٌ في النَّحو.

وقال ابن عطية^(٧): وَيَحْتَمِلُ أن يكون المعنى: أُبْصِرْ به أو بوحيه وإرشاده. انتهى. قيل: ويجوز أن يكون أمراً حقيقةً، أي: أْبْصِرْ بدين الله وأَسْمِعْ، أي: بَصِّرْ

(١) المحرر الوجيز ٣/ ٥١٠ باختصار، وقراءة حمزة والكسائي في السبعة ص ٣٩٠، والتيسير ص ١٤٣، وقراءة خلف من العشرة في النشر ٢/ ٣١٠، وكلام أبي علي الفارسي في الحجة للقراء السبعة ٥/ ١٣٧.

(٢) يعني بالافراد والإضافة، وهي في القراءات الشاذة ص ٧٩، والكشاف ٢/ ٤٨١.

(٣) المحرر الوجيز ٣/ ٥١٠، وقراءة الضحَّاك الآتية منه.

(٤) القراءات الشاذة ص ٧٩، وذكرها الزمخشري في الكشاف ٢/ ٣٨١ عن الحسن.

(٥) الكشاف ٢/ ٤٨١.

(٦) إملاء ما منَّ به الرحمن ٢/ ١٠١.

(٧) في المحرر الوجيز ٣/ ٥١٠.

يَهْدِي اللَّهُ وَنَسَمَعُ، فترجعُ الهاءُ إمّا على الهدى، وإمّا على الله. ذكره ابن الأنباري.

وقرأ عيسى: «أَسْمَعَ بِهِ وَأَبْصَرَ»^(١) على الخبر فعلاً ماضياً لا على التعجب، أي: أَبْصَرَ عِبَادَهُ بِمَعْرِفَتِهِ وَأَسْمَعَهُمْ، والهاء كناية عن الله تعالى.

والضمير في قوله: ﴿مَا لَهُمْ﴾ قال الزمخشري: لأهل السماوات والأرض ﴿مِنْ وَلِيِّ﴾ مُتَوَلٍّ لأمورهم، ﴿وَلَا يُشْرِكُ﴾ في قضائه أحداً منهم^(٢). وقيل: يَحْتَمِلُ أن يعود على أصحاب الكهف، أي: هذه قدرته وحده، ولم يُؤَالِهم غيره بتَلَطُّفٍ بهم، ولا أَشْرَكَ معه أحداً في هذا الحكم. وَيَحْتَمِلُ أن يعود على مُعاصِرِي الرسول ﷺ من الكفار ومُشَاقِّيه، وتكون الآية اعتراضاً بتهديد. قاله ابن عطية^(٣). وقيل: يَحْتَمِلُ أن يعود على مؤمني أهل السماوات والأرض، أي: لن يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِهِ وَلِيًّا. وقيل: يعود على المختلفين في مَدَّةِ نُبُتِهِمْ، أي: ليس لهم من دُونِ اللَّهِ مَنْ يَتَوَلَّى تَدْبِيرَهُمْ، فكيف يكونون أَعْلَمَ مِنْهُ؟ أو كيف يعلمون من غير إِعْلَامِهِ إِيَّاهُمْ^(٤)!

وقرأ الجمهور: «وَلَا يُشْرِكُ» بالياء على النفي. وقرأ مجاهد: بالياء والجزم. قال يعقوب: لا أعرف وجهه. وقرأ ابن عامر، والحسن، وأبو رجاء، وَقَتَادَةَ، وَالْجَحْدَرِي، وَأَبُو حَيَوَةَ، وَزَيْدٌ، وَحُمَيْدُ بْنُ الْوَزِيرِ عَنْ يَعْقُوبَ، وَالْجُعْفِيُّ وَاللُّؤْلُؤِيُّ عَنْ أَبِي بَكْرٍ: «وَلَا تُشْرِكُ» بالتاء والجزم على النهي^(٥).

ولمّا أنزل عليه ما أنزل من قصة أهل الكهف أمره بأن يَقْصَّ ويتلو على معاصريه ما أوحى إليه تعالى من كتابه في قصة أهل الكهف وفي غيرهم، وأنَّ ما أوحاه إليه لا مُبَدِّلَ لَهُ، و«لَا مُبَدِّلَ» عامٌّ، و«لِكَلِمَاتِهِ» عامٌّ أيضاً، فالتخصيص إمّا

(١) القراءات الشاذة ص ٧٩.

(٢) الكشف ٤٨١/٢.

(٣) في المحرر الوجيز ٥١١/٣.

(٤) تفسير الرازي ١١٢/٢١.

(٥) المحرر الوجيز ٥١١/٣، وقراءة ابن عامر من السبعة في السبعة ص ٣٩٠. والتيسير ص ١٤٣.

في «لا مُبَدَّل» أي: لا مُبَدَّل له سواه، ألا ترى إلى قوله: ﴿وَإِذَا بَدَلْنَا آيَةً مَّكَانَ آيَةٍ﴾ [النحل: ١٠١]، وإمّا في «كلماته» أي: لكلماته المتضمنة الخبر؛ لأنّ ما تضمن غير الخبر وقع التَّنْخُصُّ في بعضه، وفي أمره تعالى أن يتلو ما أوحى إليه وإخباره أنّه لا مُبَدَّل لكلماته إشارة إلى تبديل المتنازعين في أهل الكهف، وتحريف أخبارهم.

والمُلتَجِد: المُلتَجِ الذي تميل إليه وتعذل^(١).

﴿وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدَ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا﴾ (١٨) وَقُلِ الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا وَإِن يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ بِئْسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا﴾ (١٩).

قال كفار قريش: لو أبعدت هؤلاء عن نفسك لجالسناك وصحبناك - يعنون عماراً وصهيباً وسلماناً وابن مسعود وبلاً - ونحوهم من الفقراء - وقالوا: إنّ ربح جبابهم تؤذي، فنزلت: ﴿وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ﴾ الآية. وعن سلمان أنّ قائل ذلك عُيَيْنَةُ بن حِصْن والأقرع وذوهم من المؤلفة، فنزلت. فالآية على هذا مدنية، والأول أصح؛ لأنّ السورة مكية، وفعل المؤلفة فعل قريش، فردّ بالآية عليهم^(٢).

﴿وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ﴾ أي: احسبها وثبّتها؛ قال أبو ذؤيب:

فَصَبَرْتُ عَارِفَةً لِّذَلِكَ حُرَّةً تَرُسُو إِذَا نَفْسُ الْجَبَانِ تَطَلَّعُ^(٣)

وفي الحديث النهي عن صَبَرِ الحيوان، أي: حبسه للرمي^(٤).

(١) الكشف ٤٨١/٢ بنحوه.

(٢) المحرر الوجيز ٥١٢/٣ مع تقديم وتأخير. وينظر أسباب النزول للواحدي ص ٣٠٦-٣٠٧.

(٣) الكشف ٤٨١/٢، والبيت لم أقف على من نسبته إلى أبي ذؤيب سوى الزمخشري في الكشف - كما هنا - وفي أساس البلاغة ص ٤١٦، وقد تقدم عند تفسير الآية (٤٥) من سورة البقرة من غير نسبة، وهو معروف عن عترة، وهو في ديوانه ص ٤٩.

(٤) المحرر الوجيز ٥١٢/٣، والحديث أخرجه البخاري (٥٥١٣)، ومسلم (١٩٥٦)، وأحمد (١٢١٦١) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه.

و«مع» تقتضي الصحبة والموافقة.

والأمر بالصبر هنا يظهر منه كبيرُ اعتناء بهؤلاء الذين أُمِرَ أن يصبرَ نفسه معهم، وهي أبلغ من التي في «الأنعام»: ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ﴾ الآية [٥٢].

وقال ابن عمر، ومجاهد، وإبراهيم: ﴿يَا لَفَذُوْهُ وَاللَّيْثِي﴾ إشارة إلى الصلوات الخمس. وقال قتادة: إلى صلاة الفجر وصلاة العصر^(١). وقد يُقال: إنَّ ذلك يُرادُّ به العموم، أي: يدعون ربهم دائماً، ويكون مثل: ضرب زيد الظهر والبطن، يُرادُّ جميع بدنه لا خصوص المدلول بالوضع^(٢).

وتقدّم الكلام على قوله: ﴿يَا لَفَذُوْهُ وَاللَّيْثِي﴾ قراءة وإعراباً في «الأنعام»^(٣).

﴿وَلَا تُعَذِّبْ﴾ أي: لا تصرف «عينك» النظر عنهم إلى أبناء الدنيا^(٤).

و«عَذَا» مُتَعَدٍّ تقول: عذا فلان طوره، وجاء القوم عدا زيدا؛ فلذلك قدّرنا المفعول محذوفاً ليبقى الفعل على أصله من التعذية. وقال الزمخشري^(٥): «وَأَمَّا عُدِّي بِ «عَنْ» لتضمين «عدا» معنى نَبَا وَعَلَا فِي قَوْلِكَ: نَبَتْ عَنْهُ عَيْنُهُ، وَعَلَتْ عَنْهُ عَيْنُهُ؛ إِذَا اقْتَحَمْتَهُ وَلَمْ تَعْلُقْ بِهِ. فَإِنْ قُلْتَ: أَيُّ غَرَضٍ فِي هَذَا التَّضْمِينِ؟ وَهَلَّا قِيلَ: وَلَا تُعَذِّبْ عَيْنَكَ؟ أَوْ: وَلَا تَعْلُقْ عَيْنَكَ عَنْهُمْ؟ قُلْتَ: الْغَرَضُ فِيهِ إِعْطَاءُ مَجْمُوعِ مَعْنَيْنِ، وَذَلِكَ أَقْوَى مِنْ إِعْطَاءِ مَعْنَى قَدْ، أَلَا تَرَى كَيْفَ رَجَعَ الْمَعْنَى إِلَى قَوْلِكَ: وَلَا تُقَتِّلْهُمْ عَيْنَكَ مُجَاوِزِينَ إِلَى غَيْرِهِمْ؟ وَنَحْوُ قَوْلِهِ: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ﴾ [النساء: ٢] أي: وَلَا تَضْمَوْهَا إِلَيْهَا أَكْلِينَ لَهَا. انتهى. وما ذكره من التضمين لا يتقاس عند البصريين، وإنما يُدْهَبُ إِلَيْهِ عِنْدَ الْغَرَضِ، أَمَّا إِذَا أَمُكِنَ إِجْرَاءُ اللَّفْظِ عَلَى مَدْلُولِهِ الْوَضْعِيِّ فَإِنَّهُ يَكُونُ أَوْلَى.

وقرأ الحسن: «وَلَا تُعَذِّبْ» من أَعْدَى. وعنه أيضاً وعن عيسى والأعمش:

(١) المحرر الوجيز ٥١٢/٣.

(٢) وتقدم الكلام على ذلك عند تفسير آية الكرسي، الآية (٢٥٥) من سورة البقرة.

(٣) عند تفسير الآية (٥٢) منها.

(٤) مجمع البيان ١٤٩/٢٩.

(٥) في الكشاف ٤٨١/٢.

«ولا تُعَدُّ»^(١)، قال الزمخشري^(٢): نقلاً بالهمزة وثقل الحشو، ومنه قوله:

فَعَدُّ عَمَّا نَرَى إِذَا لَا ارْتِجَاعَ لَهُ^(٣)

لأنَّ معناه: فَعَدُّ هَمَّكَ عَمَّا تَرَى. انتهى. وكذا قال صاحب «اللوامح» قال: وهذا مما عدَّيته بالتضعيف كما كان في الأولى بالهمزة. وما ذَهَبَا إليه ليس بجيد، بل الهمزة والتكثير في هذه الكلمة ليسا للتَّعْدِيَةِ، وإنما ذلك لموافقة «أَفْعَل» و«فَعَّل» للفعل المجرَّد، وإنما قلنا ذلك لأنَّه إذا كان مُجَرَّدًا متعَدِّ، وقد أقرَّ بذلك الزمخشريُّ، فإنَّه قال: يُقال: عداه إذا جاوزَه، ثم قال: وإِنَّمَا عُدِّي بِـ «عن» للتضمين، والمستعمل في التضمين هو مَجَازٌ ولا يَتَسَعُونَ فيه إذا ضَمَّنُوهُ، فَيُعَدُّونَه بالهمزة أو التضعيف، ولو عُدِّي بهما وهو مُتَعَدِّ لتَعَدَّى إلى اثنين، وهو في هذه القراءة ناصِبٌ مفعولاً واحداً، فدلَّ على أَنَّهُ ليس مُعَدِّي بهما.

وقال الزمخشري: ﴿تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ في موضع الحال. انتهى. وصاحبُ الحالِ إِن قُدِّرَ «عيناك» فكان يكون التركيب: تَريدان، وإِنْ قُدِّرَ الكاف، فمَجِيءُ الحالِ مِنَ المَجْرورِ بالإضافة مثلُ هذا فيها إشكالٌ؛ لاختلاف العامل في الحال وذي الحال، وقد أجاز ذلك بعضهم إذا كان المضاف جزءاً أو كالجزء، وَحَسَّنَ ذلك هنا أَنَّ المقصودَ نَهْيُهُ عليه الصلاة والسلام عن الإعراض عنهم والميل إلى غيرهم، وإِنَّمَا جِيءَ بقوله: «عيناك» والمقصود هو؛ لأنَّهما بهما تكون المُرَاعاةُ للشخص والتلفُّتُ له، والمعنى: ولا تُعَدُّ أَنْتَ عنهم النَّظَرَ إلى غيرهم.

وقال الزمخشري: ﴿مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ﴾: مَنْ جَعَلْنَا قَلْبَهُ غَافِلاً عَنِ الذِّكْرِ بِالْخِذْلَانِ، أو وجدناه غافلاً عنه، كقولك: أَجَبْتُهُ وَأَفَحَمْتُهُ وَأَبَحَلْتُهُ؛ إِذَا وَجَدْتَهُ كَذَلِكَ، أو: مَنْ أَغْفَلَ إِبْلَهُ، إِذَا تَرَكَهَا بِغَيْرِ سِمَةٍ، أي: لَمْ نَسْمُهُ بِالذِّكْرِ، وَلَمْ

(١) القراءتان في الشاذة ص ٧٩، والمحاسب ٢٧/٢.

(٢) في الكشاف ٤٨٢/٢.

(٣) قائله النابغة الذبياني، وهو في ديوانه ص ٣١، وعجزه:

وَأَنَّمِ الْقُتْرُودَ عَلَى غَيْرَانَةٍ أَجْدٍ

وقوله: «أَنَّمِ»: أرفع، والقُتْرُود: خشب الرحل، والغيرانة: الناقة المشبهة بالبعير لصلابة خفِّها. والأجد: الموثقة الخلق.

نَجْعَلُهُمْ مِنَ الَّذِينَ كَتَبْنَا فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ، وقد أَبْطَلَ اللَّهُ تَوْهُمَ الْمُجْبِرَةِ بقوله: ﴿وَاتَّبَعَ هَوَاهُ﴾ انتهى. وهذا على مذهب المعتزلة، والتأويل الآخر تأويل الرُّمَّانِي - وكان معتزلياً - قال: لم نَسِمْهُ بما نَسِمُ به قُلُوبَ الْمُؤْمِنِينَ بما يَبِينُ به فَلَاحُهُمْ كما قال: ﴿كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ﴾ [المجادلة: ٢٢] من قولهم: بَعِيرٌ غُفْلٌ؛ لم يكن عليه سمة، وكتاب غُفْلٌ؛ لم يكن عليه إعجام. وأمَّا أهل السُّنَّة فيقولون: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَغْفَلَهُ حَقِيقَةً وَهُوَ خَالِقُ الضَّلَالِ فِيهِ وَالْعَفْلَةُ.

وقال الْمُفَضَّلُ: أَخْلَيْنَاهُ عَنِ الذِّكْرِ وَهُوَ الْقُرْآنُ. وقال ابن جُرَيْج^(١): شَغَلْنَا قَلْبَهُ بِالْكَفْرِ وَغَلَبَةَ الشَّقَاءُ.

والظاهر أَنَّ المراد بـ «من أغفلنا» كفار قريش. وقيل: عُيِينَةُ وَالْأَقْرَعُ، والأول أولى؛ لِأَنَّ الْآيَةَ مَكِّيَّةٌ.

وقرأ عمرو بن فائد، وموسى الأسواري، وعمرو بن عبيد: «أَغْفَلْنَا» بفتح اللام «قَلْبَهُ» بضمّ الباء؛ أسند الأفعال إلى القلب. قال ابن جني: مِنْ ظَنَّنَا غَافِلِينَ عَنْهُ^(٢). وقال الزمخشري^(٣): حَسِبْنَا قَلْبَهُ غَافِلِينَ، مِنْ أَغْفَلْتُهُ: إِذَا وَجَدْتَهُ غَافِلًا. انتهى.

﴿وَاتَّبَعَ هَوَاهُ﴾ في طلب الشهوات.

﴿وَكَانَ أَمْرُهُ قُرْطًا﴾ قال قتادة ومجاهد: ضَيَاعًا. وقال مقاتل بن حَيَّان: سَرَفًا. وقال الفراء: متروكاً. وقال الأخفش: مُجَاوِزًا لِلْحَدِّ. قيل: وهو قول عُيِينَةُ: إِنَّ أَسْلَمْنَا أَسْلَمَ النَّاسُ. وقال ابن بحر: الْقُرْطُ: الْعَاجِلُ السَّرِيعُ، كما قال: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا﴾ [الإسراء: ١١]. وقيل: ندماً. وقيل: باطلاً. وقال ابن زيد: مخالفاً للحق^(٤).

(١) هكذا في جميع النسخ، ولعلّه: ابن جرير - يعني الطبري - فالكلام الآتي في تفسيره ٢٤١/١٥.

(٢) المحرر الوجيز ٥١٢/٣-٥١٣، وما قبله منه، وقول ابن جني في المحتسب ٢٨/٢، وينظر القراءات الشاذة ص ٧٩.

(٣) في الكشف ٤٨٢/٢.

(٤) تفسير الثعلبي ١١٦/٤ دون قول ابن بحر، وهو في النكت والعيون ٣٠٢/٣، وفيه - أيضاً - قول مقاتل والفراء، وقول مجاهد في معاني القرآن للنحاس ٢٣١/٢، وزاد =

وقال ابن عطية^(١): «الْفُرْطُ»: يحتمل أن يكون بمعنى التفريط والتضييع، أي: أمره الذي يجب أن يلزم، ويَحْتَمِلُ أن يكون بمعنى الإفراط والإسراف، أي: أمره وهواه الذي هو بسيله. انتهى.

و«الحقُّ» يجوز أن يكون خبرَ مبتدأٍ محذوفٍ، فقدَّره ابنُ عطية: هذا الحق، أي: هذا القرآن، أو: هذا الإعراض عنكم، وتركُ الطاعة لكم، وصبرُ النَّفس مع المؤمنين.

وقال الزمخشري: «الحقُّ» خبرُ ابتداءٍ محذوف، والمعنى: جاء الحقُّ وزاغت العِللُ، فلم يبقَ إلَّا اختيارُكم لأنفسكم ما شئتم من الأخذ في طريق النجاة أو في طريق الهلاك، وجيء بلفظ الأمر والتخيير؛ لأنَّه لَمَّا مَكَّنْ من اختيار أيهما شاء، فكأنَّه مُخَيَّرٌ مأمورٌ بأن يتخيَّر ما شاء من النَجْدَيْنِ^(٢). انتهى. وهو على طريق المعتزلة، ويجوز أن يكون مبتدأً وخبره «مِنْ رَبِّكُمْ».

قال الضحاك: هو التوحيد. وقال مقاتل: هو القرآن. وقال مكي: أي: الهدى والتوفيق والخِذْلَانُ من عند الله، يهدي من يشاء فيوقفه فيؤمن، ويُضِلُّ من يشاء فيخذله فيكفر، ليس إلَّا من ذلك شيء. وقال الكرماني: أي: الإسلام والقرآن، وهذا الذي لفظه لفظُ الأمر، معناه التهديد والوعيد؛ ولذلك عقَّبه بقوله: ﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ﴾. قال معناه ابنُ عباس.

وقال السُّدِّي: هو منسوخٌ بقوله: ﴿وَمَا نَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾^(٣) [التكوير: ٢٩] وهذا قولٌ ضعيف، والظاهر أنَّ الفاعل بـ «شاء» عائدٌ على «مَنْ». وعن ابن عباس: من شاء الله له بالإيمان آمن، ومن لا فلا^(٤). انتهى.

= المسير ١٣٣/٥، وأخرجه الطبري ٢٤٢/١٥. وقول الفراء في معاني القرآن له ١٤٠/٢. وقول ابن زيد أخرجه الطبري ٢٤٣/١٥.

(١) في المحرر الوجيز ٥١٣/٣.

(٢) الكشف ٤٨٢/٢.

(٣) نواسخ القرآن لابن الجوزي ص ١٩٢.

(٤) ذكره الثعلبي ١١٦/٤، وأخرجه الطبري ٢٤٤/١٥.

وحكى ابنُ عطية عن فرقةٍ أنَّ الضمير في «شاء» عائذٌ على الله تعالى^(١)، وكأنَّه لما كان الإيمان والكفرُ تابِعَيْنِ لمشيئة الله جاء بصيغة الأمر، حتى كأنَّه لَحَثَمِ وقوِّعه مأمورٌ به مطلوبٌ منه.

وقرأ أبو السَّمَّالِ قَعْنَبُ: «وَقُلْ الْحَقُّ» بفتح اللام حيث وقع، قال أبو حاتم: وذلك رديء في العربية^(٢). انتهى. وعنه أيضاً: ضَمُّ اللام حيث وقع، كأنَّه إِتْبَاعٌ لحركة القاف. وقرأ أيضاً: «الْحَقُّ» بالنصب. قال صاحب «اللوامح»: هو على صفة المصدر المقدَّر؛ لأنَّ الفعلَ يدلُّ على مصدره، وإن لم يذكر فتَنَصَّبَ معرفةً كنصبه إيَّاه نكرةً، وتقديره: وَقُلِ الْقَوْلَ الْحَقُّ، وتعلَّقَ «مَنْ» بِمُضْمَرٍ على ذلك، مثل: هو إرجاء، والله أعلم.

وقرأ الحسن، وعيسى الثقفى: بكسر لامِي الأمر.

ولمَّا تقدَّم الإيمان والكفرُ أعقَبَ بما أعدَّ لهما، فذَكَرُ ما أعدَّ للكافرين يلي قوله: ﴿فَلْيَكْفُرْ﴾، وأتى بعد ذلك بما أعدَّ للمؤمنين، ولمَّا كان الكلامُ مع الكفار وفي سياق ما طلبوا من الرسول ﷺ كانت البداءةُ بما أعدَّ لهم أهمُّ وأكَدَ، وهما طريقان للعرب، هذه الطريق، والأخرى أنَّه يجعل الأول في التقسيم للأول في الذكر والثاني للثاني.

والسُّرادق: قال ابن عباس: حائِظٌ من نارٍ محيطٌ بهم^(٣). وحكى أقضى القضاة الماوردي أنَّه البحرُ المحيطُ بالدنيا^(٤). وحكى الكلبيُّ أنَّه عُقُقٌ يخرجُ من النار فيُحِيطُ بالكفار^(٥). وقيل: دخان^(٦).

﴿وَإِنْ يَسْتَفِيتُوا﴾: يطلبوا القَوْتُ ممَّا حلَّ بهم من النار وشِدَّةَ إحراقها واشتداد عطشهم ﴿يُعَاثُوا﴾، هذا على سبيل المقابلة، وإلَّا فليست إغاثة.

(١) المحرر الوجيز ٥١٣/٣.

(٢) المحرر الوجيز ٥١٣/٣، وقراءة الحسن وعيسى الثقفى الآتية منه. وينظر القراءات الشاذة ص ٧٩.

(٣) الكشف ٤٨٢/٢، والمحرر الوجيز ٥١٣/٣، وأخرجه الطبري ٢٤٦/١٥.

(٤) النكت والعيون ٣٠٣/٣، وقول ابن عباس السابق فيه أيضاً.

(٥) تفسير أبي الليث ٢٩٧/٢.

(٦) تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ص ٢٦٧، والمحرر الوجيز ٢١٣/٣.

وَرُويَ في الحديث: «إِنَّهُ عَكَرُ الزَّيْتِ إِذَا قُرَّبَ مِنْهُ سَقَطَتْ فِرْوَةٌ وَجْهَهُ فِيهِ»^(١). وقال ابن عباس: ماءٌ غليظٌ مثل دُرْدِيٍّ الزَّيْتِ. وعن مجاهد أَنَّهُ القِيحُ والدمُ الأسود. وعن ابن جُبَيْر: كُلُّ شَيْءٍ ذَائِبٌ قَدْ انْتَهَى حَرُّهُ^(٢). وذكر ابنُ الأَنْبَارِيِّ أَنَّهُ الصَّدِيدُ. وعن الحسن أَنَّهُ الرَّمَادُ الَّذِي يُنْفَضُ إِذَا خَرَجَ مِنَ التَّنُورِ^(٣). وقيل: ضَرْبٌ مِنَ الْقَطْرَانِ^(٤).

و«يشوي» في موضع الصِّفَةِ لماء، أو في موضع الحال منه؛ لَأَنَّهُ قَدْ وُصِفَ، فَحَسُنَ مَجِيءُ الْحَالِ مِنْهُ.

وَأَمَّا اخْتِصَّ الْوَجْهَ لَكُونِهَا عِنْدَ شَرِيهِمْ يَقْرُبُ حَرُّهَا مِنْ وَجْهِهِمْ. وقيل: عَبَّرَ بِالْوَجْهِ عَنْ جَمِيعِ أَبْدَانِهِمْ، وَالْمَعْنَى أَنَّهُ يَنْضِجُ بِهِ جَمِيعُ جُلُودِهِمْ، كَقَوْلِهِ: ﴿كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ﴾ [النساء: ٥٦] وَالْمَخْصُوصُ بِالذِّمِّ مَحْذُوفٌ تَقْدِيرُهُ: بِشَسِّ الشَّرَابِ هُوَ، أَي: الْمَاءُ الَّذِي يُغَاثُونَ بِهِ، وَالضَّمِيرُ فِي «سَاءَتْ» عَائِدٌ عَلَى النَّارِ.

وَالْمُرْتَفِقُ؛ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: الْمَنْزِلُ. وَقَالَ عَطَاءُ: الْمَقَرَّةُ. وَقَالَ الْقُتَيْبِيُّ: الْمَجْلِسُ. وَقَالَ مُجَاهِدٌ: الْمُجْتَمَعُ^(٥). وَأَنْكَرَ الطَّبْرِيُّ أَنَّهُ يَعْرِفُ لِقَوْلِ مُجَاهِدٍ مَعْنَى، وَلَيْسَ كَذَلِكَ، كَأَنَّ مُجَاهِدًا ذَهَبَ إِلَى مَعْنَى الرَّفَاقَةِ وَمِنْهُ الرُّفْقَةُ^(٦). وَقَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ: الْمُتَّكَا. وَقَالَ الزَّجَّاجُ: الْمُتَّكَا عَلَى الْمَرْفَقِ^(٧). وَأَخَذَهُ الزَّمَخْشَرِيُّ فَقَالَ: مُتَّكَاً مِنْ

(١) أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ (١١٦٧٢)، وَالتِّرْمِذِيُّ (٢٥٨١) مِنْ حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) تَفْسِيرُ الثَّعْلَبِيِّ ١١٧/١٤ دُونَ قَوْلِ ابْنِ جُبَيْرٍ، وَالنَّكْتِ وَالْعِيُونَ ٣/٣٠٣، وَزَادَ الْمَسِيرُ ٥/١٣٥، وَأَخْرَجَهَا الطَّبْرِيُّ ١٥/٢٤٩-٢٥٠.

(٣) ذَكَرَهُمَا ابْنُ الْجَوْزِيِّ فِي زَادِ الْمَسِيرِ ٥/١٣٥، دُونَ نِسْبَةِ الْقَوْلِ الثَّانِي إِلَى الْحَسَنِ، وَإِنَّمَا قَالَ: حَكَاهُ ابْنُ الْأَنْبَارِيِّ.

(٤) تَفْسِيرُ الرَّازِيِّ ٢١/١٢٠.

(٥) تَفْسِيرُ الثَّعْلَبِيِّ ٤/١١٧، وَزَادَ الْمَسِيرُ ٥/١٣٦ دُونَ قَوْلِ عَطَاءٍ، وَهُوَ فِي تَفْسِيرِ الْبَغْوِيِّ ٣/١٦٠. وَأَمَّا قَوْلُ مُجَاهِدٍ فَهُوَ فِي مَعَانِي الْقُرْآنِ لِلْنَّحَاسِ ٢/٢٣٤، وَالنَّكْتِ وَالْعِيُونَ ٣/٣٠٣، وَأَخْرَجَهُ الطَّبْرِيُّ ١٥/٣٥٣. وَقَوْلُ الْقُتَيْبِيِّ - يَعْنِي ابْنَ قُتَيْبَةَ - فِي تَفْسِيرِ غَرِيبِ الْقُرْآنِ ص ٢٦٧.

(٦) الْمَحْرَرُ الْوَجِيزُ ٣/٥١٤، وَقَوْلُ الطَّبْرِيِّ فِي تَفْسِيرِهِ ١٥/٢٥٣.

(٧) زَادَ الْمَسِيرُ ٥/١٣٦، وَقَوْلُ أَبِي عُبَيْدَةَ فِي مَجَازِ الْقُرْآنِ لَهُ ١/٤٠٠، وَيَنْظُرُ مَعَانِي الْقُرْآنِ لِلزَّجَّاجِ ٣/٢٨٢.

المرفق، وهذا لمشاكلة قوله: ﴿وَحَسَنَتْ مُرْتَفَقًا﴾ وإلا فلا ارتفاق لأهل النار ولا اتكاء^(١). وقال ابن الأنباري: ساءت مطلباً للرفق؛ لأنَّ مَنْ طلبَ رفقاً من جهنم عُدِمَه^(٢). وقال ابن عطية قريباً من قول ابن الأنباري. قال: والأظهر عندي أن يكون المرتفق بمعنى الشيء الذي يطلب رفقه باتكاء وغيره^(٣). وقال أبو عبد الله الرازي: والمعنى: بشَّ الرفقاء هؤلاء، وبشَّ موضع الترافق النار^(٤).

﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا ۖ ﴿٥٠﴾ أُولَٰئِكَ لَمْ يَجْنُ عَذِبٌ قَبْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ يُحَلَّونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِنْ سُنْدُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَشَكِّينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ نَعَمَ الثَّوَابُ وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا ۖ ﴿٥١﴾﴾.

لَمَّا ذَكَرَ تَعَالَى حَالَ أَهْلِ الْكُفْرِ وَمَا أَعَدَّ لَهُمْ فِي النَّارِ ذَكَرَ حَالَ أَهْلِ الْإِيمَانِ وَمَا أَعَدَّ لَهُمْ فِي الْجَنَّةِ.

وخبرُ «إِنَّ» يَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ الْجُمْلَةُ مِنْ قَوْلِهِ: «أُولَئِكَ لَهُمْ»، وقوله: «إِنَّا لَا نُضِيعُ» الجملة اعتراض^(٥). قال ابن عطية: ونحو هذا من الاعتراض قول الشاعر:

إِنَّ الْخُلَيْفَةَ إِنَّ اللَّهَ أَلْبَسَهُ سِرْبَالِ مَلِكٍ بِهِ تُرْجَى الْخَوَاتِيمُ^(٦)

انتهى. ولا يتعين في قوله: «إِنَّ اللَّهَ أَلْبَسَهُ» أن يكون اعتراضاً بين اسم «إِنَّ»، وخبرها الذي هو «به تُرْجَى الْخَوَاتِيمُ»؛ لجواز أن يكون «إِنَّ اللَّهَ أَلْبَسَهُ» هو الخبر، ويَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْخَبَرُ قَوْلُهُ: «إِنَّا لَا نُضِيعُ»، والعائدُ محذوفٌ تقديره: مَنْ أَحْسَنُ عَمَلًا منهم، أو: هو قَوْلُهُ: «مَنْ أَحْسَنُ عَمَلًا» على مذهب الأخفش في ربطه الجملة بالاسم إذا كان هو المبتدأ في المعنى؛ لأنَّ «مَنْ أَحْسَنُ عَمَلًا» هم الذين

(١) الكشف ٤٨٣/٢.

(٢) زاد المسير ١٣٦/٥.

(٣) المحرر الوجيز ٥١٤/٣.

(٤) تفسير الرازي ١٢١/٢١.

(٥) الكشف ٤٨٣/٢ باختصار.

(٦) المحرر الوجيز ٥١٤/٣، والبيت قائله جرير، وهو في ديوانه - بشرح محمد بن حبيب -

٦٧٢/٢، وهو في معاني القرآن للفراء ٢/٢١٨، والخزانة ١٠/٣٦٦.

أمنوا وعملوا الصالحات، فكأنه قال: إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَهُمْ. وَيَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ الْجُمْلَتَانِ خَبِيرَيْنِ لـ «إِنَّ» عَلَى مَذْهَبٍ مِنْ يَقْضِي الْمَبْتَدَأَ خَبِيرِينَ فَصَاعِدًا، مِنْ غَيْرِ شَرْطٍ أَنْ يَكُونَا أَوْ يَكُنَّ فِي مَعْنَى خَيْرٍ وَاحِدٍ، وَإِذَا كَانَ خَيْرٌ «إِنَّ» قَوْلُهُ: «إِنَّا لَا نَضِيعُ» كَانَ قَوْلُهُ: «أُولَئِكَ» اسْتِنَافًا إِخْبَارٍ مُوَضِّحٍ لِمَا أَتَتْهُمْ فِي قَوْلِهِ: «إِنَّا لَا نَضِيعُ» مِنْ مُبْتَدَأٍ الْجَزَاءِ.

وقرأ عيسى الثقفى: «لَا نَضِيعُ» مِنْ ضَيَّعَ^(١)، عَدَّاهُ بِالْتَضْعِيفِ، وَالْجُمْهُورُ مِنْ أَضَاعَ عَدَّوهُ بِالْهَمْزَةِ.

وَلَمَّا ذَكَرَ مَكَانَ أَهْلِ الْكُفْرِ - وَهُوَ النَّارُ - ذَكَرَ مَكَانَ أَهْلِ الْإِيمَانِ - وَهِيَ جَنَّاتُ عَدْنٍ - وَلَمَّا ذَكَرَ هُنَاكَ مَا يُغَاثُونَ بِهِ - وَهُوَ الْمَاءُ كَالْمُهْلِ - ذَكَرَ هُنَا مَا خَصَّ بِهِ أَهْلَ الْجَنَّةِ مِنْ كَوْنِ الْأَنْهَارِ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمْ، ثُمَّ ذَكَرَ مَا أَنْعَمَ عَلَيْهِمْ مِنَ التَّخْلِيةِ وَاللِّبَاسِ اللَّذَيْنِ هُمَا زِينَةٌ ظَاهِرَةٌ.

وقال سعيد بن جبيرة: يُحَلَّى كُلُّ وَاحِدٍ ثَلَاثَةَ أَسَاوِرَ؛ سِوَارٍ مِنْ ذَهَبٍ، وَسِوَارٍ مِنْ فِضَّةٍ، وَسِوَارٍ مِنْ لَوْلُؤٍ وَيَوَاقِيتٍ^(٢).

وقال الزمخشري: «مِنْ» الْأَوَّلَى لِلْإِبْتِدَاءِ، وَالثَّانِيَةِ لِلتَّبْيِينِ، وَتَنْكِيرِ «أَسَاوِرَ» لِإِبْهَامِ أَمْرِهَا فِي الْحُسْنِ^(٣). انْتَهَى. وَيَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ «مِنْ» فِي قَوْلِهِ: «مِنْ ذَهَبٍ» لِلتَّبْعِيضِ لَا لِلتَّبْيِينِ.

وقرأ أبان عن عاصم: «مِنْ أَسْوَرَةٍ» مِنْ غَيْرِ أَلْفٍ، وَبِزِيَادَةِ هَاءٍ، وَهُوَ جَمْعُ سِوَارٍ^(٤).

وقرأ أيضاً أبان عن عاصم، وابن أبي حماد عن أبي بكر: «وَيَلْبِسُونَ» بِكسر الباء^(٥).

(١) القراءات الشاذة ص ٧٩.

(٢) تفسير الثعلبي ١١٨/٤، وزاد المسير ١٣٧/٥.

(٣) الكشف ٤٨٣/٢.

(٤) المحرر الوجيز ٥١٤/٣، وهي قراءة شاذة.

(٥) القراءات الشاذة ص ٧٩.

وقرأ ابنُ مُحَيِّصِينَ: «وَأَسْتَبْرَقَ» بوصل الألف وفتح القاف حيث وقع، جعله فعلاً ماضياً على وزن اسْتَفْعَلَ، من البريق، ويكون اسْتَفْعَلَ فيه موافقاً للمُجَرَّد الذي هو بَرَقَ، كما تقول: قَرَّ واستَقَرَّ بفتح القاف. ذكره الأهوازي في «الإقناع» عن ابن مُحَيِّصِينَ، قال: وابن مُحَيِّصِينَ وحده: «وَأَسْتَبْرَقَ» بالوصل وفتح القاف حيث كان لا يصرفه^(١). انتهى. فظاهره أنه ليس فعلاً ماضياً، بل هو اسمٌ ممنوعُ الصَّرف. وقال ابن خالويه: جعله اسْتَفْعَلَ من البريق ابنُ مُحَيِّصِينَ، فظاهره أنه فعلٌ ماضٍ. وخالفهما صاحب «اللوامح» فقال: ابنُ مُحَيِّصِينَ: «وَأَسْتَبْرَقَ» بوصل الهمزة في جميع القرآن، فيجوز أنه حذف الهمزة تخفيفاً على غير قياس، ويجوز أنه جعله عربيَّةً من بَرَقَ يَبْرُقُ بريقاً، وذلك إذا تلاأ الشوب لجِدَّتْه ونضارته، فيكون وزنه اسْتَفْعَلَ من ذلك، فلما سُمِّيَ به عاملاً معاملةً الفعل في وصل الهمزة، ومعاملةً المتمكنة من الأسماء في الصرف والتنوين. وأكثرُ التفاسير على أنه عربيَّةٌ وليس بمُسْتَعْرَبٍ دخلَ في كلامهم فأعربوه. انتهى. ويمكن أن يكون القولان روايتين عنه؛ فتحُ القاف وصرفُه التنوين. وذكر أبو الفتح بن جنِّي قراءة فتح القاف، وقال: هذا سَهْوٌ، أو كَالسَّهْوِ. انتهى. وإنما قال ذلك لأنه جعله اسماً، ومنَّعه من الصَّرف لا يجوز، لأنه غيرُ عَلمٍ، وقد أمكَّنَ جَعْلُهُ فعلاً ماضياً، فلا تكون هذه القراءة سهواً.

قال الزمخشري^(٢): وَجَمَعَ بَيْنَ السُّنْدُسِ - وهو ما رَقَّ من الدِّبَاج - وَبَيْنَ الْإِسْتَبْرَقِ - وهو الغليظ منه - جَمْعاً بَيْنَ النَّوعَيْنِ.

وَقُدِّمَتِ التَّحْلِيَةُ عَلَى اللِّبَاسِ؛ لِأَنَّ الْحُلِيَّ فِي النَّفْسِ أَعْظَمُ، وَإِلَى الْقَلْبِ أَحَبُّ، وَفِي الْقِيَمَةِ أَعْلَى، وَفِي الْعَيْنِ أَحْلَى، وَبُنِيَ فِعْلُهُ لِلْمَفْعُولِ الَّذِي لَمْ يُسَمَّ فَاعِلُهُ؛ إِشْعَاراً بِأَنَّهُمْ يُكْرَمُونَ بِذَلِكَ وَلَا يَتَعَاطَوْنَ ذَلِكَ بِأَنْفُسِهِمْ، كَمَا قَالَ الشَّاعِرُ:

غَرَائِرُ فِي كِسْفٍ وَصَوْنٍ وَنَعْمَةٍ بِحُلِيِّنَ يَاقُوتاً وَشَذْرًا مُفَقَّرًا^(٣)

(١) المحرر الوجيز ٣/ ٥١٥. وينظر القراءات الشاذة ص ٧٩-٨٠، والمحاسب ٢/ ٢٩.

(٢) في الكشف ٢/ ٤٨٣.

(٣) البيت قائله امرؤ القيس، وقد تقدم عند تفسير الآية (٥٧) من سورة الأنفال.

وأَسَدَ اللِّبَاسِ إِلَيْهِمْ؛ لَأَنَّ الْإِنْسَانَ يَتَعَاطَى ذَلِكَ بِنَفْسِهِ، خُصُوصاً لَوْ كَانَ بَادِي الْعُورَةِ، وَوَصَفَ الثِّيَابَ بِالْخُضْرَةِ؛ لِأَنَّهَا أَحْسَنُ الْأَلْوَانِ، وَالنَّفْسُ تَنْسِبُ لَهَا أَكْثَرَ مِنْ غَيْرِهَا، وَقَدْ رُوِيَ فِي ذَلِكَ أَثَرُ أَنَّهَا تَزِيدُ فِي ضَوْءِ الْبَصَرِ^(١)، وَقَالَ بَعْضُ الْأَدْبَاءِ:

أَرْبَعَةٌ مُذْهِبَةٌ لِكُلِّ هَمٍّ وَحَزَنٍ
الْمَاءُ وَالْخُضْرَةُ وَالْـ بُسْتَانُ وَالْوَجْهُ الْحَسَنُ^(٢)
وَحَصَّ الْإِتْكَاءُ؛ لِأَنَّهَا هَيْئَةُ الْمُتَنَعِمِينَ وَالْمُلُوكِ عَلَى أَسْرَرَتِهِمْ^(٣).

وَقَرَأَ ابْنُ مُخَيَّصِينَ: «عَلَّا رَأَيْتَ»^(٤) بِنَقْلِ الْهَمْزَةِ إِلَى لَامِ التَّعْرِيفِ وَإِدْغَامِ لَامِ «عَلَى» فِيهَا، فَتَنْحَذِفُ أَلْفُ «عَلَى»؛ لِتَوْهَمِ سَكُونِ لَامِ التَّعْرِيفِ، وَالتَّنْطِقُ بِهِ «عَلَّارُكَ» وَمِثْلُهُ قَوْلُ الشَّاعِرِ:

فَمَا أَصْبَحْتُ عَلَّرَضٍ نَفْسٍ بَرِيَّةٍ وَلَا غَيْرُهَا إِلَّا سَلِيمَانُ نَالَهَا^(٥)
يُرِيدُ عَلَى الْأَرْضِ.

وَالْمَخْصُوصُ بِالْمَدْحِ مَحْذُوفٌ، أَي: نِعَمَ الثَّوَابُ مَا وُعِدُوا بِهِ، وَالضَّمِيرُ فِي «حَسَنْتُ» عَائِدٌ عَلَى الْجَنَّاتِ.



(١) روي من قول علي وعائشة وابن عمر وأبي سعيد رضي الله عنهم - كما في فيض القدير ٣/٣١٣ - بلفظ: ثلاث يزدن في قوة البصر: النظر إلى الخضرة، وإلى الماء الجاري، وإلى الوجه الحسن. وروى من قول ابن عباس رضي الله عنه موقوفاً - كما في الكامل لابن عدي ٣/١٤٤ - بلفظ: ثلاث تجلو البصر: النظر إلى الخضرة، والإثمد عند النوم، والوجه الحسن. قلت: وروى بنحوه مرفوعاً من أحاديث عدة ذكرها أصحاب كتب الموضوعات، وأشاروا إلى وضعها.

(٢) لم أقف على قائله، وذكره العجلوني في كشف الخفا ١/٣٨٧، لكن لفظه:

ثَلَاثَةٌ مُذْهِبَةٌ عَنَّا الْحَزْنَ الْمَاءُ وَالْخُضْرَةُ وَالْوَجْهُ الْحَسَنُ

(٣) الكشاف ٢/٤٨٣.

(٤) القراءات الشاذة ص ٨٠.

(٥) لم أقف على قائله.

﴿وَأَضْرَبَ لَهُمْ مَثَلًا رَجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَبٍ وَحَفَفْنَاهُمَا بِنَخْلٍ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زَرْعًا ۖ كِلْتَا الْجَنَّتَيْنِ مِائَتٌ أَكْثَرُ وَلَمْ تُظْلَمْ مِنْهُ شَيْئًا وَفَجَّرْنَا خِلَالَهُمَا نَهْرًا ۖ وَكَانَ لِمَنْ نَسُوا نَهْرًا لَاحِظٍ ۖ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا ۖ وَدَخَلَ جَنَّتَهُمْ وَهُوَ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ ۖ قَالَ مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا ۖ وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُودْتُ إِلَىٰ رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا ۖ قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ سَوَّاكَ رَجُلًا ۖ لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا ۖ وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ إِن تَرَنِ أَنَا أَقَلُّ مِنْكَ مَالًا وَوَلَدًا ۖ فَعَسَىٰ رَبِّي أَنْ يُؤْتِيَنِي خَيْرًا مِنْ جَنَّتِكَ وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِنَ السَّمَاءِ فَيُصْبِحَ صَعِيدًا زَلَقًا ۖ أَوْ يُصْبِحَ مَاءً هَاسِرًا فَلَنْ تَنتَظِعَ لَهُمْ طَلَبًا ۖ وَلَاحِظٌ بِشَرِّهِ ۖ فَأَصْبَحَ يَقْلُبُ كَفْبَهُ عَلَىٰ مَا اتَّفَقَ فِيهَا وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَىٰ عُرُوشِهَا وَيَقُولُ بَلَغْتُ لِمَ أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا ۖ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ فِتْنَةٌ يَصْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مُنتَصِرًا ۖ هَٰذَا الَّذِي لَلَّهِ الْحَقُّ هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا وَخَيْرٌ عُقْبًا ۖ﴾

المفردات

حَقَّهُ: طاف به من جوانبه، قال الشاعر:

يَحُفُّهُ جَانِبَا نَبِيٍّ وَتُشْبِعُهُ مِثْلَ الرُّجَاجَةِ لَمْ تُكْحَلْ مِنَ الرَّمْدِ^(١)

وحَفَّتْهُ به: جعلته مُطِيفًا به. وحَفَّ به القوم: صاروا في حَفَّتِهِ وهي جوانبه.

«كِلتا» اسم مفرد اللفظ عند البصريين مثنى المعنى، ومثنى لفظاً ومعنى عند البغداديين، وتاؤه عند البصريين غير الجرْمِي بدل من واو، فأضله كِلَوِي، والألف فيه للتانيث، وزائدة عند الجرْمِي، والألف منقلبة عن أصلها، ووزنها عنده فَعْتَل^(٢).

المحاورة: مراجعة الكلام، من حَارَ إِذَا رَجَعَ^(٣).

البيدودة: الهلاك، ويقال منه: بَادَ يَبِيدُ بَيُودًا وَيَبِيدُودَةً. قال الشاعر:

فَلَيْسَ بَادَ أَهْلُهُ لَيْمًا كَانَ يُؤْهِلُ^(٤)

(١) قائله النابغة الذبياني، وهو في ديوانه ص ٣٥، والنَّيْق: الجبل. مثل الرُّجَاجَةِ: أي: عينا صافية.

(٢) تفسير القرطبي ٢٧٤/١٣ بمعناه.

(٣) الكشف ٤٨٤/٢.

(٤) قائله عمر بن أبي ربيعة، وهو في ديوانه ص ٣٤٠، ووقع في مطبوعه: «بان» بدل «باد».

النُّظْفَةُ: القليل من الماء، يقال: ما في القربة من الماء نطفة، المعنى: ليس فيها قليل ولا كثير، وسُمِّيَ المنى نطفة؛ لأنه ينطف، أي: يقطر قطرة بعد قطرة، وفي الحديث: «جاء رأسه ينطف ماء»^(١) أي: يقطر.

الحُسابان في اللغة: الحساب، ويأتي أقوال أهل التفسير فيه.
الزَّلَق: ما لا يثبت فيه القدم من الأرض^(٢).

* * *

﴿وَأَضْرَبَ لَهُم مَّثَلًا زَكَايَيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَبٍ وَحَفَفْنَاهُمَا بِنَخْلٍ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زَرْعًا ۖ كِلَا الْجَنَّتَيْنِ آتَتْ أُكُلَهَا وَلَمْ تَظْلِمِ مِنْهُ شَيْئًا وَفَجَّرْنَا خِلَالَهُمَا نَهْرًا ۖ وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ فَقَالَ لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا ۖ وَدَخَلَ جَنَّتَهُ وَهُوَ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ ۖ قَالَ مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا ۖ وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُودْتُ إِلَىٰ رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا ۖ﴾

التفسير

قيل: نزلت في أخوين من بني مخزوم؛ الأسود بن عبد الأسد بن عبد ياليل وكان كافراً، وأبي سلمة عبد الله بن الأسود كان مؤمناً. وقيل: أخوان من بني إسرائيل، فرطوش^(٣) وهو الكافر. وقيل: اسمه قطفير، ويهوذا وهو المؤمن في قول ابن عباس. وقال مقاتل: اسمه تملیخا، وهو المذكور في الصفات [الآية: ٥١] في قوله: ﴿قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ﴾^(٤). وعن ابن عباس: إنهما ابنا ملك من بني إسرائيل أنفق أحدهما ماله في سبيل الله، وكفر الآخر واشتغل بزينه الدنيا وتنمية ماله^(٥). وعن مكي: إنهما رجلان من بني إسرائيل اشتركا في مال كافر ستة آلاف، فاقتهما. ورؤي أنهما كانا حدادين كسبا مالا^(٥). ورؤي أنهما ورثا

(١) قطعة من حديث أخرجه مسلم (٦٠٥)، وأحمد (٧٢٣٨) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) مجاز القرآن ٤٠٣/١.

(٣) في (زا) وحدها: قطروس، وكذا في الكشف ٤٨٣/٢، والمثبت من باقي النسخ، وهو الموافق لما في تفسير القرطبي ٢٦٩/١٣، وما بعده منه بنحوه، دون قوله: وقيل: اسمه قطفير، ودون قول مكي.

(٤) من قوله: وقال مقاتل... إلى هنا من زاد المسير ١٣٩/٥ بنحوه.

(٥) هذه العبارة في المحرر الوجيز ٥١٥/٣.

من أبيهما ثمانية آلاف دينار، فاشتري الكافر أرضاً بألف، وبنى داراً بألف، وتزوج امرأة بألف، واشتري خدماً ومتاعاً بألف، واشتري المؤمن أرضاً في الجنة بألف فتصدق به، واشتري داراً في الجنة بألف فتصدق به، وجعل ألفاً صدقاً للخور فتصدق به، واشتري الولدان المُخلدين بألف فتصدق به، ثم أصابته حاجة، فجلس لأخيه على طريقه، فمر في حشمه، فتعرض له، فطرده ووبخه على التصدق بماله^(١).

والضمير في «لهم» عائذ على المتجبرين الطالبين من الرسول ﷺ طرد الضعفاء المؤمنين، فالرجل الكافر بإزاء المتجبرين، والرجل المؤمن بإزاء ضعفاء المؤمنين. وظهر بضرب هذا المثل الربط بين هذه الآية والتي قبلها، إذ كان من أشرك إنما افتخر بماله وأنصاره، وهذا قد يزول فيصير الغني فقيراً، وإنما المفاخرة بطاعة الله، والتقدير: واضرب لهم مثلاً قصة رجلين، و«جعلنا» تفسير للمثل، فلا موضع له من الإعراب، ويجوز أن يكون موضع نصباً نعتاً لـ«رجلين».

وأبهم في قوله: ﴿جَعَلْنَا لَأَحَدِهِمَا﴾ وتبين أنه هو الكافر الشاك في البعث، وأبهم تعالى مكان الجنتين إذ لا يتعلق بتعيينه كبير فائدة.

وذكر إبراهيم بن القاسم الكاتب في كتابه في عجائب البلاد أن بحيرة تيس^(٢) كانت هاتين الجنتين وكانتا لأخوين، فباع أحدهما نصيبه من الآخر، وأنفقه في طاعة الله، حتى عيّر الآخر، وجرت بينهما هذه المحاوره. قال: فغرقها الله في ليلة، وإياهما عنى بهذه الآية. قال ابن عطية^(٣): وتأمل هذه الهيئة التي ذكر الله، فإن المرأة لا يكاد يتخيل أجلّ منهما في مكاسب الناس؛ جئنا عنب أحاط بهما نخل، بينهما فسحة هي مُزْدَرَع لجميع الحبوب، والماء المعين يسقي جميع ذلك من النهر.

(١) الكشف ٤٨٣/٢.

(٢) جزيرة في بحر مصر قريبة من البرما بين الفرما ودمياط، والفرما في شرقها. معجم البلدان ٥١/٢.

(٣) في المحرر الوجيز ٥١٥-٥١٦، وما قبله منه.

وقال الزمخشري^(١): «جنتين من أعناب»: بساتين من كروم، «وحَقَفْنَاهُمَا بنخل»: وجعلنا النخل مُحِيطاً بالجنتين. وهذا مما يُؤثره الذَّهَاقِين في كرومهم أن يجعلوها مؤزرةً بالأشجار المثمرة. انتهى.

وقرأ الجمهور: «كلتا الجنتين»، وفي مصحف عبد الله: «كلا الجنتين»^(٢) أتى بصيغة التذكير؛ لأنَّ تأنيث الجنتين مجازيٌّ، ثم قرأ: «آتَتْ» فَأَنْتَ؛ لأنَّه ضميرٌ مؤنَّث، فصار نظيرَ قولهم: طَلَعَ الشَّمْسُ وأَشْرَقَتْ.

وقال الفرَّاء^(٣): وفي قراءة ابن مسعود: «كلُّ الجنتين آتَى أَكْلَهُ». انتهى، فأعاد الضميرَ على «كل». وقال الزمخشري^(٤): جعلها أرضاً جامعةً للأقوات والفواكه، ووصفَ العمارةَ بأنَّها متواصلةٌ متشابهةٌ لم يتوسَّطها ما يقطعُها ويفصلُ بينها، مع الشكل الحسن، والترتيب الأنيق. ونعتَهما بوفاء الثمار، وتماثل الأكل من غير نقص، ثم بما هو أصلُ الخير وما دَّته من أمر الشرب، فجعله أفضلَ ما يُسقى به وهو السَّيِّحُ بالنهر الجاري فيها. والأكل: الثمر.

وقرأ الجمهور: «وفَجَّرْنَا» بتشديد الجيم^(٥). وقال الفرَّاء: إِنَّمَا شَدَّدَ «وفَجَّرْنَا» وهو نهرٌ واحدٌ؛ لأنَّ النَّهَرَ يمتدُّ، فكأنَّ التفجُّرَ فيه كَلَّةٌ^(٦). أَعْلَمَ تعالى أَنَّ شَرْبَهُمَا كان من نهرٍ واحدٍ، وهو أَغْرَزُ الشَّرْبِ^(٧).

وقرأ الأعمش، وسلام، ويعقوب، وعيسى بن عمر: بتخفيف الجيم^(٨).

وكذا قرأ الأعمش في سورة القمر^(٩)، والتَّشْدِيدُ في سورة القمر أظهرٌ؛ لقوله: ﴿عَبُودًا﴾، وقوله هنا: ﴿تَهَرَّأًا﴾.

(١) في الكشف ٤٨٣/٢.

(٢) المحرر الوجيز ٥١٦/٣.

(٣) في معاني القرآن له ١٤٣/٢.

(٤) في الكشف ٤٨٣/٢-٤٨٤.

(٥) المحرر الوجيز ٥١٦/٣.

(٦) معاني القرآن للفرَّاء ١٤٤/٢.

(٧) معاني القرآن للنحاس ٢٣٩/٢.

(٨) المحرر الوجيز ٥١٦/٣، وهي في القراءات الشاذة ص ٧٩.

(٩) الآية (١٢) منها.

وانتصب «خلالهما» على الظرف^(١)، أي: وسطهما^(٢)، كان النهر يجري من داخل الجنتين.

وقرأ الجمهور: «نَهْرًا» بفتح الهاء. وقرأ أبو السَّمَّال، والفيَّاضُ بن غزوان^(٣)، وطلحة بن سلمان: بسكون الهاء^(٤).

وقرأ ابن عباس، ومجاهد، وابن عامر، وحمزة، والكسائي، وابن كثير، ونافع، وجماعة قُراء المدينة: «ثُمُر» و«بُثْمُرَه» بضمّ الثاء والميم، جمع ثمار. وقرأ الأعمش، وأبو رجاء، وأبو عمرو: بإسكان الميم فيهما تخفيفاً أو جمع ثَمَرَة، كَبَدَنَة وبُذْن. وقرأ أبو جعفر، والحسن، وجابر بن زيد، والحجاج، وعاصم، وأبو حاتم، ويعقوب غير رُويس عنه: بفتح الثاء والميم فيهما. وقرأ رُويس عن يعقوب: «ثُمُر» بضمّهما و«بُثْمُرَه» بفتحهما^(٥).

فمن قرأ بالظُّمِّ، قال ابن عباس وقتادة: الثُّمُر: جميعُ المال من الذهب والحيوان وغير ذلك. وقال النابغة^(٦):

مَهْلًا فِدَاءً لَكَ الْأَقْوَامُ كُلُّهُمْ وَمَا أَثْمَرُ مِنْ مَالٍ وَمِنْ وَلَدٍ

وقال مجاهد: يُراد بها الذهب والفضة خاصة. وقال ابنُ زيد: هي الأصول فيها الثمر^(٧). وقال أبو عمرو بن العلاء: الثُّمُر: المال^(٨)، فعلى هذا المعنى: إِنَّهُ كَانَتْ لَهُ إِلَى الْجَنَّتَيْنِ أَمْوَالٌ كَثِيرَةٌ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفُضَّةِ وَغَيْرِهِمَا، فَكَانَ مُتَمَكِّنًا مِنْ عِمَارَةِ الْجَنَّتَيْنِ، وَأَمَّا مَنْ قَرَأَ بِالْفَتْحِ فَلَا إِشْكَالَ أَنَّهُ يُعْنَى بِهِ حَمْلُ الشَّجَرِ.

(١) إملأ ما منَّ به الرحمن ١٠٢/٢.

(٢) مجاز القرآن ٤٠٢/١، وتفسير الرازي ١٢٥/٢١.

(٣) فياض بن غزوان: هو الضُّبِّي الكوفي، قرأ القرآن على طلحة بن مُصَرِّف، وحدث عن زُبيد البامي ومالك بن مَعْوَل وغيرهم. تاريخ الإسلام للذهبي ٩٥١/٣.

(٤) المحرر الوجيز ٥١٦/٣، وما بعده منه.

(٥) ينظر السبعة ص ٣٩٠، والتيسير ص ١٤٣، والنشر ٣١٠/٢.

(٦) في ديوانه ص ٣٦.

(٧) المحرر الوجيز ٥١٦/٣.

(٨) تفسير الرازي ١٢٥/٢١.

وقرأ أبو رجاء في رواية: «ثُمَّ» بفتح الثاء وسكون الميم، وفي مصحف أبي: «وَأَتَيْنَاهُ ثَمَرًا كَثِيرًا»^(١)، وينبغي أن يُجْعَلَ تفسيراً.

ويظهر من قوله: «فَقَالَ لَصَاحِبِهِ» أَنَّهُ لَيْسَ أَخَاهُ.

«وهو يحاوره» جملة حالية، والظاهر أَنَّ ذَا الْحَالِ هُوَ الْقَائِلُ، أَي: يَرَاغِبُهُ الْكَلَامُ فِي إِنْكَارِهِ الْبَعْثِ، وَفِي إِشْرَاكِهِ بِاللَّهِ. وَقِيلَ: هِيَ حَالٌ مِنْ صَاحِبِهِ، أَي: ^(٢) الْمُسْلِمُ كَانَ يَحَاوِرُهُ بِالْوَعْظِ وَالِدَّعَاءِ إِلَى اللَّهِ وَإِلَى الْإِيمَانِ بِالْبَعْثِ.

وَالظَّاهِرُ كَوْنُ أَفْعَلٍ لِلتَّفْضِيلِ وَأَنَّ صَاحِبَهُ كَانَ لَهُ مَالٌ وَنَقَرٌ وَلَمْ يَكُنْ سُبْرُوتًا^(٣) كَمَا ذَكَرَ أَهْلُ التَّارِيخِ، وَأَنَّهُ جَاءَ يَسْتَعْطِيهِ، وَيَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ كَوْنُهُ قَابِلَهُ بِقَوْلِهِ: ﴿إِنْ تَرَكُنِي أَنَا أَقَلُّ مِنْكَ مَالًا وَلَوْلَا﴾.

وهذا على عادة الكفار في الافتخار بكثرة المالِ وعِزَّةِ العشيرة والتكبرِ والاعتزازِ بما نالوه من حُطَامِ الدُّنْيَا، وَمَقَالَتُهُ تِلْكَ لَصَاحِبِهِ بِإِزَاءِ مَقَالَةِ عُيَيْنَةَ وَالْأَقْرَعِ لِلرَّسُولِ ﷺ: نَحْنُ سَادَاتُ الْعَرَبِ، وَأَهْلُ الْوَبْرِ وَالْمَدْرِ، فَتَخَّ عَنَّا سَلْمَانَ وَقُرْنَاءَهُ. وَعَنَى بِالنَّفَرِ أَنْصَارَهُ وَحَشَمَهُ. وَقِيلَ: أَوْلَادًا ذُكُورًا؛ لِأَنَّهُمْ يَنْفِرُونَ مَعَهُ دُونَ الْإِنَاثِ^(٤). وَاسْتُدِلَّ عَلَى أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ أَخَاهُ بِقَوْلِهِ: ﴿وَأَعَزُّ نَفَرًا﴾^(٥)، إِذْ لَوْ كَانَ أَخَاهُ لَكَانَ نَفَرُهُ وَعَشِيرَتُهُ نَفَرًا أَخِيهِ وَعَشِيرَتَهُ، وَعَلَى التَّفْسِيرَيْنِ السَّابِقَيْنِ لَا يَرِدُ هَذَا، أَمَّا مَنْ فَسَّرَ النَّفَرَ بِالْعَشِيرَةِ الَّتِي هِيَ مَشْتَرَكَةٌ بَيْنَهُمَا فَيَرُدُّ.

وَأَفْرَدَ الْجَنَّةَ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَدَخَلَ جَنَّتَهُ﴾ مِنْ حَيْثُ الْوُجُودُ كَذَلِكَ؛ لِأَنَّهُ لَا يَدْخُلُهُمَا مَعًا فِي وَقْتٍ وَاحِدٍ.

وَقَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ: فَإِنْ قُلْتَ: لِمَ أَفْرَدَ الْجَنَّةَ بَعْدَ التَّثْنِيَةِ؟ قُلْتُ: مَعْنَاهُ: وَدَخَلَ مَا هُوَ جَنَّتُهُ، مَالُهُ جَنَّةٌ غَيْرُهَا، يَعْنِي أَنَّهُ لَا نَصِيبَ لَهُ فِي الْجَنَّةِ الَّتِي وَعِدَ الْمُتَّقُونَ،

(١) المحرر الوجيز ٥١٦/٣.

(٢) من هنا إلى آخر الفقرة من تفسير الرازي.

(٣) السُّبْرُوت: الْفَقِيرُ أَوْ الْمَفْلِسُ. تَاجُ الْعُرُوسِ (سبرت).

(٤) ينظر الكشف ٤٨٤/٢.

(٥) المحرر الوجيز ٥١٦/٣.

فما ملكه في الدنيا هو جنته لا غير، ولم يقصد الجنّين ولا واحدة منهما^(١). انتهى. ولا يتصور ما قال؛ لأنّ قوله: «ودخل جنته» إخبار من الله تعالى بدخول ذلك الكافر جنته، فلا بُدّ أن قصد في الإخبار أنّه دخل إحدى جنتيه؛ إذ لا يمكن أن يدخلهما معاً في وقت واحد، والمعنى: ودخل جنته يُري صاحبه ما هي عليه من البهجة والنضارة والحسن.

«وهو ظالم لنفسه» جملة حالية، أي: وهو كافر بنعمة ربه، مُغترّ بما ملكه، شاك في نفاذ ما حوّل وفي البعث الذي حاوّه فيه صاحبه.

والظاهر أنّ الإشارة بقوله: «هذه» إلى الجنة التي دخلها، وعنى بالأبد أبد حياته، وذلك لطول أمّله، وتمادي غفله، ولحسن قيامه عليها بما أُوتي من المال والخدم، فهي باقية مدّة حياته على حالها من الحسن والنضارة، والحس يقتضي أنّ أحوال الدنيا بأسرها غير باقية، أو يكون قائلاً بقدم العالم، وأنّ ما حوّلته هذه الجنة إنّ فنيّت أشخاص أثمارها، فتخلّفها أشخاص آخر، وكذا دائماً. ويبعد قول مَنْ قال: يحتمل أن يشير بهذه إلى الهيئة من السماوات والأرض وأنواع المخلوقات، ودلّ كلامه هذا على أنّ المحاورّة التي كانت بينهما هي في فناء هذا العالم الذي هذه الجنة جزء منه، وفي البعث الأخروي، وأنّ صاحبه كان يُقرّر له هذين الأمرين وهو يشكّ فيهما، ثمّ أقسم على أنّه إنّ رُدّ إلى ربه على سبيل الفرض والتقدير وقياس الأخرى على الدنيا وكما يزعم صاحبه، ليجدنّ في الآخرة خيراً من جنته في الدنيا تطمّعاً وتمنيّاً على الله، وأدعاءً لكرامته عليه ومكانته عنده، وأنّه ما أولاه الجنّين في الدنيا إلّا لاستحقاقه، وأنّ معه هذا الاستحقاق أين توجه، كقوله: ﴿إِنَّ لِي عِنْدَ اللَّهِ لَحَسَنَةً﴾^(٢) [فصلت: ٥٠]. وأمّا ما حكى الله تعالى عمّا قاله العاص بن وائل: ﴿لَأَوَدِّيَنَّكَ مَالًا وَّلَدًا﴾ [مريم: ٧٧] فليس على حدّ مقالة هذا لصاحبه؛ لأنّ العاص قصد الاستخفاف وهو مُصمّم على التكذيب، وهذا قال ما معناه: إنّ كان ثمّ رجوع فسيكون حالي كذا وكذا^(٣).

(١) الكشف ٤٨٤/٢.

(٢) المصدر السابق.

(٣) المحرر الوجيز ٥١٧/٣.

وقرأ ابنُ الزُّبَيْر، وزيد بن علي، وأبو بحريّة^(١)، وأبو جعفر، وشيبة، وابن مُحَيِّص، وحُميد، وابن مُنَازِر^(٢)، ونافع، وابن كثير، وابن عامر: «منهما» على التثنية، وعَوْدُ الضمير على الجنتين، وكذا في مصاحف مكة والمدينة والشام.

وقرأ الكوفيون، وأبو عمرو: «منها» على التوحيد، وعَوْدُ الضمير على الجنة المدخولة، وكذا في مصاحف الكوفة والبصرة^(٣).

ومعنى «منقلباً»: مرجعاً وعاقبة^(٤)، أي: منقلبُ الآخرة لبقائها خيراً من منقلبِ الدنيا لزوالها.

وانتصب «منقلباً» على التمييز المنقولِ من المبتدأ.

﴿قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ سَوَّكَ رَجُلًا ﴿٣٧﴾ لَيْكَأَ هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا ﴿٣٨﴾ وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ إِن تَرَنِ أَنَا أَقَلُّ مِنْكَ مَالًا وَوَلَدًا ﴿٣٩﴾ فَعَسَى رَبِّي أَنْ يُؤْتِيَنِي خَيْرًا مِنْ جَنَّتِكَ وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِنَ السَّمَاءِ فَيُصْبِحَ صَعِيدًا زَلَقًا ﴿٤٠﴾ أَوْ يُصْبِحَ مَاءُهَا غَوْرًا فَلَنْ تَسْتَطِيعَ لَهُمْ طَلَبًا ﴿٤١﴾ وَلَاحِطٌ بِشَعْرِهِ فَاَصْبَحَ بَقْلِيبًا كَفَّنِي عَلَى مَا أَفْقَفَ فِيهَا وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَيَقُولُ بَلَغْنِي لَمْ أُشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا ﴿٤٢﴾ وَلَمْ تَكُنْ لَمْ يَفْتَهُ يَصْرُوهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مُنْصَرًّا ﴿٤٣﴾ هُنَالِكَ الْوَلِيَّةُ لِلَّهِ الْحَقِّ هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا وَخَيْرٌ عُقْبًا ﴿٤٤﴾﴾.

«وهو يُحَاوِرُهُ» حالٌ من الفاعل، وهو صاحبه المؤمن.

وقرأ أبي: «وهو يُخَاصِمُهُ»^(٥)، وهي قراءةٌ تفسير لا قراءةٌ رواية؛ لمخالفته

(١) هو عبد الله بن قيس الكندي السكوني الحمصي، من كبار التابعين، حدث عن عمر ومعاذ وأبي هريرة وغيرهم، روى له أصحاب الكتب الستة وهو مشهور بكنيته، وهو ثقة. السير ٤/٥٩٤، وتهذيب التهذيب ٢/٤٠٦.

(٢) هو محمد أبو ذريح، شاعر فصيح، أخذ الأدب واللغة عن الخليل وأبي عبيدة، كان قارئاً تروى عنه حروفٌ يُقرأ بها، وله معرفة بالحديث، لم يكن مريضاً في أفعاله، توفي سنة (١٩٨هـ). معجم الأدباء ١٩/٥٥، وتاريخ الإسلام ١٩٠/١٩٠.

(٣) ينظر المحرر الوجيز ٣/٥١٧، وزاد المسير ٥/١٤٢-١٤٣، وتفسير القرطبي ١٣/٢٧٧، والسبعة ص ٣٩٠، والتيسير ص ١٤٣، والنشر ٢/٣١١.

(٤) الكشف ٢/٤٨٤.

(٥) المحرر الوجيز ٣/٥١٧، وقراءة ثابت البناني الآتية منه.

سواد المصحف، ولأنَّ الذي رُوِيَ بالتواتر هو «يُحاورُهُ» لا «يُخاصِمُهُ».

و«أَكْفَرْتُ» استفهام إنكارٍ وتوبيخٍ حيثُ أشركَ مع الله غيره.

وقرأ ثابت البناني: «ويلك أكفرت»، وهو تفسيرٌ معنى التوبيخ والإنكار، لا قراءةً ثابتةً عن الرسول ﷺ.

ثم نبَّهه على أصلِ نشأته وإيجاده بعد العدم، وأنَّ ذلك دليلٌ على جواز البعث من القبور، ثمَّ تحمَّت ذلك بإخبار الصادقين وهم الرسل عليهم السلام.

وقوله: ﴿خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ﴾ إمَّا أن يُراد خَلَقَ أَصْلَكَ من ترابٍ - وهو آدم عليه السلام - وَخَلَقَ أَصْلَهُ سَبَبٌ في خَلْقِهِ، فكان خَلْقُهُ خَلْقاً له^(١). أو أُريدَ أَنَّ ماءَ الرَّجُلِ يتولَّد من أغذيةٍ راجعةٍ إلى التراب، فنَبَّهه أولاً على ما تولَّد منه ماء أبيه، ثمَّ ثانياً على النطفة التي هي ماء أبيه، وأمَّا ما نُقِلَ مِنْ أَنَّ مَلَكاً وَكُلَّ بالنطفة يُلقِي فيها قليلاً من ترابٍ قبلَ دخولها في الرحم^(٢)، فيحتاج إلى صحة نقلٍ، ثمَّ نبَّهه على تسويته رجلاً، وهو خَلْقُهُ معتدلاً صحيح الأعضاء. ويقال للغلام إذا تَمَّ شبابه: قد استوى. وقيل: ذكَّره بنعمة الله عليه في كونه رجلاً ولم يخلقه أنثى، نبَّهه بهذه التقلات على كمال قدرته وأنه لا يُعجزه شيء.

قال الزمخشري^(٣): «سَوَّاكَ»: عَدَّلَكَ وَكَمَّلَكَ إنساناً ذَكَراً بالغاً مَبْلَغَ الرجال، جعله كافراً بالله جاحداً لَأَنْعُمِهِ؛ لَشَكِّهِ في البعث كما يكون المُكذَّب بالرسول كافراً. انتهى.

وانتصب «رجلاً» على الحال. وقال الحوفي: «رجلاً» نُصِبَ بِ «سَوَّى» أي: جعلَكَ رجلاً، فظاھرُهُ أَنَّهُ عَدَّى «سَوَّى» إلى اثنين، ولمَّا لم يَكُنِ الاستفهام استفهام استعلام وإنَّما هو استفهام إنكارٍ وتوبيخٍ فهو في الحقيقة تقريرٌ على كفره، وإخبارٌ

(١) الكشف ٤٨٤/٢. وما بين معترضين من المحرر الوجيز ٥١٧/٣، وتفسير الطبري ٢٦٣/١٥.

(٢) ذكر الرازي في تفسيره ٧٠/٢٢ عن ابن مسعود أن الله يأمر مَلَكَ الأرحام أن يكتب الأجل والرزق والأرض التي يدفن فيها، وأنه يأخذ من تراب تلك البقعة ويذرّه على النطفة، ثم يدخلها في الرحم.

(٣) في الكشف ٤٨٤/٢.

عنه به؛ لأنَّ معناه: قد كفرت بالذي خلقتك، استدرك هو مُخْبِراً عن نفسه، فقال: ﴿لَيْكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي﴾ إقراراً بتوحيد الله، وأنَّه لا يُشْرِكُ به غيره.

وقرأ الكوفيون، وأبو عمرو، وابن كثير، ونافع في رواية ورش وقالون: «لَيْكِنَّ» بتشديد النون بغير ألف في الوصل، وبألف في الوقف^(١)، وأصله «لَيْكِنُ» أنا نقل حركة الهمزة إلى نون «لكن»، وحذفت الهمزة، فالتقى مثلاًن، فأدغم أحدهما في الآخر. وقيل: حذف الهمزة من «أنا» على غير قياس، فالتقت نون «لكن» وهي ساكنة مع نون «أنا» فأدغمت فيها، وأمّا في الوقف فإنه أثبت ألف «أنا» وهو المشهور في الوقف على «أنا» وأمّا في الوصل فالمشهور حذفها^(٢).

وقد أبدلها ألفاً في الوقف أبو عمرو في رواية، فوقف: «لَيْكِنَّ». ذكره ابن خالويه^(٣).

وقال ابن عطية: وروى هارون عن أبي عمرو: «لَيْكِنَّهُ هُوَ اللَّهُ رَبِّي» بضمير لِحَقِّ «لَيْكِنَّ»^(٤). وقرأ ابنُ عامر، ونافع في رواية المُسَيَّبِي^(٥)، وزيد بن علي، والحسن، والزُّهري، وأبو بحرّة، ويعقوب في رواية، وأبو عمرو في رواية، وكُرْدَم، وورش في رواية، وأبو جعفر: بإثبات الألف وقفاً ووصلاً^(٦)، أمّا في الوقف فظاهر، وأمّا في الوصل فبنو تميم يثبتونها فيه في الكلام، وغيرهم في الاضطرار، فجاء على لغة بني تميم، وعن أبي جعفر حذف الألف وصلاً

(١) ينظر السبعة ص ٣٩١، والتيسير ص ١٤٣.

(٢) المحرر الوجيز ٥١٧/٣، وينظر الحجة للقراءات السبعة ١٤٥/٥، ومعاني القرآن للزجاج ٢٨٦-٢٨٧/٣، والكشاف ٤٨٤/٢.

(٣) في القراءات الشاذة ص ٨٠. وينظر روح المعاني ٣٤٥/١٥.

(٤) المحرر الوجيز ٥١٧/٣-٥١٨.

(٥) المثبت من (ز)، والحجة للقراءات السبعة ١٤٤/٥، وتفسير القرطبي ٢٧٨/١٣، وفي باقي النسخ: المسيلي، والمُسَيَّبِي: هو إسحاق بن محمد بن عبد الرحمن بن عبد الله بن المسيب، إمام جليل، عالم بالحديث، قِيمَ في قراءة نافع ضابط لها، محقّق، فقيه، قرأ على نافع وغيره. طبقات القراء لابن الجزري ١٥٧/١.

(٦) تنظر المصادر السابقة، والنشر ٣١١/٢.

ووقفاً، وذلك من رواية الهاشمي، ودلّ إثباتها في الوصل أيضاً على أن أصل ذلك «لكن أنا».

وقال الزمخشري: وحسّن ذلك - يعني إثبات الألف في الوصل - وقوع الألف عوضاً من حذف الهمزة^(١). انتهى. ويدلّ على ذلك - أيضاً - قراءة فرقة: «لكننا» بحذف الهمزة وتخفيف النونين. وقال - أيضاً - الزمخشري: ونحوه - يعني: ونحو إدغام نون «لكن» في نون «أنا» بعد حذف الهمزة - قول القائل:

وَتَرْمِينِي بِالظَّرْفِ أَيَّ أَنْتَ مُذْنِبٌ وَتَقْلِبْنِي لَكِنْ إِيَّاكَ لَا أَقْلِي^(٢)

أي: لكن أنا لا أقلبك. انتهى. ولا يتعيّن ما قاله في البيت؛ لجواز أن يكون التقدير: لكنتي، فحذف اسم «لكن»، وذكروا أنّ حذفه فصيح إذا دلّ عليه الكلام، وأنشدوا على ذلك قول الشاعر:

فَلَوْ كُنْتُ ضَبِيًّا عَرَفْتَ قِرَابَتِي وَلَكِنْ رَنْجِي عَظِيمُ الْمَشَافِرِ^(٣)

في رواية من روى «رنجي» بالرفع^(٤)، أي: ولكِنَّكَ رَنْجِي.

وأجاز أبو علي^(٥) أن تكون «لكن» لِحَقَّقْهَا نُونُ الْجَمَاعَةِ الَّتِي فِي خَرَجْنَا وَضَرَبْنَا، ووقع الإدغام لاجتماع المثلّين، ثمّ وحّد في «رَبِّي» على المعنى، ولو اتّبع اللفظ لقال: رَبَّنَا. انتهى. وهو تأويل بعيد.

وقال ابن عطية^(٦): ويتوجّه في «لكننا» أن تكون المشهورة من أخوات «إن»،

(١) الكشف ٢/٤٨٤-٤٨٥.

(٢) لم أقف على قائله، وهو في معاني القرآن للفراء ٢/١٤٤، وشرح المفصل لابن يعيش ٨/١٤٠، والخزانة ١١/٢٢٥. ومعنى «لا أقلّي»: لا أبغض.

(٣) البيت للفرزدق، كما في الكتاب ٢/١٣٦، والمحتسب ٢/١٨٢، والخزانة ١٠/١٤٤، وفي رواية المحتسب: غليظ المشافر. والمشافر جمع مشفر. قال صاحب الخزانة: واعلم أن قافية البيت اشتهرت كذا عند النحويين، وصوابه: ولكنّ زنجياً غلاظاً مشافراً. أصله للبعير، وجعله هنا لشقّة من يهجو.

(٤) هذه العبارة من (ز) وحدها.

(٥) في الحجة ٥/١٤٥-١٤٦.

(٦) في المحرر الوجيز ٣/٥١٧.

المعنى: لَكِنَّ قولي: هو الله رَبِّي. إِلَّا أَنِّي لا أَعْرِفُ من يقرأ بها وصلاً ووقفاً. انتهى.

وذكر أبو القاسم يوسف بن علي بن جُبارة الهذلي^(١) في كتاب «الكامل في القراءات» من تأليفه ما نصّه: يَحْذِفُها في الحالين - يعني الألف في الحالين يعني الوصل والوقف - حمصي، وابن عُثْبَة، وقتيبة غير الثقفى، ويونس عن أبي عمرو، ويعني بحمصي ابن أبي عَبْلَة وأبا حَيوة وأبا بحرّة.

وقرأ أبيّ والحسن: «لَكِنَّ أَنَا هو الله» على الانفصال وفكّه من الإدغام وتحقيق الهمز، وحكاها ابنُ عطية عن ابن مسعود^(٢).

وقرأ عيسى الثقفى: «لَكِنَّ هو الله» بغير «أنا»، وحكاها ابنُ خالويه عن ابن مسعود^(٣)، وحكاها الأهوازي عن الحسن، فأَمَّا مَنْ أثبت «هو» فإنه ضمير الأمر والشأن، وثُمَّ قولٌ محذوفٌ، أي: لَكِنَّ أَنَا أقول: هو الله رَبِّي، ويجوز أن يعود على «الذي خلقتك من تراب»، أي: أَنَا أقول: هو - أي خالقك - الله رَبِّي، و«رَبِّي» نعت أو عطف بيان أو بدل، ويجوز أن لا يُقدَّر: «أقول» محذوفة، فيكون «أنا» مبتدأ، و«هو» ضميرُ الشأن مبتدأ ثانٍ، و«الله» مبتدأ ثالث، و«رَبِّي» خبره، والثالث وخبره خبرٌ عن الثاني، والثاني وخبره خبرٌ عن «أنا»، والعائد عليه هو الياء في «رَبِّي»، وصار التركيب نظير: هُنْدٌ هو زيدٌ ضاربُها، وعلى رواية هارون يجوز أن يكون «هو» توكيداً لضمير النصب في «لَكِنَّه» العائد على «الذي خلقتك»، ويجوز أن يكون فصلاً؛ لوقوعه بين معرفتين، ولا يجوز أن يكون ضميرَ شأنٍ؛ لأنّه لا عائد على اسم «لكن» من الجملة الواقعة خبراً.

(١) هو المقرئ، بلغ عدد شيوخه ثلاث مئة وخمسة وستين شيخاً. وقال الذهبي: له أغاليط كثيرة في أسانيد القراءات، توفي في نيسابور سنة خمس وستين وأربع مئة. لسان الميزان ٥٦١/٨-٥٦٢.

(٢) المحرر الوجيز ٥١٧/٣، وهي فيه عن ثلاثتهم، وفي القراءات الشاذة ص ٨٠ عن أبيّ والحسن.

(٣) القراءات الشاذة ص ٨٠ بزيادة: «لا إله إلا هو»، والقراءة عن عيسى الثقفى - من دون الزيادة - في المحرر الوجيز ٥١٧/٣. وذكر الزمخشري في الكشاف ٤٨٥/٢ أن ابن مسعود قرأ: «لكن أنا لا إله إلا هو ربّي».

وفي قوله: ﴿وَلَا تُشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا﴾ تعريضٌ بإشراك صاحبه، وأنه مخالفه في ذلك، وقد صرح بذلك صاحبه في قوله: ﴿يَلْبِسُنِي لَئِذَا شُرِكَ بِرَبِّي أَحَدًا﴾. وقيل: أراد بذلك أنه لا يرى الغنى والفقر إلا منه تعالى، يُفْقِرُ مَنْ يَشَاءُ وَيُغْنِي مَنْ يَشَاءُ. وقيل: لا أعجزُ قدرته على الإعادة فأَسُوِّي بينه وبين غيره، فيكون إشراكاً كما فعلت أنت.

ولمَّا وَبَّخَ المؤمنُ الكافرَ أوردَ له ما ينصحه، فحُصِّه على أن كان يقول إذا دخل جَنَّتَه: ما شاء الله لا قوَّةَ إلا بالله، أي: الأشياء معذوقة^(١) بمشيئة الله؛ إن شاء أفقر وإن شاء أغنى، وإن شاء نصر، وإن شاء خذل.

و«ما» يَحْتَمِلُ أن تكون شرطية منصوبة بـ «شاء» والجواب محذوف، أي: أي شيء شاء الله كان. وَيَحْتَمِلُ أن تكون موصولة بمعنى «الذي» مرفوعة على الابتداء، أي: الذي شاءه الله كائن، أو على الخبر، أي: الأمر ما شاء الله^(٢).

و«لولا» تحضيضية^(٣)، وفصل بين الفعل وبينها بالظرف، وهو معمولٌ لقوله: «قُلْتُ».

ثم نصحه بالتَّبَرُّي من القوة فيما يُحاوله ويُعانيه، وأن يجعل القوة لله تعالى، وفي الحديث: أن رسولَ الله ﷺ قال لأبي هريرة: «ألا أدُلُّكَ على كلمةٍ من كنز الجنة؟» قال: بلى يا رسول الله. قال: «لا قوَّةَ إلا بالله، إذا قالها العبدُ قال الله عزَّ وجلَّ: أسلمَ عبيدي واستسلمَ»^(٤)، ونحوه من حديث أبي موسى، وفيه: «إلا بالله العليُّ العظيم»^(٥).

(١) أي: مقرونة.

(٢) الكشف ٤٨٥/٢، وإملاء ما من به الرحمن ١٠٣/٢. وينظر معاني القرآن للزجاج ٢٨٨/٣، ومعاني القرآن للفراء ١٤٥/٢.

(٣) المحرر الوجيز ٥١٨/٣، وما قبله فيه بنحوه.

(٤) أخرجه أحمد (٧٩٦٦). وينظر الحديث مع الحديث الآتي في المحرر الوجيز ٥١٨/٣، وتفسير القرطبي ٢٨١-٢٨٠/١٣.

(٥) أخرجه البخاري (٦٣٨٤)، ومسلم (٢٧٠٤)، وأحمد (١٩٥٧٩)، ولم يرد عندهم قوله: «العلي العظيم»، وهي في رواية عبد الرزاق في المصنّف (٢٠٥٤٧).

ثُمَّ أَرَدَفَ تِلْكَ النَّصِيحَةَ بِتَرْجِيَةٍ مِنْ اللَّهِ وَتَوَقَّعَهُ أَنْ يَقْلِبَ مَا بِهِ وَمَا بِصَاحِبِهِ مِنَ الْفَقْرِ وَالْغِنَى، فَقَالَ: ﴿إِنْ تَرَنِ أَنَا أَقَلَّ مِنْكَ مَالًا وَوَلَدًا﴾ أَي: إِنِّي أَتَوَقَّعُ مِنْ صُنْعِ اللَّهِ تَعَالَى وَإِحْسَانِهِ أَنْ يَمْنَحَنِي جَنَّةً خَيْرًا مِنْ جَنَّتِكَ؛ لِإِيْمَانِي بِهِ، وَيُزِيلَ عَنْكَ نِعْمَتَهُ؛ لِكُفْرِكَ بِهِ، وَيُعْزَّبَ بِسِتَانِكَ^(١).

وقرأ الجمهور: «أَقَلَّ» بالنصب مفعولاً ثانياً لـ «ترني»، وهي عِلْمِيَّةٌ لَا بَصَرِيَّةٌ؛ لَوْ قُوعُ «أَنَا» فَصْلاً، ويجوز أن يكون توكيداً للضمير المنصوب في «ترني»، ويجوز أن تكون بَصَرِيَّةٌ، و«أَنَا» توكيدٌ للضمير في «ترني» المنصوب، فيكون «أَقَلَّ» حالاً. وقرأ عيسى بن عمر: «أَقَلُّ» بالرفع. على أن تكون «أَنَا» مبتدأ، و«أَقَلُّ» خبره، والجملة في موضع مفعول «ترني» الثاني^(٢)، إن كانت عِلْمِيَّةٌ، وفي موضع الحال إن كانت بَصَرِيَّةٌ.

ويدلُّ قوله: ﴿وَوَلَدًا﴾ على أَنَّ قَوْلَ صَاحِبِهِ: ﴿وَأَعَزُّ نَفَرًا﴾ عَنِ بِهِ الْأَوْلَادِ^(٣)، أَنَّ قَابِلَ كَثْرَةِ الْمَالِ بِالْقِلَّةِ، وَعِزَّةِ النَّفَرِ بِقِلَّةِ الْوَلَدِ.

والْحُسْبَانُ، قال ابن عباس وقتادة: العذاب^(٤). وقال الضحَّاك: الْبَرْدُ. وقال الكلبي: النَّارُ. وقال ابن زيد: الْقَضَاءُ^(٥). وقال الأخفش: سَهَامٌ تُرْمَى فِي مَجْرَى فَقَلَمًا تَخْطِي^(٦). وقيل: النَّبْلُ الصَّغَارُ. وقيل: الصَّوَاعِقُ. وقيل: آفَةٌ مَجْتَاحَةٌ. وقال الرَّجَّاجُ^(٧): عَذَابُ حُسْبَانٍ، وَذَلِكَ الْحُسْبَانُ حِسَابُ مَا كَسَبَتْ يَدَاكَ.

وهذا التَّرجِيُّ إن كان ذلك أن يُؤْتِيَهُ فِي الدُّنْيَا فَهِيَ أَنْكَى لِلْكَافِرِ وَالْمُ؛ إِذْ يَرَى حَالَهُ مِنَ الْغِنَى قَدْ انْتَقَلَتْ إِلَى صَاحِبِهِ، وَإِنْ كَانَ ذَلِكَ أَنْ يُؤْتِيَهُ فِي الْآخِرَةِ فَهُوَ أَشْرَفُ وَأَذْهَبُ مَعَ الْخَيْرِ وَالصَّلَاحِ.

(١) الكشاف ٤٨٥/٢ بنحوه.

(٢) إعراب القرآن للنجاس ٤٥٧/٢، والمحرر الوجيز ٥١٨/٣.

(٣) ينظر الكشاف ٤٨٥/٢.

(٤) النكت والعيون ٣٠٧/٣، وزاد المسير ١٤٥/٥. وأخرجهما عبد الرزاق في تفسيره ٤٠٤/١، والطبري ٢٦٦/١٥.

(٥) تفسير الثعلبي ١٢١/٤، وزاد المسير ١٤٥/٥. وأخرجه الطبري ٢٦٦/١٥.

(٦) نقله عنه الثعلبي في تفسيره ١٢١/٤، والماوردي في النكت والعيون ٣٠٧/٣.

(٧) في معاني القرآن له ٢٩٠/٣، ونقله عنه الزمخشري في الكشاف ٤٨٥/٢.

﴿فَنُصِصَ صَعِيدًا﴾ أي: أرضاً بيضاء لا نبات فيها^(١)، لا مِنْ كَرَمٍ ولا نَخْلٍ ولا زَرْعٍ، قد اضْطَلِمَ جميعُ ذلك فَبَقِيََتْ يَبَاباً قَفْراً يُزْلَقُ عليها؛ لِإِمْلَاسِهَا.

وَالزَّلَقُ: الذي لا تثبُتُ فيه قَدَمٌ، ذَهَبَتْ غِرَاسُهُ وَبَنَآؤُهُ، وَسُلِبَ الْمَنَافِعُ حَتَّى مَنَفْعَةُ الْمَشْيِ فِيهِ، فَهُوَ وَحَلٌّ لَا يَنْبُتُ وَلَا تَثْبُتُ فِيهِ قَدَمٌ^(٢). وقال الحسن: الزَّلَقُ: الطريق الذي لا نبات فيه. وقيل: الخراب^(٣). وقال مجاهد: رملاً هائلاً^(٤). وقيل: الزَّلَقُ: الأرض السَّخْبَةُ.

وَتَرَجَّى الْمُؤْمِنَ لَجَنَّةَ هَذَا الْكَافِرِ آفَةُ عُلُوِّيَّةٍ مِنَ السَّمَاءِ، أَوْ آفَةُ سُفْلِيَّةٍ مِنَ الْأَرْضِ، وَهُوَ غَوْرٌ مَائِهَا، فَيَتَلَفُ كُلُّ مَا فِيهَا مِنَ الشَّجَرِ وَالزَّرْعِ.

و«غور» مصدرٌ خبرٌ عن اسم «أصبح» على سبيل المبالغة، و«أو يُصبح» معطوفٌ على قوله: «وَيُرْسِلَ»؛ لِأَنَّ غَوْرَ الْمَاءِ لَا يَتَسَبَّبُ عَلَى الْآفَةِ السَّمَاوِيَّةِ إِلَّا إِنْ عَنِ الْحُسْبَانِ الْقَضَاءِ الْإِلَهِيِّ فَحِينَئِذٍ يَتَسَبَّبُ عَنْهُ إِصْبَاحُ الْجَنَّةِ صَعِيداً زَلَقاً، أَوْ إِصْبَاحُ مَائِهَا غَوْرًا.

وَقَرَأَ الْجُمْهُورُ: «غَوْرًا» بفتح الغين. وَقَرَأَ الْبُرْجُمِيُّ: «غَوْرًا» بضم الغين^(٥). وَقَرَأَتْ فِرْقَةٌ: بضم الغين وهمز الواو، يعنون: وبواوٍ بعد الهمزة، فيكون «غَوْرًا» كما جاء في مصدر غَارَتْ عَيْنُهُ غَوْرًا.

وَالضَّمِيرُ فِي «لَهُ» عَائِدٌ عَلَى الْمَاءِ، أَي: لَنْ يَقْدِرَ عَلَى طَلْبِهِ؛ لَكُونِهِ لَيْسَ مَقْدُورًا عَلَى رَدِّ مَا غَوْرَهُ اللَّهُ تَعَالَى.

وَحَكَى الْمَاورِدِيُّ^(٦) أَنَّ مَعْنَاهُ: لَنْ تَسْتَطِيعَ طَلْبَ غَيْرِهِ بَدَلًا مِنْهُ. وَبَلَغَ اللَّهُ الْمُؤْمِنَ مَا تَرَجَّاهُ مِنْ هَلَاكِ مَا يَبِيدُ صَاحِبِهِ الْكَافِرَ وَإِبَادَتِهِ عَلَى خِلَافِ مَا ظَنَّ فِي قَوْلِهِ: ﴿مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هَٰذِهِ أَبَدًا﴾ فَأَخْبَرَ تَعَالَى أَنَّهُ أَحْيَيْ بِشَمَرِهِ، وَهُوَ عِبَارَةٌ عَنْ

(١) النكت والعيون ٣/٣٠٧.

(٢) المحرر الوجيز ٣/٥١٨ بنحوه.

(٣) تفسير الطبري ١٥/٢٦٦.

(٤) تفسير الثعلبي ٤/١٢١.

(٥) هذه القراءة في مجمع البيان ١٥/١٥٨.

(٦) في النكت والعيون ٣/٣٠٨.

الإهلاك، وأصله من أحاط به العدو: وهو استدارته به من جميع جوانبه، ومتى أحاط به ملكه واستولى عليه، ثم استعملت في كل إهلاك، ومنه: ﴿إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ﴾^(١) [يوسف: ٦٦].

وقال ابن عطية^(٢): الإحاطة كناية عن عموم العذاب والفساد. انتهى.

والظاهر أن الإحاطة كانت ليلاً؛ لقوله: «فأصبح»، على أنه يحتمل أن يكون معنى «فأصبح» فصار، فلا يدل على تقييد الخبر بالصباح.

وتقليب كفيه ظاهره أنه يُقلب كفيه ظهراً لبطن، وهو أنه يُبدي باطن كفه ثم يُعرج كفه حتى يبدي ظهرها، وهي فعلة النادم المتحسر على شيء قد فات، المتأسف على فقدانه، كما يُكنى بقبض الكف والسقوط في اليد. وقيل: يُصَفَّق بيده على الأخرى ويقلب كفيه ظهراً لبطن^(٣). وقيل: يضع باطن إحداها على ظهر الأخرى^(٤).

ولما كان هذا الفعل كناية عن الندم عذاه تعدياً فعل الندم، فقال: ﴿عَلَى مَا أَنْفَقْنَا﴾^(٥)، كأنه قال: فأصبح نادماً على ذهاب ما أنفق في عِمارة تلك الجنة.

﴿وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا﴾ تقدم الكلام على هذه الجملة في أواخر «البقرة»^(٦).

وتمنييه انتفاء الشرك الظاهر أنه صدر منه ذلك في حالة الدنيا على جهة التوبة بعد حلول المصيبة، وفي ذلك زجر للكفرة من قریش وغيرهم؛ لئلا يجيء لهم حال يؤمنون فيها بعد نَقَم تحل بهم^(٧). قيل: أرسل الله عليها ناراً فأكلتها، فتذكر موعظة أخيه، وعلم أنه أتى من جهة شركه وطغيانه، فتمنى لو لم يكن مشركاً^(٨).

(١) الكشف ٤٨٥/٢.

(٢) في المحرر الوجيز ٥١٩/٣.

(٣) تفسير الثعلبي ١٢١/٤، والكشف ٤٨٥/٢، وتفسير الرازي ١٢٨/٢١ بنحوه.

(٤) المحرر الوجيز ٥١٩/٣.

(٥) الكشف ٤٨٥/٢.

(٦) عند تفسير الآية (٢٥٩) منها.

(٧) المحرر الوجيز ٥١٩/٣.

(٨) الكشف ٤٨٥/٢.

وقال بعض المفسرين: هي حكاية عن قول الكافر هذه المقالة في الآخرة^(١). ولما افتخر بكثرة ماله وعزة نَفَرِه أخبر تعالى أنه لم تكن له فئة أي جماعة تنصره، ولا كان هو متصراً بنفسه.

وجمع الضمير في «ينصرونه» على المعنى، كما أفردته على اللفظ في قوله: ﴿فَنُفِثَ فَنُقِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾^(٢) [آل عمران: ١٣]. واحتمل النفي أن يكون منسحباً على القيد فقط، أي: له فئة لكنه لا يقدر على نصره، وأن يكون منسحباً على القيد والمراد انتفاؤه؛ لانتفاء ما هو وَصَفَ له، أي: لا فئة فلا نُصِرَ. ﴿وَمَا كَانَ مُنْصِيراً﴾ بقوة عن انتقام الله^(٣).

وقرأ الأخوان، ومجاهد، وابن وثاب، والأعمش، وطلحة، وأيوب، وخلف، وأبو عبيد، وابن سعدان، وابن عيسى الأصبهاني، وابن جرير: «ولم يكن» بالياء؛ لأنَّ تانيث الفته مجاز. وقرأ باقي السبعة، والحسن، وأبو جعفر، وشيبة: بالتاء^(٤).

وقرأ ابن أبي عبله: «فئة تنصره» على اللفظ^(٥).

والحقيقة في «هنالك» أن يكون ظرف مكان للبعد^(٦)، فالظاهر أنه أُشير به لدار الآخرة، أي: في تلك الدار «الولاية لله»، كقوله: ﴿لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ﴾^(٧) [غافر: ١٦]. قيل: لما نفى عنه الفئة الناصرة في الدنيا نفى عنه أن ينتصر في الآخرة، فقال: ﴿وَمَا كَانَ مُنْصِيراً﴾ ﴿هُنَالِكَ﴾ أي: في الدار الآخرة، فيكون «هنالك» معمولاً لقوله:

(١) المحرر الوجيز ٥١٩/٣.

(٢) ينظر معاني القرآن للفراء ١٤٥/٢.

(٣) الكشف ٤٨٦/٢، والعبارة فيه وفي روح المعاني ٣٩٥/١٥ وغيرهما: ﴿وَمَا كَانَ مُنْصِيراً﴾ ممتنعاً بقوة عن انتقام الله.

(٤) ينظر السبعة ص ٣٩٢، والتيسير ص ١٤٣، والنشر ٣١١/٢. والكلام بنحوه وباختصار في المحرر الوجيز ٥١٩/٣.

(٥) المحرر الوجيز ٥١٩/٣.

(٦) ينظر إملأ ما من به الرحمن ١٠٣/٢.

(٧) الكشف ٤٨٦/٢.

«منتصراً». وقال الزجّاج: أي: وما كان منتصراً في تلك الحال^(١)، و«الولاية لله» على هذا مبتدأ وخبر^(٢). وقيل: «هَئِذَاكَ الْوَلِيَّةُ لِلَّهِ» مبتدأ وخبر، والوقف على قوله: «مُنْصِرّاً»^(٣).

وقرأ الأخوان، والأعمش، وابن وثّاب، وشيبة، وابن غزوان عن طلحة، وخلف، وابن سعدان، وابن عيسى الأصبهاني، وابن جرير: «الولاية» بكسر الواو، وهي بمعنى الرئاسة والرعاية. وقرأ باقي السبعة: بفتحها، بمعنى الموالاة والصلة. وحكي عن أبي عمرو والأصمعي أن كَسَرَ الواو هنا لَحْنٌ؛ لأنَّ فِعَالَةً إِنَّمَا تَجِيءُ فِيمَا كَانَ صِنْعَةً أَوْ مَعْنَى مُتَقَلِّدًا، وليس هنالك تولي أمور^(٤).

وقال الزمخشري^(٥): «الولاية» بالفتح: النصرة والتولي، وبالكسر: السلطان والملك، وقد قرئ بهما، والمعنى: «هنالك» أي: في ذلك المقام وتلك الحال النصرة لله وحده، لا يملكها غيره، ولا يستطيعها أحد سواه؛ تقريراً لقوله: «وَلَمْ تَكُنْ لَمْ فِتْنَةً يَصُورُكَ مِنْ دُونِ اللَّهِ» أو: هُنَالِكَ السُّلْطَانُ وَالْمَلِكُ اللَّهُ، لَا يُغْلَبُ وَلَا يُمْتَنَعُ مِنْهُ. أو: في مثل تلك الحال الشديدة يتولّى الله ويؤمن به كلُّ مُضْطَرٍّ، يعني أن قوله: «يَلَيِّنُنِي لَمْ أَشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا» كلمة ألجئ إليها فقالها جَزَعًا من شؤم كفره، ولولا ذلك لم يَقْلُهَا. ويجوز أن يكون المعنى: هُنَالِكَ الْوَلَايَةُ لِلَّهِ يَنْصُرُ فِيهَا أَوْلِيَاءَهُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْكُفَرَةِ، وَيَنْتَقِمُ لَهُمْ، وَيَشْفِي صُدُورَهُمْ مِنْ أَعْدَائِهِمْ، يعني أَنَّهُ نَصَرَ فِيمَا فَعَلَ بِالْكَافِرِ أَخَاهُ الْمُؤْمِنَ، وَصَدَقَ قَوْلُهُ: «فَقَسَىٰ رَبِّي أَنْ يُؤَيِّنَ خَيْرًا مِنْ جَنَّتِكَ وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِنَ السَّمَاءِ» وَيَعْضُدُّهُ قَوْلُهُ: «هُوَ خَيْرٌ نَوَابًا وَخَيْرٌ عُقْبًا» أي: لأوليائه. انتهى.

وقرأ النخويان، وحُميد، والأعمش، وابن أبي ليلى، وابن مُنَازِر، واليزيدي، وابنُ عيسى الأصبهاني: «الحق» برفع القاف صفةً للولاية. وقرأ باقي السبعة:

(١) معاني القرآن للزجاج ٢٨٩/٣.

(٢) ينظر إملاء ما مرَّ به الرحمن ١٠٣/٢.

(٣) مشكل إعراب القرآن ٤٤٣/١ بنحوه.

(٤) الكلام بنحوه في المحرر الوجيز ٥١٩/٣. وينظر السبعة ص ٣٩٢، والتيسير ص ١٤٣، والنشر ٢٧٧/٢.

(٥) في الكشف ٤٨٦/٢.

بخفضها، وصفاً لله تعالى^(١). وقرأ أبي: «هنالك الولاية الحق لله» برفع «الحق» صفةً للولاية، وتقديمها على قوله: «الله»^(٢).

وقرأ أبو حنيفة، وزيد بن علي، وعمرو بن عبيد، وابن أبي عبيدة، وأبو السَّمَال، ويعقوب عن عِصْمَةَ عن أبي عمرو: «الله الحق» بنصب القاف^(٣). قال الزمخشري: على التأكيد، كقولك: هذا عبد الله الحق لا الباطل، وهي قراءة حسنة فصيحة، وكان عمرو بن عبيد - رحمه الله عليه ورضوانه - من أفصح الناس وأنصحهم^(٤). انتهى. وكان قد قال الزمخشري: وقرأ عمرو بن عبيد رحمه الله. انتهى، فترحم عليه وترضى عنه؛ إذ هو من أوائل أكابر شيوخه المعتزلة، وكان على غاية من الزهد والعبادة، وله أخبار في ذلك، إلا أن أهل السنة يطعنون عليه وعلى أتباعه، وفي ذلك يقول أبو عمرو الداني في أرجوزته التي سماها «المنبهة»:

وابن عبيد شيخ الاعتزال وشارع البدعة والضلال^(٥)
وقرأ الحسن، والأعمش، وعاصم، وحمزة: «عُقْباً» بسكون القاف والتونين.
وعن عاصم: «عُقْبَى» بآلف التأنيث المقصورة على وزن: رُجْعِي. والجمهور بضم القاف والتونين، والثلاث بمعنى العاقبة^(٦).



﴿وَأَضْرَبَ لَهُمْ مَثَلًا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيحُ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقْنِدًا ﴿١٥﴾ الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا ﴿١٦﴾ وَيَوْمَ نُسِِّرُ الْجِبَالَ وَتَرَى

(١) ينظر السبعة ص ٣٩٢، والتيسير ص ١٤٣. والكلام بنحوه وباختصار في المحرر الوجيز

٥١٩/٣. والنحويان هما: أبو عمرو، والكسائي.

(٢) معاني القرآن للفراء ١٤٥-١٤٦.

(٣) القراءة الشاذة ص ٨٠ عن عمرو بن عبيد، وفي المحرر الوجيز ٥١٩/٣ عن أبي حنيفة.

(٤) الكشف ٤٨٦/٢.

(٥) الأرجوزة المنبهة ص ١٨.

(٦) ينظر السبعة ص ٣٩٢، والتيسير ص ١٤٣، والكلام في المحرر الوجيز ٥١٩/٣.

الْأَرْضَ بَارِزَةً وَحَشَرْنَهُمْ فَلَمْ تُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا ﴿١٧﴾ وَعَرَضُوا عَلَىٰ رَبِّكَ صَفًّا لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ بَلْ زَعَمْتُمْ أَلَّنْ نَجْعَلَ لَكُمْ مَوْعِدًا ﴿١٨﴾ وَوَضَعَ الْكِتَابَ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يُرْسِلَنَا مَا لَ هَذَا الْكِتَابِ لَا يَغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظِلُّ رُؤْيَاكَ أَحَدًا ﴿١٩﴾ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا ﴿٢٠﴾ ﴿٢١﴾ مَا أَشْهَدْتُهُمْ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ وَمَا كُنْتُمْ مُتَخِذِينَ أَلْمُضِلِّينَ عَصُدًا ﴿٢٢﴾ وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُوا شُرَكَائِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ مَوْبِقًا ﴿٢٣﴾ وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَافِقُوهَا وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا ﴿٢٤﴾ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا ﴿٢٥﴾ وَمَا مَعَ النَّاسِ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةٌ الْأَوَّلِينَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قُبُلًا ﴿٢٦﴾ وَمَا تُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ وَمَجِدِلَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ وَاتَّخَذُوا عَائِلَتِي وَمَا أُنْذِرُوا هُنَا ﴿٢٧﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسَىٰ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ إِنَّا جَعَلْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَىٰ فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذًا أَبَدًا ﴿٢٨﴾ وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ لَوْ يُؤَاخِذُهُمْ بِمَا كَسَبُوا لَعَجَلْ لَهُمُ الْعَذَابُ بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ لَنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْيلًا ﴿٢٩﴾ وَتِلْكَ الْقُرَىٰ أَهْلَكْنَاهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَعَلْنَا لِهَٰلِكِهِمْ مَوْعِدًا ﴿٣٠﴾ ﴿٣١﴾

المفردات الهشيم: اليابس. قاله الفراء، واحده هشيمة. وقال الزجاج وابن قتيبة: كل شيء كان رطباً ويبس^(١). ومنه: ﴿كَهَشِيرِ الْخُحْرِ﴾ [القمر: ٣١]، وهشيم الشريد، وأصل الهشيم: المتفتت من يابس العشب^(٢).

ذرى وأذرى لغتان: فرّق. قاله أبو عبيدة. وقال ابن كيسان: «تذروه»: تجيء به وتذهب. وقال الأخفش: ترفعه^(٣).

(١) زاد المسير ١٤٨/٥ بنحوه، وكلام الزجاج في معاني القرآن له ٢٩١/٣، وكلام ابن قتيبة في غريب القرآن ص ٢٦٨.

(٢) المحرر الوجيز ٥٢٠/٣.

(٣) تفسير الثعلبي ١٢٣/٤، وكلام أبي عبيدة في مجاز القرآن ٤٠٥/١.

غَادَرَ: تَرَكَ، من الغدر: وهو ^(١) تَرَكَ الوفاء ^(٢). ومنه العَدِير: وهو ما تَرَكَه السَّيْل ^(٣).

الصَّف: الشخص بإزاء الآخر إلى نهايتهم وقوفاً أو جلوساً، أو على غير هاتين الحالتين طولاً أو تحليفاً، يقال منه: صَفَّ يَصِفُّ، والجمع صفوف.

العَضْد: العضو من الإنسان وغيره معروف، وفيه لغتان؛ فتُح العين وضُم الضاد وإسكانها وفتْحها، وضُم العين والضاد وإسكان الضاد، ويُستعمل في العَوْن والتَّصِير ^(٤). قال الزجاج ^(٥): والاعتضاد: التَّقْوِي وطلبُ المعونة؛ يقال: اعتضدتُ بفلان: استعنتُ به.

المَوْبِق: المَهْلِك؛ يقال: وَبِقَ يَوْبِقُ وَبَقَاءً، وَوَبِقَ يَبِقُ: وَبِقَاءً إذا هلك، فهو وابق ^(٦)، وأَوْبَقَتْهُ ذَنْبُهُ: أَهْلَكَتْهُ ^(٧).

أدْحَضَ الحقُّ: أَزْهَقَهُ. قاله ثعلب. وأصله من إدحاض القدم وهو إزالتها ^(٨)، قال الشاعر:

وَرَدْتُ وَنَجَى الْيَشْكُرِي حِذَارُهُ وَحَادَ كَمَا حَادَ الْبَعِيرُ عَنِ الدَّخْضِ ^(٩)
وقال آخر:

(١) المثبت من (ز) وحدها، وفي باقي النسخ: ومنه.

(٢) الكشف ٤٨٧/٢.

(٣) المحرر الوجيز ٥٢٠/٣.

(٤) تهذيب اللغة ٤٥١/١.

(٥) فيما نقله عنه ابن الجوزي في زاد المسير ١٥٥/٥.

(٦) الكشف ٤٨٨/٢.

(٧) معاني القرآن للنحاس ٢٥٨/٢ و٣١٨/٦.

(٨) الكشف ٤٨٩/٢ دون قول ثعلب.

(٩) قائله طرفة كما في مجاز القرآن ٤٠٨/١، وجمهرة اللغة لابن دريد ١٢٣/٢، واللسان

(دحض)، وهو في ديوانه ص ١٧٢. وذكره الماوردي في النكت والعيون ٣١٩/٣، وابن

عطية في المحرر الوجيز ٥٢٥/٣ من غير نسبة. وفي بعض المصادر: «رديت» بدل

«وردت»، وفي المحرر الوجيز: «نجاؤه» بدل «حذاره».

أَبَا مُنْذِرٍ رُمَتْ السُّوفَاءُ وَهَبَّتْهُ وَجِدْتَ كَمَا حَادَ الْبَعِيرُ الْمُدْحَضُ^(١)
وَالدُّخَضُ: الطين الذي يزهر فيه^(٢).

الْمَوْئِلُ؛ قال الفرّاء: المنجى^(٣)؛ يقال: وَالَتْ نَفْسُ فُلَانٍ: نَجَتْ، وقال الأعشى:
وَقَدْ أَخَالَسُ رَبَّ الْبَيْتِ عَفْلَتَهُ وَقَدْ يُحَاذِرُ مَنْنِي ثُمَّ مَا يَبْلُ
أَي: مَا يَنْجُو^(٤). وقال ابن قتيبة^(٥): الملقأ؛ يقال: وَأَلْ فُلَانٌ إِلَى كَذَا [إذا]
لجأ، يَبْلُ وَالْأَوْوُولُ.

* * *

﴿وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ
هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيحُ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقْتَدِرًا ﴿١٩﴾ أَلْمَالُ وَالْأَنْفُسُ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا
وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا ﴿٢٠﴾ وَيَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً
وَحَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا ﴿٢١﴾ وَغَرَضْنَاهُ عَلَى رَبِّكَ صَفًّا لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْتُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ بَلْ
رَعِمْتُمْ أَلَّنْ نَجْعَلَ لَكُم مَّوْعِدًا ﴿٢٢﴾ وَوَضَعَ الْكِتَابَ فَفَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ
يُبَيِّنُ لَنَا مَالِ هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا
يَظُنُّ رَبُّكَ أَحَدًا ﴿٢٣﴾﴾.

التفسير

لَمَّا بَيَّنَّ تَعَالَى فِي الْمَثَلِ الْأَوَّلِ حَالَ الْكَافِرِ وَالْمُؤْمِنِ وَمَا آلَ إِلَيْهِ مَا افْتَحَرَ بِهِ
الْكَافِرُ مِنَ الْهَلَاكِ بَيَّنَّ فِي هَذَا الْمَثَلِ حَالَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاضْمَحَلَّالَهَا وَمَصِيرَ مَا فِيهَا
مِنَ النَّعِيمِ وَالتَّرَفِّهِ إِلَى الْهَلَاكِ.

(١) هكذا أورده المصنف ونقله عنه الآلوسي في روح المعاني ٣٩٧/١٥، وروايته - كما في
المصادر الآتية - «عن الدُّخَضِ» بدل «المدحض»، وهو في ديوان طرفة ص ١٧٣، والزاهر
لابن الأنباري ٣٣٣/٢، وتفسير القرطبي ٣١٢/١٣، وتاج العروس (دحض).

(٢) المحرر الوجيز ٥٢٥/٣.

(٣) معاني القرآن للفرّاء ١٤٨/٢.

(٤) مجاز القرآن ٤٠٨/١، والبيت في ديوان الأعشى ص ١٧٤، والمحرر الوجيز ٥٢٦/٢،
والخزانة ٣٥٢/١١.

(٥) في تفسير غريب القرآن ص ٢٦٩، وما بين حاصرتين الآتي منه ومن زاد المسير ١٦٠/٣،
ووقع بدلاً منه في النسخ: (١).

و«كماء» قَدَرَهُ ابْنُ عَطِيَّة^(١) خَبَرَ مَبْتَدَأُ مَحْذُوفٌ، أَي: هِيَ، أَي: الْحَيَاةُ الدُّنْيَا كَمَا. وَقَالَ الْحَوْفِيُّ: الْكَافُ مُتَعَلِّقَةٌ بِمَعْنَى الْمَصْدَرِ، أَي: ضَرْبًا كَمَا أُنْزِلْنَاهُ، وَأَقُولُ: إِنَّ «كَمَا» فِي مَوْضِعِ الْمَفْعُولِ الثَّانِي لِقَوْلِهِ: «وَأَضْرِبْ» أَي: وَصَيِّرْ لَهُمْ مِثْلَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا، أَي صَيَّفَتْهَا شَبَهَ مَاءٍ. وَتَقَدَّمَ الْكَلَامُ عَلَى تَفْسِيرِ نَظِيرِ هَذِهِ الْجُمْلَةِ فِي قَوْلِهِ: ﴿إِنَّمَا مِثْلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَا أُنْزِلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْلُطْ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ﴾ فِي يُونُسَ [الآية: ٢٤].

﴿فَأَصْبَحَ﴾ أَي: صَارَ، وَلَا يُرَادُ تَقْيِيدُ الْخَبَرِ بِالصَّبَاحِ، فَهُوَ كَقَوْلِهِ: أَصْبَحْتُ لَا أَحْمِلُ السَّلَاحَ وَلَا أَمْلِكُ رَأْسَ الْبَعِيرِ إِنْ نَفَرَا^(٢) وَقِيلَ: هِيَ دَالَّةٌ عَلَى التَّقْيِيدِ بِالصَّبَاحِ؛ لِأَنَّ الْآفَاتِ السَّمَاءِيَّةَ أَكْثَرُ مَا تَطْرُقُ لَيْلًا، فَهِيَ كَقَوْلِهِ: ﴿فَأَصْبَحَ يَقْلِبُ كَفَيْتُ﴾.

وَقَرَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ: «تَذْرِيهِ». وَقَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ: «تُذْرِيهِ» مِنْ أَذْرَى رِبَاعِيًّا^(٣). وَقَرَأَ زَيْدُ بْنُ عَلِيٍّ، وَالْحَسَنُ، وَالتَّخَعِيُّ، وَالْأَعْمَشُ، وَطَلْحَةُ، وَابْنُ أَبِي لَيْلَى، وَابْنُ مُحَيْصِنٍ، وَخُلْفٌ، وَابْنُ عَيْسَى، وَابْنُ جَرِيرٍ: «الرَّيْحُ» عَلَى الْإِفْرَادِ^(٤)، وَالْجُمْهُورُ: «تَذْرُوهُ الرِّيحُ».

وَلَمَّا ذَكَرَ تَعَالَى قَدْرَتَهُ الْبَاهِرَةَ فِي صَيْرُورَةٍ مَا كَانَ فِي غَايَةِ النُّصْرَةِ وَالْبَهْجَةِ إِلَى حَالَةِ التَّفَتُّتِ وَالتَّلَاشِيِّ إِلَى أَنْ فَرَّقَتْهُ الرِّيحُ، وَلَعِبَتْ بِهِ ذَاهِبَةً وَجَائِيَةً، أَخْبَرَ تَعَالَى عَنْ اقْتِدَارِهِ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مِنَ الْإِنْشَاءِ وَالْإِفْنَاءِ وَغَيْرِهِمَا مِمَّا تَتَعَلَّقُ بِهِ قَدْرَتُهُ تَعَالَى، وَلَمَّا حَقَّرَ تَعَالَى حَالَ الدُّنْيَا بِمَا ضَرَبَهُ مِنْ ذَلِكَ الْمِثْلِ ذَكَرَ أَنَّ مَا افْتَخَرَ بِهِ عُيَيْنُهُ

(١) فِي الْمَحْرُورِ الْوَجِيزِ ٥١٩/٣.

(٢) قَائِلُهُ الرِّبْعُ بْنُ ضُبَيْعٍ الْفَزَارِيُّ كَمَا فِي الْمَحْرُورِ الْوَجِيزِ، وَالْمَحْتَسَبِ ٩٩/٢، وَالْكِتَابُ لِسَيِّبِ بْنِ خَالَةَ، ٨٩/١، وَالْخَزَانَةُ ٣٨٤/٧.

(٣) مَعَانِي الْقُرْآنِ لِلْفَرَّاءِ ١٤٦/٢، وَإِعْرَابُ الْقُرْآنِ لِلنَّحَّاسِ ٤٥٩/٢، وَزَادَ الْمَسِيرُ ١٤٨/٥، وَالْقُرَآنُ الشَّاذُّ ص ٨٠ وَفِيهِ قِرَاءَةُ ابْنِ مَسْعُودٍ بِالْيَاءِ: «يُذْرِيهِ». وَقَوْلُهُ: «وَقَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ: تُذْرِيهِ» مِنْ (ز)، وَسَقَطَ مِنْ بَاقِي النُّسخِ وَمِنْ نَسْخَةِ الْأَلُوسِيِّ، فَجَعَلَ قِرَاءَةَ ابْنِ مَسْعُودٍ مِنْ «أَذْرَى» رِبَاعِيًّا. يَنْظُرُ رُوحُ الْمَعَانِي ٣٦٣/١٥.

(٤) الْمَحْرُورِ الْوَجِيزِ ٥٢٠/٣ بِاخْتِصَارٍ، وَهِيَ قِرَاءَةُ حَمْزَةً وَالْكَسَاةَ كَمَا فِي السَّبْعَةِ ص ١٧٣، وَالتَّيْسِيرِ ص ٧٨.

وأضرابه من المال والبنين إنما ذلك زينة هذه الحياة المَحْقَرَّة، وأنَّ مصيرَ ذلك
إنَّما هو إلى النِّقَاد، فينبغي أن لا يُكْتَرَثَ به.

وأخبر تعالى بـ «زينة» عن المال والبنين على تقدير حذف مضاف، أي: مقرَّ
زينة، أو وَضَعَ المالَ والبنين منزلةَ الغنى والكثرة فأخبر عن ذلك بقوله:
«زينة»^(١).

ولمَّا ذَكَرَ مَال ما في الحياة الدنيا إلى الفناء اندرج فيه هذا الجزئي من كَوْنِ
المال والبنين زينة، وأنتجَ أنَّ زينةَ الحياة الدنيا فان، إذ ذاك فردُّ من أفراد ما في
الحياة الدنيا، وترتيب هذا الإنتاج أن يُقال: المالُ والبنونَ زينة الحياة الدنيا، وكلُّ
ما كان زينةَ الحياة الدنيا فهو سريع الانقضاء، فالمال والبنونَ سريعُ الانقضاء، ومن
بديهية العقل أنَّ ما كان كذلك يقبُحُ بالعقل أن يفتخر به أو يفرح بسببه، وهذا برهانٌ
على فساد قول أولئك المشركين الذين افتخروا على فقراء المؤمنين بكثرة الأموال
والأولاد^(٢).

﴿وَالْبَقِيَّةُ لَصَلِّحَتٍ﴾ قال الجمهور: هي الكلمات المأثور فضلها؛
سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، ولا حول ولا قوة إلا
بالله العليَّ العظيم^(٣). وقال ابن عباس، وابن جبير، وأبو مَيْسَرَةَ عَمْرُو بن
شَرْخِيل: هي الصلوات الخمس^(٤). وعن ابن عباس: إنَّه كلُّ عملٍ صالحٍ من
قولٍ أو فعلٍ يبقى للآخرة. ورجَّحه الطبري^(٥). وقول الجمهور مرويٌّ عن
الرسول ﷺ من طريق أبي هريرة وغيره^(٦). وعن قتادة: كلُّ ما أريدَ به وجهُ الله.

(١) المحرر الوجيز ٣/٥٢٠.

(٢) تفسير الرازي ٢١/١٣٠-١٣١ بنحوه.

(٣) المحرر الوجيز ٣/٥٢٠.

(٤) أخرجه عنهم الطبري ١٥/٢٧٤-٢٧٥، وهذا القول وما قبله وما بعده في تفسير القرطبي
١٣/٢٩٢. وينظر تفسير الثعلبي ٤/١٢٤، والنكت والعيون ٣/٣١٠، وزاد المسير ٥/١٤٩.

(٥) تفسير الطبري ١٥/٢٨١، ورجحه أيضاً القرطبي.

(٦) أخرجه الطبراني في الأوسط (٤٠٣٩)، والصغير (٤٠٧)، والحاكم في المستدرک ١/٥٤١
من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

وأخرجه أحمد (١١٧١٣) وغيره من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، وهناك تنظر شواهد.

وعن الحسن، وابن عطاء، أنها النِّبَات الصالحة، فإنَّ بها تُتَقَبَّل الأعمال وترفع^(١).

ومعنى ﴿خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا﴾ أنها دائمة باقية، وخيرات الدنيا مُنْقِرِضةً فانية، والدائم الباقي خيرٌ من المنقرض المنقضي^(٢).

﴿وَحَيْرٌ أَمَلًا﴾ أي: وخيرٌ رجاء؛ لأنَّ صاحبها يأملُ في الدنيا ثوابَ الله ونصيبه في الآخرة دون ذي المال والبنين العاري من الباقيات الصالحات، فإنه لا يرجو ثواباً.

ولمَّا ذكر تعالى ما يؤوُلُ إليه حالُ الدنيا من النفاذ أعقب ذلك بأوائل أحوال يوم القيامة، فقال: ﴿وَيَوْمَ نُسِّرُ الْجِبَالَ﴾ كقوله: ﴿يَوْمَ نَمُورُ السَّمَاءَ مَوَرًا﴾ ﴿وَنُسِّرُ الْجِبَالَ سِيْرًا﴾ [الطور: ٩-١٠]، وقال: ﴿وَنَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَاوِدَةً وَهِيَ ثَمَرٌ مِّمَّنَّ السَّحَابِ﴾ [النمل: ٨٨]، وقال: ﴿فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا﴾ ﴿فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا﴾ [طه: ١٠٥-١٠٦]، وقال: ﴿وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ﴾ [التكوير: ٣]، والمعنى: أنه ينفكُ نظام هذا العالم الدُّنيوي ويؤتى بالعالم الأُخروي.

وانتصبَ «ويوم» على إضمار «واذكر يوم»، أو بالفعل المُضمر عند قوله: ﴿لَقَدْ جِئْتُمُونَا﴾ أي: قلنا يومَ كذا: لقد^(٣).

وقرأ نافع، وحمزة، والكسائي، والأعرج، وشيبة، وعاصم، وابن مُصَرِّف، وأبو عبد الرحمن: «نُسِّرُ» بنون العظمة «الجبال» بالنصب. وابنُ عامر، وابن كثير، وأبو عمرو، والحسن، وشبل، وقتادة، وعيسى، والزُّهري، وحُميد، وطلحة، واليزيدي، والزُّبيري عن رجاله عن يعقوب: بضمَّ التاء وفتح الياء المُشدَّدة مبنياً للمفعول «الجبال» بالرفع^(٤).

(١) تفسير الثعلبي ١٢٥/٤ لكن ذكر القول الثاني عن الحسن وحده، وقول قتادة في الكشف ٤٨٧/٢.

(٢) تفسير الرازي ١٣١/٢١.

(٣) الكشف ٤٨٧/٢.

(٤) القراءة: «نُسِّرُ الجبال». وينظر السبعة ص ٣٩٣، والتيسير ص ١٤٤، والنشر ٣١١/٢، والكلام باختصار من المحرر الوجيز ٥٢٠/٣، وما بعده من القراءات منه.

وعن الحسن كذلك، إلا أنه بضم الياء باثنتين من تحتها^(١). وابن مُحَيِّصٍ، ومحبوبٌ عن أبي عمرو: «تَسِيرُ» من سارت «الجبالُ»^(٢).
وقرأ أبي: «سِيرَتِ الجبالُ».

﴿وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً﴾ أي: منكشفة ظاهرة؛ لذهابِ الجبالِ والطُّرابِ والشجرِ والعمارة. أو: وترى أهل الأرض بارزين من بطنها^(٣).
وقرأ عيسى: «وَتَرَى الْأَرْضُ» مبنياً للمفعول^(٤).

﴿وَحَشَرْنَاهُمْ﴾ أي: أقمناهم من قبورهم وجمعناهم لَعْرَصَةِ القيامة^(٥).
وقال الزمخشري: فَإِنْ قُلْتَ: لِمَ جيء «حشرناهم» ماضياً بعد «تَسِيرُ» و«تَرَى»؟ قُلْتَ: لِلدَّلَالَةِ عَلَى أَنَّ حَشْرَهُمْ قَبْلَ التَّسِيرِ وَقَبْلَ الْبُرُوزِ لِيُعَايِنُوا تِلْكَ الْأَهْوَالِ وَالْعَظَائِمَ، كَأَنَّهُ قِيلَ: وَحَشَرْنَاهُمْ قَبْلَ ذَلِكَ^(٦). انتهى.

والأولى أن تكون الواو واو الحال لا واو العطف، والمعنى: وقد حشرناهم، أي: نُوقِعُ التَّسِيرَ فِي حَالَةِ حَشْرِهِمْ. وقيل: «وَحَشَرْنَاهُمْ» و«عَرَضُوا» و«وُضِعَ» الكتابُ ممَّا وُضِعَ فِيهِ الْمَاضِي مَوْضِعَ الْمُسْتَقْبَلِ؛ لِتَحَقُّقِ وَقْعِهِ.

وقرأ الجمهور: «تُغَادِرُ» بنون العظمة. وقَتَادَةُ: «يُغَادِرُ» عَلَى الْإِسْنَادِ إِلَى الْقُدْرَةِ أَوْ الْأَرْضِ. وَأَبَانُ بْنُ يَزِيدَ عَنْ عَاصِمٍ كَذَلِكَ، أَوْ يَفْتَحُ الدَّالَ مَبْنِئاً لِلْمَفْعُولِ، وَ«أَحَدٌ» بِالرَّفْعِ، وَعِضْمَةٌ كَذَلِكَ. وَالضَّحَّاكُ: «تُغْدِرُ» بضم النون وإسكان الغين وكسر الدال^(٧).

(١) يعني: «يُسِيرُ الجبالُ».

(٢) القراءات الشاذة ص ٨٠، وزاد المسير ١٥٠/٥ عن ابن محيصن.

(٣) زاد المسير ١٥١/٥ باختصار، ونسب القول الثاني للقراء. والقول الأول في تفسير الثعلبي ١٢٥/٤، وتفسير الرازي ١٣٣/٢١.

(٤) القراءات الشاذة ص ٨٠.

(٥) المحرر الوجيز ٥٢٠/٣.

(٦) الكشف ٤٨٧/٢.

(٧) المحرر الوجيز ٥٢٠/٣، وقراءة أبان عن عاصم في زاد المسير ١٥١/٥، وفي الشاذة ص ٨٠، وذكر ابن خالويه قراءة قتادة - أيضاً - لكنه قال: بفتح الياء. يعني «يغادر»!

وانتصب «صفًا» على الحال^(١)، وهو مفردٌ نُزِّلَ منزلة الجمع، أي: صفوفًا، وفي الحديث الصحيح: «يجمعُ الله الأولينَ والآخرينَ في صعيدٍ واحدٍ صفوفًا، يُسمِعُهُم الداعي، وَيَنفُذُهُم البصر...» الحديث بطوله^(٢)، وفي حديثٍ آخر: «أهلُ الجنة يوم القيامة مئة وعشرون صفًا، أنتم منها ثمانونَ صفًا»^(٣).

أو انتصب على المصدر الموضوع موضع الحال أي: مُصْطَفَيْن^(٤). وقيل: المعنى: صفًا صفًا، فحذف صفًا وهو مُراد، وهذا التكرار مُنبِئٌ عن استيفاء الصفوف إلى آخرها^(٥)، شَبَّهَ حالَهُم بحال الجند المعروضين على السلطان مُصْطَفَيْن ظاهرين تُرى جماعتُهُم كما يُرى كلُّ واحد، لا يحجب أحدٌ أحدًا^(٦).

﴿لَقَدْ جِئْتُمُونَا﴾ معمولٌ لقولٍ محذوف، أي: وقلنا.

و﴿كَمَا خَلَقْتَكُمْ﴾ نعتٌ لمصدرٍ محذوف، أي: مجيئًا مثلَ مجيء خَلَقَكُمْ، أي: حُفَاةٌ غُرَاةٌ غُرْلًا كما جاء في الحديث^(٧)، وخالين من المال والولد.

و«أن» هنا مخففة من الثقيلة، وفصل بينها وبين الفعل بحرف النفي وهو «لن» كما فصل في قوله: ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يَجْمَعَ عِظَامَهُ﴾ [القيامة: ٣].

و«بل» للإضراب، بمعنى الانتقال من خبرٍ إلى خبر، ليس بمعنى الإبطال، والمعنى: أن لن نجعلَ لإعادتكم وحْشِرْكم موعدًا، أي: مكانَ وعدٍ، أو زمانَ وعدٍ لإنجاز ما وَعِدْتُمْ على ألسنة الأنبياء من البعث والنشور.

(١) إعراب القرآن للنحاس ٢/ ٤٦٠.

(٢) أخرجه البخاري (٣٣٤٠)، ومسلم (١٩٤)، وأحمد (٩٦٢٣) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه دون قوله: صفوفًا.

(٣) أخرجه أحمد (٢٢٩٤٠)، والترمذي (٢٥٤٦) من حديث بريدة رضي الله عنه. والكلام في المحرر الوجيز ٣/ ٥٢٠-٥٢١.

(٤) إملأ ما مَنَّ به الرحمن ٢/ ١٠٤.

(٥) تفسير الرازي ٢١/ ١٣٣ بنحوه.

(٦) الكشف ٢/ ٤٨٧، وما بعده منه.

(٧) أخرجه مسلم (٢٨٥٩)، وأحمد (١٤٥٨٨) من حديث عائشة رضي الله عنها. وروى من طرق كثيرة تنظر في مسند أحمد (١٦٠٤٢)، ومعنى «غُرْلًا» أي: غير مختونين. وينظر تفسير القرطبي ٢٩٧/ ١٣.

والخطاب في ﴿لَقَدْ جِئْتُمُونَا﴾ للكفار المُنْكَرِينَ البعث على سبيل تقريرهم وتوبيخهم^(١).

﴿وَوَضَعَ الْكِتَابَ﴾ وقرأ زيد بن علي: «وَوَضَعَ» مبنياً للفاعل، «الكتاب» بالنصب.

و«الكتاب» اسمُ جنس، أي: كُتِبَ أعمالُ الخلق، ويجوز أن تكون الصحائف كلها جُعِلَتْ كتاباً واحداً، ووضعته الملائكة لمحاسبة الخلق^(٢).

وإشفاقهم: خوفهم من كشف أعمالهم السيئة وفضحهم وما يترتب على ذلك من العذاب السرمدي، ونادوا هلكتهم التي هلكوا خاصةً من بين الهلكات، فقالوا: «يا ويلنا»^(٣)، والمراد مَنْ بحضرتهم، كأنهم قالوا: يا مَنْ بحضرتنا انظروا هلكتنا، وكذا ما جاء من نداء ما لا يعقل، كقوله: ﴿يَكْأَسْفَى عَلَى يَوْسَفَ﴾ [يوسف: ٨٤]، ﴿بَحْزَرْنَ عَلَى مَا فَرَطْتُ﴾ [الزمر: ٥٦]، ﴿بَلَوَّلْنَا مَنْ بَعَثْنَا﴾ [يس: ٥٢]. وقول الشاعر:

يا عجباً لهذه الفليقة^(٤)

فيا عجباً مِنْ رخلها المتحمل^(٥)

إنما يُراد به تنبيه مَنْ يعقل بالتعجب مما حلَّ بالنادي.

و«لا يُغادرُ» جملة في موضع الحال^(٦).

(١) المحرر الوجيز ٥٢١/٣.

(٢) تفسير القرطبي ٢٩٧/١٣ بنحوه.

(٣) تفسير الرازي ١٣٤/٢١.

(٤) الرجز لابن قنان كما في اللسان (قوب) - من غير نسبة - وهو في الزاهر لابن الأنباري ٣٩٩/٢، والصحاح (قوب)، وإصلاح المنطق ص ٣٤٤، وتمته: هَلْ تَغْلِيَنَّ الْقُوبَاءَ الرِّقَّةَ. والقُوبَاءُ: داء معروف يتقشر ويتسع، يُعالج بالريق.

(٥) هو عجز بيت لامرئ القيس، وصدره: ويوم عقرتُ للعذارى مطيئتي. وهو في ديوانه ص ١٨.

(٦) إملاء ما مِنْ به الرحمن ١٠٤/٢.

وعن ابن عباس: «الصغيرة» التَّبَسُّم، و«الكبيرة» الْقَهْقَهة. وعن ابن جبير: القُبلة والزنى^(١). وعن غيره: السهر والعمد. وعن الفضيل: ضَجُّوا - والله - من الصغائر قبل الكبائر^(٢).

وقُدِّمَتِ الصغيرةُ اهتماماً بها، وإذا أُحصِيَتْ فالكبيرةُ أخرى.

﴿إِلَّا أَحْصَاهَا﴾ ضبطها وحفظها، ﴿وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا﴾ في الصحف عتيداً، أو جزاء ما عَمِلُوا، ﴿وَلَا يَظَلُّرُ رَبُّكَ أَحَدًا﴾ فيكتبُ عليه ما لم يعملْ، أو يزيدُ في عقابه الذي يستحقُّه، أو يُعَذِّبُه بغير جُزْم. وقال الزمخشري^(٣): كما يزعمُ من ظلم الله في تعذيب أطفال المشركين. انتهى. ولا يُقال: إِنَّ ذلك ظلمٌ منه تعالى؛ لأنَّه تعالى كلُّ مملوكٍ له، فله أن يتصرَّف في مملوكيه بما يشاء، لا يُسأل عما يفعل، والصحيح في أطفال المشركين أنَّهم يكونون في الجنة خدماً لأهلها، نُصِّ عليه في البخاري، عن رسول الله ﷺ^(٤).

﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ﴾ أَفْتَنَّاكَ وَدَرَسْنَا أَوْلِيَاءَهُ مِنْ دُونِ وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ يَنْسُ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا ﴿٥١﴾ مَا أَشْهَدُهُمْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلَقَ أَنْفُسَهُمْ وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَصَدًا ﴿٥٢﴾ وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُوا شُرَكَائِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ مَوْبِقًا ﴿٥٣﴾ وَرَأَى الْمَجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا ﴿٥٤﴾.

ذكروا في ارتباط هذه الآية بما قبلها أنَّه تعالى لَمَّا أَمَرَ نَبِيَّه عليه الصلاة والسلام

(١) القولان في تفسير الثعلبي ٤/١٢٥، والكشاف ٢/٤٨٧. وقول ابن عباس في الوسيط

٣/١٥٢، وزاد المسير ٥/١٥٢، وتفسير القرطبي ١٣/٢٩٨.

(٢) الكشاف ٢/٤٨٧، وتفسير القرطبي ١٣/٢٩٨.

(٣) في الكشاف ٢/٤٨٧، وما قبله منه.

(٤) عزو الحديث إلى البخاري وهم من المصنف رحمه الله، وكرَّر هذا الوهم عند تفسير الآية

(٤٥) من سورة الصافات.

والحديث أخرجه الطيالسي (٢١١١)، وأبو يعلى (٤٠٩٠)، والبزار (٧٤٦٦)، والطبراني في

الأوسط (٥٣٥١)، وغيرهم من حديث أنس بن مالك ﷺ.

وأخرجه البخاري في التاريخ الكبير ٦/٤٠٨، والبزار (٤٥١٦)، والطبراني في الكبير

(٦٩٩٣) من حديث سمرة بن جندب ﷺ.

بمجالسة الفقراء، وكان أولئك المتكبرون قد تأنفوا عن مجالستهم، وذكروا للرسول ﷺ طردهم عنه، وذلك لما جُبلوا عليه من التكبر والتكبر بالأموال والأولاد وشرف الأصل والنسب، وكان أولئك الفقراء بخلافهم في ذلك = ناسب ذكر قصة إبليس؛ بجامع ما اشتركا فيه من التكبر والافتخار بالأصل الذي منه خلق، وهذا الذي ذكره في الارتباط هو ظاهرٌ بالنسبة للآيات السابقة قبل ضرب المثلين، وأمّا أنّه واضحٌ بالنسبة لما بعد المثلين فلا، والذي يظهر في ارتباط هذه الآية بالآية التي قبلها هو أنّه لما ذكر يوم القيامة والحشر، وذكر خوف المشركين مما سطر في ذلك الكتاب، وكان إبليس هو الذي حمل المجرمين على معاصيهم واتخاذ شركاء مع الله، ناسب ذكر إبليس والنهي عن اتخاذ ذريته أولياء من دون الله؛ تبعيداً عن المعاصي وعن امتثال ما يوسوس به.

وتقدّم الكلام في استثناء إبليس أهو استثناء متّصل أم منقطع؟ وهل هو من الملائكة أم ليس منهم؟ في أوائل سورة البقرة^(١)، فأغنى عن إعادته. والظاهر من هذه الآية أنّه ليس من الملائكة وإنّما هو من الجنّ. قال قتادة: الجنّ حيّ من الملائكة خلّقوا من نار السموم. وقال شهر بن حوشب: هو من الجنّ الذين ظفرت بهم الملائكة، فأسره بعض الملائكة، فذهب به إلى السماء. وقال الحسن وغيره: هو أول الجنّ وبداءتهم كآدم في الإنس^(٢). وقالت فرقة: كان إبليس وقبيله جنّا، لكن الشياطين اليوم من ذريته، فهو كنوح في الإنس^(٣).

وقال الزمخشري: ﴿كَانَ مِنَ الْجِنِّ﴾ كلامٌ مُستأنف جارٍ مجرى التعليل بعد استثناء إبليس من الساجدين، كأنّ قائلًا قال: ما له لم يسجد؟ ف قيل: كان من الجنّ ففسق عن أمر ربّه. والفاء للتسبيب أيضاً، جعل كونه من الجنّ سبباً في فسقه، يعني أنّه لو كان ملكاً كسائر من سجد لآدم لم يفسق عن أمر الله؛ لأنّ

(١) عند تفسير الآية (٣٤) منها.

(٢) هذه الأقوال في تفسير الثعلبي ١٢٦/٤-١٢٧، وأخرجها الطبري ٥٣٥/١ و٥٤٠ و١٥/٢٨٦-٢٨٧ و٢٨٩ و٢٩٠. والقول المنسوب لقتادة جاء عندهما وعند غيرهما عن ابن عباس، وهو المتناقل في كتب التفسير.

(٣) المحرر الوجيز ٣/٥٢١-٥٢٢.

الملائكة معصومون البتة، لا يجوز عليهم ما يجوز على الجن والإنس، كما قال: ﴿لَا يَسْقُونَهُ إِلَّا أَلْقَوْا بِهِمْ بِأَمْرِهِ يَتَمَلَّوْنَ﴾ [الأنبياء: ٢٧]، وهذا الكلام المعترض تعمّد من الله عزّ وعلا لصيانة الملائكة عن وقوع شبهة في عصمتهم، فما أبعد البؤن بين ما تعمّده الله وبين قول مَنْ ضاذه فزعم أنّه كان ملكاً ورئيساً على الملائكة فعصى، فلينّ ومسخ شيطاناً، ثم ورّكه على ابن عباس^(١). انتهى.

والظاهر أنّ معنى ﴿فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ﴾: فخرج عمّا أمره ربّه به من السجود؛ قال رؤية:

يَهْوِينَ فِي نَجْدٍ وَغَوْرًا غَائِرًا فَوَاسِقًا عَنْ قَصْدِهَا جَوَائِرًا^(٢)
وقيل: ﴿فَفَسَقَ﴾: صار فاسقاً كافراً بسبب أمر ربّه الذي هو قوله: ﴿أَسْجُدُوا لِآدَمَ﴾ حيث لم يمثّله.

قيل: ويحتمل أن يكون المعنى: فسق بأمر ربّه، أي: بمشيئته وقضائه؛ لأنّ المشيئة يُطلق عليها أمر، كما تقول: فعلت ذلك عن أمرك، أي: بحسب مُرادك^(٣).

والهمزة في ﴿أَفْتَنَّا ذُرِّيَّتَهُ﴾ للتوبيخ والإنكار والتعجب، أي: أبعد ما ظهر منه من الفسق والعصيان تتخذونه وذريّته أولياء من دوني مع ثبوت عداوته لكم تتخذونه وليّاً؟!

وقرأ عبيد الله بن زياد على المنبر وهو يخطب: «أَفْتَنَّا ذُرِّيَّتَهُ وَذَرِيَّتَهُ» بفتح الذال^(٤).

والظاهر أنّ لإبليس ذريّة، وقال بذلك قوم، منهم: قتادة، والشّعبي، وابن زيد، والضحاك، والأعمش؛ قال قتادة: يَنكح وَيُنْثِلُ كما يُنْثِلُ بنو آدم. وقال الشّعبي: لا يكون ذرية إلا من زوجة. وقال ابن زيد: إنّ الله قال لإبليس: إني

(١) الكشف ٤٨٧/٢، والكلام الآتي منه أيضاً.

(٢) البيت في مجاز القرآن ٤٠٦/١، ومعاني القرآن للنحاس ٢٥٤/٤، والزاهر ١٢٠/١، وهو عند سيويه في الكتاب ٩٤/١، لكن نسه للمعاج، وفيه: «يَذْهَبْنَ» بدل «يَهْوِينَ».

(٣) المحرر الوجيز ٥٢٢/٣.

(٤) القراءات الشاذة ص ٨٠.

لا أخلق لآدم ذريةً إلَّا ذرأت لك مثلها، فليس يُولَدُ لولدِ آدم ولدٌ إلَّا وُلِدَ معه شيطانٌ يُقرَنُ به^(١).

وقيل للرسول ﷺ: ألك شيطان؟ قال: «نعم، إلَّا أن الله تعالى أعانني عليه فأسلم»^(٢).

وسمى الضحَّاك وغيره من ذرية إبليس جماعةً، الله أعلم بصحة ذلك، وكذلك ذكروا كيفيات في وطنه وإنساله، الله أعلم بذلك.

وذهب قومٌ إلى أنه ليس لإبليس ولدٌ، وإنما الشياطين هم الذين يُعينونه على بلوغ مقاصده.

والمخصوص بالذم محذوفٌ، أي: ينس للظالمين بدلاً من الله إبليس وذريته، وقال: ﴿لِلظَّالِمِينَ﴾؛ لأنهم اعتاضوا من الحق بالباطل، وجعلوا مكانَ ولايتهم الله ولايتهم إبليس وذريته، وهذا نفس الظلم؛ لأنه وضع الشيء غير موضعه.

وقرأ الجمهور: ﴿مَا أَشْهَدْتُهُمْ﴾ بقاء المتكلم. وقرأ أبو جعفر، وشيبة، والسخنياني، وعون العقيلي، وابن مقسّم: «ما أشهدناهم» بنون العظمة^(٣).

والظاهر عودُ ضمير المفعول في «أشهدتُهُم» على إبليس وذريته، أي: لم أشاورهم في خلق السماوات والأرض ولا خلق أنفسهم، بل خلقتهم على ما أردت، ولهذا قال: ﴿وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضُدًا﴾.

وقال الزمخشري^(٤): يعني أنكم اتخذتم شركاء لي في العبادة، وإنما كانوا يكونون شركاء فيها لو كانوا شركاء في الإلهية، فنفي مشاركتهم في الإلهية بقوله: ﴿مَا أَشْهَدْتُهُمْ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾: لا اعتضد بهم في خلقها ولا خلق أنفسهم، أي: ولا أشهدت بعضهم خلق بعض، كقوله: ﴿وَلَا نَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ [النساء: ٢٩]،

(١) تفسير الثعلبي ٤/١٢٨-١٢٩، وقول الشعبي في تفسير القرطبي ١٣/٣٠٠.

(٢) أخرجه مسلم (٢٨١٥) من حديث عائشة رضي الله عنها. وروي بنحوه من طرق أخرى تنظر في مسند أحمد عند تخريج الحديث (٣٦٤٨).

(٣) القراءة عن أبي جعفر في النشر ٢/٣١١، وفي زاد المسير ٥/١٥٤ عن أبي جعفر وشيبة، وفي الشاذة ص ٨٠ عن يزيد بن القعقاع أبي جعفر والسخنياني والعقيلي، إلا أنه وقع فيه: «السجستاني» بدل «السخنياني».

(٤) في الكشف ٢/٤٨٨.

وما كنتُمُ متَّخِذُهُمُ أعواناً. فوضعَ الْمُضِلِّينَ موضعَ الضميرِ دُماً لهم بالإضلال، فإذا لم يكونوا لي عِزداً في الخلق، فما لكم تَتَّخِذُونَهُمْ شركاءَ في العبادة؟! انتهى.

وقيل: يعود على الملائكة، والمعنى: أَنَّهُ ما أشهدَهُمْ ذلك ولا استعانَ بِهِمْ في خَلْقِهَا، بل خَلَقْتُهُمْ ليطيعوني ويعبدوني، فكيف يعبدونَهُمْ؟ وقيل: يعود على الكفار. وقيل: على جميع الخلق. وقال ابن عطية^(١): الضمير في «أشهدتُهُمْ» عائِدٌ على الكفار وعلى الناس بالجملة، فتتضمنُ الآيةُ الردَّ على طوائفٍ من المنجِّمين وأهل الطبائع والمتحكِّمين والأطباء وسواهم مِنْ كُلِّ مَنْ يتخَوَّضُ^(٢) في هذه الأشياء، وقاله عبد الحق الصَّقَلِيُّ^(٣)، وتأوَّلَ هذا التأويل في هذه الآية، وأنها رادَّةٌ على هذه الطوائف، وذكر هذا بعضُ الأصوليين. انتهى.

وقرأ الجمهور: «وما كنتُ» بضمِّ التاء؛ إخباراً من الله تعالى عن ذاته المقدَّسة^(٤).

وقرأ أبو جعفر، والجَحدري، والحسن، وشيبة: «وما كنتُ» بفتح التاء؛ خطاباً للرسول ﷺ^(٥).

قال الزمخشري: والمعنى: وما صَحَّ لك الاعتِصَادُ بِهِمْ، وما ينبغي لك أن تعتزَّ بِهِمْ. انتهى^(٦). والذي أقوله أَنَّ المعنى: إخبارٌ من الله عن نبيِّه، وخطابٌ منه تعالى له في انتفاء كينونته مُتَّخِذَ عِزْدٍ مِنَ الْمُضِلِّينَ، بل هو مُذْ كَانَ وَوُجِدَ عليه السلام في غاية التبرِّي منهم والبُعدِ عنهم؛ لتَعَلَّمَ أُمَّتُهُ أَنَّهُ لم يَزَلْ محفوظاً من أول نشأته لم يعتَصِدْ بِمُضِلٍّ؛ ولا مالَ إليه ﷺ.

(١) في المحرر الوجيز ٣/٥٢٣.

(٢) المثبت من (ز١) وهو الموافق لما في المحرر الوجيز، وفي باقي النسخ: يتخرَّص. وينظر تفسير القرطبي ١٣/٣٠٤.

(٣) هو عبد الحق بن محمد بن هارون، أبو محمد، السهمي، المالكي. ناظر إمام الحرمين الجويني في مكة. له كتب منها: «النكت والفروق لمسائل المدونة» و«تهذيب الطالب». توفي بالإسكندرية سنة (٤٦٦هـ). السير ١٨/٣٠١-٣٠٢.

(٤) من قوله: وقرأ الجمهور. . إلى هنا من (ز١) وحدها.

(٥) إعراب القرآن للنحاس ٢/٤٦٠، والمحرر الوجيز ٣/٥٢٣، وزاد المسير ٥/١٥٥. وتنظر قراءة أبي جعفر في النشر ٢/٣١١.

(٦) الكشف ٢/٤٨٨.

- وقرأ علي بن أبي طالب: «مَتَّخِذًا الْمَضِلِّينَ» أَعْمَلَ اسْمَ الْفَاعِلِ^(١).
- وقرأ الحسن، وعكرمة: «عُضْدًا» بسكون الضاد ونقل حركتها إلى العين^(٢).
- وقرأ عيسى: «عُضْدًا» بسكون الضاد، خَفَّفَ «فَعْلًا»، كما قالوا: رَجُلٌ وَسَبْعٌ فِي رَجُلٍ وَسَبْعٌ، وهي لغةٌ عن تميم. وعنه أيضاً بفتحيتين^(٣).
- وقرأ شيبه، وأبو عمرو في رواية هارون وخارجة والخفَّاف وأبي زيد: «عُضْدًا» بضمَّتين^(٤).
- وعن الحسن: «عُضْدًا» بفتحيتين. وعنه أيضاً بضمَّتين^(٥).
- وقرأ الضمَّحَاك: «عِضْدًا» بكسر العين وفتح الضاد^(٦).
- وقرأ الجمهور: «ويوم يقول» بالياء، أي الله.
- وقرأ الأعمش، وطلحة، ويحيى، وابنُ أبي ليلى، وحمزة، وابنُ مِقْسَم: «نقول» بنون العظْمة^(٧)، أي: للذين أشركوا به في الدنيا «نادوا شركائي» وليس المعنى أَنَّهُ تعالى أخبر أَنَّهُم شركاؤه، ولكن ذلك على زعمِكُم، والإضافة تكون بأدنى ملابسة.
- ومفعولا «زَعَمْتُمْ» محذوفان؛ لدلالة المعنى عليهما، إذ التقديرُ: زعمتموهم شركائي.
- والنداء: بمعنى الاستغاثة، أي: استغيثوا بشركائكم، والمُرَاد: نادوهم لدفع العذاب عنكم، أو للشفاعة لكم.

(١) القراءات الشاذة ص ٨٠، والكشاف ٤٨٨/٢.

(٢) الكشاف ٤٨٨/٢ عن الحسن، والمحزر الوجيز ٥٢٣/٣ عن عكرمة.

(٣) القراءات الشاذة ص ٨٠، والمحزر الوجيز ٥٢٣/٣ إلا أنه قال: «عُضْدًا» بفتح الضاد.

(٤) المحزر الوجيز ٥٢٣/٣ عن أبي عمرو، والمشهور عنه «عُضْدًا» مثل قراءة باقي العشرة.

(٥) القراءة عنه بضمَّتين في الشاذة ص ٨٠، وإعراب القرآن للنحاس ٤٦٠/٢، والمحزر الوجيز ٥٢٣/٣.

(٦) المحزر الوجيز ٥٢٣/٣.

(٧) المحزر الوجيز ٥٢٣/٣، وقراءة حمزة في السبعة ص ٣٩٣، والتيسير ص ١٤٤.

والظاهرُ أنَّ الضميرَ في «يَنَّهُم» عائِدٌ على الدَّاعين والمدعويين، وهم المشركون والشركاء. وقيل: يعود على أهل الهدى وأهل الضلالة^(١).

والظاهرُ وقوعُ الدعاء حقيقةً وانتفاء الإجابة. وقيل: يَحْتَمِلُ أن يكون استعارةً، كأنَّ فكرةَ الكافرِ ونظرَه في أنَّ تلك الجمادات لا تُغني شيئاً ولا تنفع هي بمنزلة الدعاء وترك الإجابة^(٢).

وقرأ الجمهور: «شركائي» ممدوداً مضافاً للياء. وابنُ كثير وأهلُ مكة مقصوراً مضافاً لها أيضاً^(٣).

والظاهرُ انتصابُ «يَنَّهُم» على الظرف.

وقال الفرَّاء: «البَيِّنُ» هنا: الوصل، أي: وجعلنا تواصلهم في الدنيا هلاكاً يوم القيامة^(٤). فعلى هذا يكون مفعولاً أول لـ «جعلنا»، وعلى الظرف يكون في موضع المفعول الثاني.

وقال ابن عباس، وقتادة، والضَّحَّاك: المَوْبِقُ: المَهْلِكُ. وقال الزجاج: جعلنا بينهم من العذاب ما يُؤَبِّقُهُمْ. وقال عبد الله بن عمرو، وأنس، ومجاهد: وإِ في جهنم يجري بدم وصديد. وقال الحسن: عداوة. وقال الربيع بن أنس: إِنَّهُ المجلس. وقال أبو عبيدة: الموعد^(٥).

﴿وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ﴾: هي رؤية عين، أي: عاينوها^(٦)، والظنُّ هنا قيل: على موضوعه من كونه ترجيحاً أحَدِ الجانبين، وكونهم لم يجزموا بدخولها رجاءً

(١) زاد المسير ١٥٥/٥ بنحوه، وما قبله منه.

(٢) المحرر الوجيز ٥٢٣/٣.

(٣) المحرر الوجيز ٥٢٣/٣، وما بعده منه، والمشهور عن ابن كثير مثل قراءة الجمهور.

(٤) معاني القرآن للفرَّاء ١٤٧/٢، ونقله عنه الزمخشري في الكشاف ٤٨٨/٢، وابن الجوزي في زاد المسير ١٥٦/٥.

(٥) تفسير الثعلبي ١٢٩/٤، والنكت والعيون ٣١٦/٣، وزاد المسير ١٥٥/٥-١٥٦ دون قول ابن عمر ومن معه، وهذا القول في المحرر الوجيز ٥٢٣/٣ ومعه قول الحسن أيضاً، وقول الزجاج ليس في تفسير الثعلبي والنكت والعيون، وهو في معاني القرآن له ٢٩٥/٣، وقول أبي عبيدة في مجاز القرآن ٤٠٦/١.

(٦) زاد المسير ١٥٦/٥.

وطمعاً في رحمة الله. وقيل: معنى «فَظَنُّوا»: أيقنوا. قاله أكثر الناس. ومعنى «مَوَاقِعُهَا»: مُخَالِطُهَا واقعون فيها، كقوله: ﴿وَفَظَنُوا أَن لَّا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَىٰ يَدَيْهِ﴾ [التوبة: ١١٨]، ﴿الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُّلتَقُوا رَبَّهُمْ﴾^(١) [البقرة: ٤٦].

وقال ابن عطية^(٢): أطلق الناس أن الظن هنا بمعنى التيقن، ولو قال بدل: «ظَنُّوا» «أيقنوا» لكان الكلام متسبباً على مبالغة فيه، ولكن العبارة بالظن لا تجيء أبداً في موضع يقين تام قد ناله الحس، بل أعظم درجاته أن يجيء في موضع علم متحقق، لكنه لم يقع ذلك المظنون، وإلا فمذيق يُقَعُّ ويَحْسُ لا يكاد يوجد في كلام العرب العبارة عنه بالظن، وتأمل هذه الآية، وتأمل قول دريد:

فَقُلْتُ لَهُمْ ظَنُّوا بِالْفَيِّ مُدَجَّجٍ^(٣)

انتهى.

وفي مصحف عبد الله: «ملاقوها» مكان «مواقعوها»، وقرأه كذلك الأعمش^(٤)، وابن غزوان عن طلحة، والأولى جعله تفسيراً؛ لمخالفة سواد المصحف.

وعن علقمة أنه قرأ: «مُلاقُوها» بالفاء مشددة، من لففت، وفي الحديث: «إن الكافر ليرى جهنم ويظن أنها مواقعته من مسيرة أربعين سنة»^(٥).

ومعنى: «مَضْرِباً»: مَعْدِلاً وَمَرَاغاً، ومنه قول أبي كبير الهذلي:

أُزْهِيرُ هَلْ عَنْ شَيْبَةٍ مِنْ مَضْرِبٍ أَمْ لَا خُلُودَ لِبَاذِلٍ مُتْكَلِّفٍ^(٦)

(١) الكشف ٤٨٩/٢.

(٢) في المحرر الوجيز ٥٢٤/٣.

(٣) عجزه: سرائثهم في الفارسي المَسْرَد. وهو في ديوان دريد ص ٤٨، والأضداد ص ١٤، والأغاني ٨/١٠، وشرح حماسة أبي تمام ٨١٢/٢.

(٤) المحرر الوجيز ٥٢٤/٣. وقرأه الأعمش في تفسير الثعلبي ١٢٩/٤.

(٥) المحرر الوجيز ٥٢٤/٣، والحديث أخرجه أحمد (١١٧١٤)، والطبري في تفسيره ٢٩٩/١٥، والحاكم ٥٩٧/٤ من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.

(٦) المحرر الوجيز ٥٢٤/٣، والبيت في ديوان الهذليين ١٠٤/٢، ومجاز القرآن ٤٠٧/١.

وأبو كبير الهذلي: اسمه عامر بن الحُلَيْس، اشتهر بكنيته، من شعراء الحماسة، له خبر مع النبي ﷺ. الأعلام ٢٥٠/٣.

وأجاز أبو معاذ: «مَصْرَفًا» بفتح الراء^(١)، وهي قراءة زيد بن علي، جعله مصدرًا، كالمَصْرَب؛ لأنَّ مُضَارِعَهُ يُصْرَفُ على «يَفْعِل» ك «يَصْرِف».

﴿وَلَقَدْ صَرَفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا ۚ وَمَا مَنَّ النَّاسُ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ وَاسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قُبُلًا ۝٥٥ وَمَا تُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ ۚ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَمَا أُنذِرُوا هُزُولًا ۝٥٦ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ إِنَّا جَعَلْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا ۚ وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَىٰ فَلَنْ يَهْتَدُوا إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِكَ ۝٥٧ وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ لَوْ يُؤَاخِذُهُمْ بِمَا كَسَبُوا لَعَجَلَهُمْ اللَّهُمَّ الْعَذَابُ بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ لَنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْيلًا ۝٥٨ وَتِلْكَ الْأَفْئِدَةُ أَهْلَكْنَاهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ مَوْعِدًا ۝٥٩﴾.

تقدم تفسير نظير صدر هذه الآية^(٢).

و«شيء» هنا مفردٌ معناه الجمع، أي: أكثر الأشياء التي يتأتى منها الجدال إن فصلتها واحداً بعد واحد. «جدلاً»: خصومةً ومُماراةً، يعني أن جدل الإنسان أكثر من جدل كل شيء، ونحوه: ﴿فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ﴾^(٣) [النحل: ٤].

وانتصب «جدلاً» على التمييز.

قيل: الإنسان هنا النضر بن الحارث. وقيل: ابن الزبغرى^(٤). وقيل: أبي بن خلف، وكان جداله في البعث حين أتى بعظم فذره، فقال: أيقدر الله على إعادة هذا. قاله ابن السائب. قيل: كلُّ مَنْ يَعْقِلُ مِنْ مَلِكٍ وَجِنٍّ يَجَادِلُ، والإنسان أكثر هذه الأشياء جدلاً^(٥). انتهى.

وكثيراً ما يُذكر الإنسان في معرض الذم، وقد تلا الرسول ﷺ قوله: ﴿وَكَانَ

(١) القراءات الشاذة ص ٨٠، وأبو معاذ: هو الفضل بن خالد المروزي النحوي.

(٢) ينظر تفسير الآية (٨٩) من سورة الإسراء.

(٣) الكشف ٤٨٩/٢، وما بعده منه.

(٤) المحرر الوجيز ٥٢٤/٣.

(٥) زاد المسير ١٥٧/٥، ونسب القول الثاني للزجاج، وهو في معاني القرآن له ٢٩٦/٣.

إِلَّاتَسْنُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا ﴿٤٥﴾ حين عاتبَ عليًّا كَرَّمَ اللهُ وَجْهَهُ على النوم عن صلاة الليل، فقال له عليٌّ: إِنَّمَا نَفْسِي بِيَدِ اللهِ. فاستعمل الإنسان على العموم^(١).

وفي قوله: ﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ﴾ الآية، تأسَّفَ عليهم، وتنبيهٌ على فساد حالهم؛ لأنَّ هذا المنع لم يكن بقصدٍ منهم أن يمتنعوا ليجيئهم العذاب، وإنما امتنعوا هم مع اعتقادِ أنَّهم مُصِيبُونَ، لكن الأمر في نفسه يسوقهم إلى هذا، وكان حالهم يقتضي التأسَّفَ عليهم.

والناس يُريد به كفارَ عصر الرسول ﷺ الذين تولَّوا دفعَ الشريعة وتكذيبها. قاله ابن عطية^(٢).

وقال الزمخشري: «أنَّ» الأولى نصب، والثانية رفع، وقبلها مضافٌ محذوفٌ تقديره: وما منعَ الناسَ الإيمانَ إِلَّا انتظارُ أن تأتيهم سُنَّةُ الأولين وهي الإهلاك، أو انتظارُ أن يأتيهم العذابُ يعني عذاب الآخرة^(٣). انتهى. وهو مُسْتَرْقٌّ من قول الزجَّاج؛ قال الزجَّاج: تقديره: ما منعهم من الإيمان إِلَّا طلبُ أن تأتيهم سُنَّةُ الأولين.

وقال الواحدي: المعنى: ما منعهم إِلَّا أَنِّي قد قَدَّرْتُ عليهم العذاب، وهذه الآية فيمن قُتِلَ ببدرٍ وأُحْدٍ من المشركين^(٤). وهذا القولُ نحو من قولٍ مَنْ قال: التقدير: وما منعَ الناسَ أن يؤمنوا إِلَّا ما سبقَ في عِلْمِنَا وقضائِنَا أن تجريَ عليهم سُنَّةُ الأولين من عذاب الاستتصال من المسخ والصيحة والخسف والغرق وعذاب الظُّلَّة ونحو ذلك، وأرادَ بالأوليين مَنْ أَهْلِكَ من الأمم السالفة. وقال صاحب «الغنيان»: إِلَّا إرادةً أو انتظارُ أن تأتيهم سُنَّتُنَا في الأولين، وَمَنْ قَدَّرَ المضافَ هذا أو الطلبَ فإنَّما ذلك لاعتقادهم عدمَ صدقِ الأنبياء فيما وَعَدُوا به من العذاب، كما قال حكايةً عن بعضهم: ﴿إِنْ كَانَتْ هَذِهِ هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ﴾ [الأنفال: ٣٢].

(١) تفسير الثعلبي ٤/١٢٩، والنكت والعيون ٣/٣١٨، والمححر الوجيز ٣/٥٢٤ بنحوه.

وأخرجه بمعناه البخاري (١١٢٧)، ومسلم (٧٧٥).

(٢) في المححر الوجيز ٣/٥٢٥.

(٣) الكشف ٢/٤٨٩.

(٤) زاد المسير ٥/١٥٧-١٥٨، وقول الزجَّاج في معاني القرآن له ٣/٢٩٦.

وقيل: «ما» هنا استفهامية لا نافية، والتقدير: وأي شيء منع الناس أن يؤمنوا. والهدى: الرسول أو القرآن. قولان.

وقرأ الحسن، والأعرج، والأعمش، وابن أبي ليلى، وخلف، وأيوب، وابن سعدان، وابن عيسى الأصبهاني، وابن جرير، والكوفيون: بضم القاف والباء، فاحتمل أن يكون بمعنى «قَبِيلًا»؛ لأنَّ أبا عبيدة حكاهما بمعنى واحد في المقابلة، وأن يكون جمع «قَبِيل» أي: يجيئهم العذاب أنواعاً وألواناً^(١). وقرأ باقي السبعة، ومجاهد، وعيسى بن عمر: «قَبِيلًا» بكسر القاف وفتح الباء، ومعناه: عياناً.

وقرأ أبو رجاء والحسن أيضاً: بضم القاف وسكون الباء، وهو تخفيف «قَبِيل» على لغة تميم^(٢).

وذكر ابن قتيبة^(٣) أنه قرئ بفتحيتين، وحكاه الزمخشري^(٤) وقال: مُسْتَقْبِلًا.

وقرأ أبي بن كعب، وابن غزوان عن طلحة: «قَبِيلًا» بفتح القاف وباء مكسورة بعدها ياء، على وزن فَعِيل^(٥).

﴿وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ﴾ أي: بالنعيم المقيم لمن آمن ﴿وَمُنْذِرِينَ﴾ أي: بالعذاب الأليم لمن كفر، لا ليُجادلوا، ولا ليتمنَّى عليهم الاقتراحات.

﴿لِيَذْحِضُوا﴾: ليزيلوا.

﴿وَاتَّخَذُوا آيَاتِي﴾ يجمع آيات القرآن وعلامات الرسول قولاً وفعلًا. ﴿وَمَا أَنْذَرُوا﴾ من عذاب الآخرة.

واحتملت «ما» أن تكون بمعنى «الذي»، والعائد محذوف، أي: وما أنذروه، وأن تكون مصدرية، أي: وإنذارهم^(٦)، فلا تحتاج إلى عائد على الأصح.

(١) الكلام بنحوه في المحرر الوجيز ٣/ ٥٢٥، وما بعده منه بنحوه. وقول أبي عبيدة بمعناه في مجاز القرآن ١/ ٤٠٧، وينظر السبعة ص ٣٩٣، والتيسير ص ١٤٤، والنشر ٢/ ٣١١.

(٢) وهي في القراءات الشاذة ص ٨٠ عن أبي رجاء.

(٣) في غريب القرآن ص ٢٦٩.

(٤) في الكشف ٢/ ٤٨٩.

(٥) زاد المسير ٥/ ١٥٨ عن أبيّ وابن مسعود.

(٦) الكشف ٢/ ٤٨٩، والقول الأول في إملاء ما من به الرحمن ٢/ ١٠٥.

﴿هُزُوا﴾ أي: سخرية واستخفافاً، كقولهم: ﴿أَسْطِيزُ الْأَوَّلِينَ﴾، وقولهم: ﴿لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا﴾^(١) [الأنفال: ٣١].

وجِدَالُهُم لِلرُّسُلِ قَوْلُهُمْ: ﴿مَا أَنتَ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا﴾ [يس: ١٥]، ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَنزَلَ مَلَائِكَةً﴾ [المؤمنون: ٢٤] وما أشبه ذلك. والآيات المضافة إلى الرب هي القرآن؛ ولذلك عاد الضمير مفرداً في قوله: ﴿أَن يَفْقَهُوهُ﴾. وإعراضه عنه كونه لا يتذكر حين دُكِّر ولم يتدبّر، ونسي عاقبة ما قدّمت يده من الكفر والمعاصي، غير مُفَكِّر فيها، ولا ناظرٍ في أنَّ الْمُحْسِنَ والمسيء يُجْزَيَانِ بما عمِلَا^(٢).

وتقدّم تفسيرُ نظيرِ قوله: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَن يَفْقَهُوهُ وَفِي ءَازَانِهِمْ وَقْرًا﴾^(٣).

ثمّ أخبر تعالى أنَّ هؤلاء لا يهتدون أبداً، وهذا من العامّ والمراد به الخصوص، وهو مَنْ طبع الله على قلبه، وقضى عليه بالموافاة على الكفر؛ إذ قد اهتدى كثيرٌ من الكفار وآمنوا. ويَحْتَمِلُ أن يكون ذلك حُكماً على الجميع، أي: وإنّ تَدْعُهُمْ إلى الهدى جميعاً فلن يهتدوا جميعاً أبداً، وحملَ أولاً على لفظ «مَنْ» فافرد، ثمّ على المعنى في قوله: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ فجمع، وجعلوا دعوة الرسول إلى الهدى وهي التي تكون سبباً لوجود الاهتداء سبباً لانتفاء هدايتهم، وهذا الشرط كأنّه جوابٌ للرسول عن تقدير قوله: مالي لا أدعوهم إلى الهدى؛ حرصاً منه عليه الصلاة والسلام على حصول إيمانهم، فقليل: «وإنّ تَدْعُهُمْ»، وتقبيذه بالأبدية مبالغة في انتفاء هدايتهم.

و«الغفور»: صفة مبالغة، و«ذو الرحمة» أي: الموصوف بالرحمة. ثمّ ذكر دليل رحمته وهو كونه تعالى لا يؤاخذهم عاجلاً، بل يُمهِّلُهُمْ مع إفراطهم في الكفر وعداوة الرسول ﷺ^(٤).

(١) المحرر الوجيز ٣/ ٥٢٥.

(٢) الكشف ٢/ ٤٨٩.

(٣) في سورة الأنعام عند تفسير الآية (٢٥) منها.

(٤) الكشف ٢/ ٤٨٩.

و«الموعِد»: أجلُ الموت، أو عذابُ الآخرة، أو يومُ بدر، أو يومُ بدر وأيامُ النصر، أو العذابُ إمّا في الدنيا وإمّا في الآخرة. أقوال^(١).

و«الموئل»: قال مجاهد: المَحْزُز^(٢). وقال الضحّاك: المَخْلَص.

والضمير في «من دونه» عائذُ على الموعِد.

وقرأ الزهري: «مَوْلًا» بتشديد الواو من غير همز ولا ياء.

وقرأ أبو جعفر غير^(٣) الحلواني عنه: «مَوْلًا» بكسر الواو خفيفةً من غير همز ولا ياء.

وقرأ الجمهور: بسكون الواو وهمزة بعدها مكسورة.

وأشار تعالى بقوله: ﴿وَتِلْكَ الْقُرَى﴾ إلى القرى المجاورة أهل مكة والعرب، كقرى ثمود وقوم لوط وغيرهم؛ ليعتبروا بما جرى عليهم، وليحذروا ما يحلُّ بهم كما حلَّ بتلك القرى^(٤).

و«تلك» مبتدأ، و«القرى» صفة أو عطف بيان، والخبر: «أهلكناهم»^(٥). ويجوز أن تكون «القرى» الخبر، و«أهلكناهم» جملة حالية، كقوله: ﴿فَتِلْكَ بُيُوتُهُمْ خَاوِيَةً﴾ [النمل: ٥٢]. ويجوز أن تكون «تلك» منصوباً بإضمار فعلٍ يُفسّره ما بعده، أي: وأهلكنا تلك القرى أهلكناهم. «وتلك القرى» على إضمار مضاف، أي: وأصحاب تلك القرى؛ ولذلك عاد الضميرُ على ذلك المُضمر في قوله: ﴿أَهْلَكْنَاهُمْ﴾.

وقوله: ﴿لَمَّا ظَلَمُوا﴾ إشعارٌ بعلّة الإهلاك وهي الظلم. وبهذا استدلالُ الأستاذ أبو الحسن بن عصفور على حرفيّة «لَمَّا»، وأنها ليست بمعنى «حين»؛ لأنَّ الظرف لا دلالة فيه على العلية.

(١) المحرر الوجيز ٥٢٦/٣ والكلام منه.

(٢) النكت والعيون ٣٢٠/٣، ومجمع البيان ١٧٦/١٥، وأخرجه الطبري ٣٠٥/١٥.

(٣) المثبت من (ز)، وتحرفت في باقي النسخ والمطبوع إلى: عن.

(٤) الكشف ٤٩٠/٢، والمحرر الوجيز ٥٢٦/٣ بنحوه.

(٥) إعراب القرآن للنحاس ٤٦٣/٢.

وفي قوله: ﴿لَمَّا ظَلَمُوا﴾ تحذيرٌ من الظلم؛ إذ نتيجته الإهلاك، وضربنا لإهلاكهم وقتاً معلوماً وهو الموعد. واحتمل الموعد أن يكون مصدرأ أو زماناً^(١).

وقرأ الجمهور: بضم الميم وفتح اللام، واحتمل أن يكون مصدرأ مضافاً إلى المفعول، وأن يكون زماناً. وقرأ حفص، وهارون عن أبي بكر: بفتحتين، وهو زمان الهلاك. وقرأ حفص: بفتح الميم وكسر اللام، مصدر هَلَكَ يَهْلِكُ، وهو مضاف للفاعل^(٢).

وقيل: «هلك» يكون لازماً ومتعدياً، فعلى تعديته يكون مضافاً للمفعول، وأنشد أبو علي في ذلك:

وَمَهْمُ هَالِكٍ مَن تَعَرَّجَا^(٣)

ولا يتعين ما قاله أبو علي في هذا البيت، بل قد ذهب بعض النحويين إلى أن هالكاً فيه لازم، وأنه من باب الصفة المشبهة أصله: هالكٍ مَن تَعَرَّجَا، فـ «مَن» فاعل، ثم أُضْمِرَ في «هالك» ضميرُ «مَهْمَ»، وانتصب «مَن» على التشبيه بالمفعول، ثم أضافه مَن نَصِبَ. وقد اختلف في الموصول هل يكون من باب الصفة المشبهة، والصحيح جواز ذلك، وقد ثبت في أشعار العرب، قال الشاعر وهو عمر بن أبي ربيعة:

أَسِيلَاتُ أَيْدَانٍ دَقَاقٌ تُحْصِرُهَا وَثِيرَاتُ مَا التَّقَتْ عَلَيْهَا الْمَلَا حِفُّ^(٤)

وقال آخر:

(١) تفسير الرازي ١٤٢/٢١ بنحوه.

(٢) ينظر معاني القرآن للزجاج ٢٩٧/٣، وإعراب القرآن للنحاس ٤٦٣/٢، وإملاء ما مَن به الرحمن ١٠٥/٢، والسبعة ص ٣٩٣، والتيسير ص ١٤٤، والنشر ٣١١/٢. وقراءة حفص الثانية هي المشهورة عنه.

(٣) الحجة في القراءات السبعة ١٥٦/٥، والكلام في المحرر الوجيز ٥٢٧/٣. والرجز للعجاج، ويَعْدُه: هائلة أهواله مَن أدلجا. وهو في ديوانه ص ٣٣٤، والمَهْمَ: الأرض القفر المستوية.

(٤) ديوان عمر بن أبي ربيعة ص ٤٦٤، والأسيلات جمع أسيل: وهو الأملس المستوي، والطويل المسترسل. والوثيرات جمع وثيرة: وهي كثيرة اللحم.

فَعُجِّبْتُهَا قَبْلَ الْأَخْبَارِ مَنْزِلَةً وَالطَّبِيبِي كُلِّ مَا التَّائِثُ بِهِ الْأَزْرُ^(١)



﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَتْلِهِ لَا أَبْرَحُ حَتَّىٰ أَتِلْعَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا ﴿٦٠﴾ فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا نَسِيَا حُوتَهُمَا فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا ﴿٦١﴾ فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ لِقَتْلُهُ إِتَيْنَا عَدَاءَنَا لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا ﴿٦٢﴾ قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ وَمَا أَنسَيْنِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا ﴿٦٣﴾ قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِ فَارْتَدَّا عَلَىٰ آثَارِهِمَا قَصَصًا ﴿٦٤﴾ فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا ءَاتِيَهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا ﴿٦٥﴾ قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَيْتُكَ عَلَىٰ أَنْ تَتَّبِعَنِي مِمَّا عُلِّمْتَ رُشْدًا ﴿٦٦﴾ قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴿٦٧﴾ وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَىٰ مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا ﴿٦٨﴾ قَالَ سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا ﴿٦٩﴾ قَالَ فَإِنِ اتَّبَعْنِي فَلَا تَتَّبِعْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا ﴿٧٠﴾ فَانْطَلَقَا حَتَّىٰ إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا قَالَ أَخَرَقْنَاهَا لِنُغْرِقَ أَهْلَهَا لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا ﴿٧١﴾ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴿٧٢﴾ قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا ﴿٧٣﴾ فَانْطَلَقَا حَتَّىٰ إِذَا لَقِيَا غُلَامًا فَقَتَلَهُ قَالَ أَقْتَلْتَنِي نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا ثُكْرًا ﴿٧٤﴾ * قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴿٧٥﴾ قَالَ إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَدِّقْنِي قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا ﴿٧٦﴾ فَانْطَلَقَا حَتَّىٰ إِذَا أَتَيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطَعَا أَهْلُهَا فَأَوَوْا أَنْ يَضِيقُوهُمْ فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقُضَ فَاقَامَهُ قَالَ لَوْ شِئْتَ لَتَاحَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا ﴿٧٧﴾ قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ سَأُنَبِّئُكَ بِمَا يَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ﴿٧٨﴾ أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا ﴿٧٩﴾ وَأَمَّا الْغُلَامُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا ﴿٨٠﴾ فَأَرَدْنَا أَنْ يُبْدِلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِنْهُ زَكَاةً وَأَقْرَبَ رُحْمًا ﴿٨١﴾ وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ وَمَا كُنَّا عَنْ أَمْرِي ذَٰلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ﴿٨٢﴾﴾

(١) قائله الفرزدق، وهو في ديوانه ١٨٣/١. قوله: «فَعُجِّبْتُهَا» أي: الناقة، يقال: عُجِبْتُ البعير: إذا عطف رأسه بالزمام. و«التائث»: اختلطت والتفت.

المفردات

«بَرَحَ»: زَالَ، مضارع يَزُول، ومضارع يَزَال، فتكون من أخوات «كان» الناقصة.

«الحُقْبُ»: السُّنُون، واحدها حِقْبَةٌ^(١). قال الشاعر:فإِنْ تَنَأَ عَنْهَا حِقْبَةٌ لَا تُلَاقِيهَا فَإِنَّكَ مِمَّا أَحْدَثَتْ بِالْمُجَرَّبِ^(٢)وقال الفرَّاء: الحُقْبُ: سنة^(٣)، ويأتي قولُ أهل التفسير فيه.«السَّرَبُ»: الْمَسْلَكُ في جوف الأرض^(٤).«النَّصَبُ»: التعب والمشقة^(٥).

«الصَّخْرَةُ»: معروفة، وهي حجر كبير.

«السَّفِينَةُ»: معروفة، وتُجْمَعُ على سُفُنٍ وعلى سفائن، وتُحْدَفُ التاء فيقال:

سفينة وسفين، وهو ممَّا بينه وبين مفردة تاء التأنيث، وهو كثيرٌ في المخلوق نادرٌ في المصنوع، نحو: عِمَامَةٌ وعِمَامٌ، وقال الشاعر:

مَتَى تَأْتِيهِ تَأْتِي لُجَّ بَحْرِ تَقَادَفُ فِي غَوَارِيهِ السَّفِينُ^(٦)«الإمْرُ»: الشَّيْءُ من الأمور كالدهاية والإدِّ ونحوه^(٧).

«الجدارُ»: معروف، ويُجْمَعُ على جُدُرٍ وجُدُرَان.

«انْقَضَ»: سقط، ومن آيات مُعَايَاة الإعراب:

مَرَّ كَمَا انْقَضَ عَلَى كَوْكَبٍ عَفْرِيتٍ جِئْتُ فِي الدُّجَى الْأَجْدَلُ^(٨)

(١) الصحاح (حقب).

(٢) البيت لامرئ القيس، وهو في ديوانه ص ٤٢.

(٣) هكذا نقله عنه ابن عطية في المحرر الوجيز ٣/ ٥٢٨، والذي في معاني القرآن له ٢/ ١٥٤: الحقب في لغة قيس: سنة. وجاء التفسير أنه ثمانون سنة.

(٤) المحرر الوجيز ٣/ ٥٢٨.

(٥) تفسير القرطبي ١٣/ ٣٢٢.

(٦) قائله زهير، وهو في ديوانه ص ١٥٨.

(٧) المحرر الوجيز ٣/ ٥٣١.

(٨) في البيت إلغاز في الإعراب، وتوجيه قراءته على النحو التالي: مَرَّ الْأَجْدَلُ كَمَا انْقَضَ كَوْكَبٌ عَلَى عَفْرِيتٍ جِئْتُ فِي الدُّجَى، فالأجدل مرفوع ب: مَرَّ، وكوكب مرفوع ب: انْقَضَ، والأجدل: الصقر. ولم نهتدِ إلى البيت عند غيره.

عاب الرجل: ذكر وصفاً فيه يُدْمُ به. وعاب السفينة: أحدث فيها ما تنقص به.

* * *

التفسير

﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَتْلِهِ لَا أَنْبَحُ حَتَّى أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا ۝ فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا نَبَسَا حَتَّى تَمَازَا فَأَخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا ۝ فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ لِقَتْلِهِ إِتَيْنَا غَدَاءَنَا لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا ۝ قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوْنَتَا إِلَى الصَّخَرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْخُوتَ وَمَا أَتَسْنِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَّ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا ۝ قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبِغُ فَارْتَدَّا عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصًا ۝ فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا ۝ قَالَ لَمْ نَأْتِكَ عَلَى شَيْءٍ أَنْ تَعْلَمَ مِنْ مِمَّا عَلَّمْتَ رُسُلَنَا ۝ قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ۝ وَكَفَى نَصِيرَةً عَلَى مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا ۝ قَالَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا ۝ قَالَ فَإِنِ اتَّبَعْنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا ۝﴾

موسى المذكور في هذه الآية هو موسى بن عمران عليه السلام، ولم يذكر الله في كتابه موسى غيره، ومن ذهب إلى أنه غيره وهو موسى بن ميثا بن يوسف، أو موسى بن إفرائيم بن يوسف، فقول لا يصح، بل الثابت في الحديث الصحيح^(١) وفي التواريخ أنه موسى بن عمران نبي بني إسرائيل، والمرسل هو وأخوه هارون إلى فرعون، وفتاه هو يوشع بن نون بن إفرائيم بن يوسف بن يعقوب عليهم الصلاة والسلام.

والفتى: الشاب، ولما كان الخدم أكثر ما يكونون فتیاناً قيل للخادم: فتى على جهة حسن الأدب، ونَدَبَتِ الشريعة إلى ذلك، ففي الحديث: «لَا يَقُلْ أَحَدُكُمْ: عبدي ولا أمتي، وليقل: فتاي وفتاتي»^(٢).

وقال: «الفتاه»؛ لأنه كان يخدمه ويتبعه. وقيل: كان يأخذ منه العلم. ويقال: إن يوشع كان ابن أخت موسى عليه السلام.

(١) فيما أخرجه البخاري (١٢٢)، ومسلم (٢٣٨٠)، وعبد الله بن أحمد في زوائده على مسند أبيه (٢١١١٤) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

(٢) كلمة «وفتاتي» ليست في (ز)، والخبر أخرجه البخاري (٢٥٥٢)، ومسلم (٢٢٤٩)، وأحمد (٨١٩٧) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

وسبب هذه القصة أنَّ موسى عليه السلام جلس يوماً في مجلسٍ لبني إسرائيل، وخطب فأبلغ، فقبل له: هل تعلمُ أحداً أعلمُ منك؟ قال: لا. فأوحى الله إليه أن يسيرَ بطول سيفِ البحر حتى يبلغَ مجمع البحرين، فإذا فقدَ الحوت فإنه هُنالك. ففعلَ موسى ذلك، وقال لفتاه على جهة إمضاء العزيمة: لا أبرحُ أسيرُ، أي: لا أزالُ^(١). قال ابن عطية^(٢): وإنما قال هذه المقالة وهو سائر، ومن هذا قول الفرزدق:

فما برحوا حتَّى تهادث نساؤُهُم ببطحاء ذي قارٍ عِيَاب اللَّطَائِمِ^(٣)
انتهى. وهذا الذي ذكره فيه حذفُ خبر «لا أبرح»، وهي من أخوات «كان»، ونصُّ أصحابنا على أنَّ حذفَ خبر «كان» وأخواتها لا يجوز حذفه وإن دُلَّ الدليلُ على حذفه، إلّا ما جاء في الشعر من قوله:
لَهْفِي عَلَيْكَ لِلَهْفَةِ مِنْ خَائِفٍ يَبْغِي جَوَارِكَ حِينَ لَيْسَ مُجْبِرٌ^(٤)
أي: حين ليس في الدنيا مُجْبِر.

وقال الزمخشري^(٥): فإن قلت: «لا أبرح» إن كان بمعنى «لا أزال» من برح المكان، فقد دُلَّ على الإقامة لا على السفر، وإن كان بمعنى «لا أزال» فلا بُدَّ من الخبر؟ قلت: هو بمعنى «لا أزال»، وقد حذفَ الخبر؛ لأنَّ الحال والكلام معاً يدلّان عليه؛ أمّا الحال فلأنَّها كانت حالَ سفر، وأمّا الكلام فلأنَّ قوله: ﴿حَتَّى أَتْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ﴾ غايةٌ مضروبةٌ تستدعي ما هي غايةٌ له، فلا بُدَّ أن يكون

(١) الحديث أخرجه بمعناه البخاري (٤٧٢٥)، ومسلم (٢٣٨٠)، وعبد الله بن أحمد في زوائده على مسند أبيه (٢١١١٤) من حديث أبي بن كعب رضي الله عنه.

(٢) في المحرر الوجيز ٥٢٧/٣، والكلام السابق كلُّه منه بنحوه.

(٣) ديوان الفرزدق ٢١٧/٢، والعِيَاب؛ جمع غَيْبَة: وهي ما يُجعل فيه الثياب وغيرها. واللَّطَائِم؛ جمع لَطِيْمَة: وهي المسك.

(٤) اختُلِفَ في نسبة قائله، فنُسبَ في ديوان الحماسة للتبريزي ٨/٣ لعبد الله بن أيوب التيمي في رثاء منصور بن زياد أحد وجوه الدولة العباسية، ونسب البصري في الحماسة البصرية ٢٣٠/١ للشمر دلّ اللثي، وجعله أبو هلال في ديوان المعاني ١٧٤/٢ لرجلٍ يرثي عمر بن عبد العزيز، والشرط الثاني فيه: كنتُ المجير له وليس مجيرٌ.

(٥) في الكشف ٤٩٠/٢.

المعنى: لا يبرِّحُ مسيري حتى أبلغ، على أن «حتى أبلغ» هو الخبر، فلَمَّا حُذِفَ المضافُ أُقيِمَ المضافُ إليه مُقامه، وهو ضمير المتكلم، فانقلب الفعلُ عن ضمير الغائب إلى لفظ المتكلم، وهو وجهٌ لطيف. انتهى.

وهما وجهان خلطهما الزمخشري؛ أمَّا الأول فجعلَ الفعلَ مسنداً إلى المتكلم لفظاً وتقديراً، وجعلَ الخبرَ محذوفاً كما قدَّره ابن عطية^(١)، و«حتى أبلغ» فضلةٌ متعلقةٌ بالخبر المحذوف وغايةٌ له. والوجه الثاني: جعلَ «لا أبرِّحُ» مسنداً من حيث اللفظ إلى المتكلم، ومن حيث المعنى إلى ذلك المُقدَّر المحذوف، وجعلَ خبرَ «لا أبرِّحُ» هو «حتى أبلغ» فهو عمدة، إذ أصله خبرٌ للمبتدأ؛ لأنَّه خبرُ «أبرِّح».

وقال الزمخشري أيضاً^(٢): ويجوز أن يكون المعنى: لا أبرِّحُ ما أنا عليه، بمعنى: الزُّم المسير والطلب، ولا أترُكه ولا أفارقه حتى أبلغ، كما تقول: لا أبرِّحُ المكان. انتهى. يعني: أن «برِّح» يكون بمعنى فارق، فيتعدَّى إذ ذاك إلى مفعول، ويحتاج هذا إلى صحَّة نقل.

وذكر الطبريُّ عن ابن عباس قال: لَمَّا ظهرَ موسى وقومُه على مصر أنزَلَ قومَه بمصر، فلَمَّا استقرَّت الحالُ خطبَ يوماً، فذكرَ بآلاءِ الله وأيامِه عند بني إسرائيل، ثم ذكرَ ما هو عليه من أنَّه لا يعلمُ أحداً أعلمَ منه. قال ابن عطية^(٣): وما مرَّ بي قطُّ أن موسى عليه السلام أنزَلَ قومَه بمصر إلَّا في هذا الكلام، وما أراه يصحُّ^(٤)، بل المتظاهرُ أن موسى مات بفحص التِّي قبل فتح ديار الجبارين.

وهذا المرويُّ عن ابن عباس ذكرَه الزمخشريُّ فقال: رُوي أنَّه لَمَّا ظهرَ موسى على مصر مع بني إسرائيل واستقرُّوا بعدَ هلاك القبط أمرَه الله أن يذكرَ قومَه النُّعمة، فقامَ فيهم خطيباً، فذكرَ نعمةَ الله، وقال: إنَّه اصطفَى نبيَّكم وكلمه، فقالوا له: قد

(١) في المحرر الوجيز ٥٢٧/٣.

(٢) في الكشاف ٤٩٠/٢.

(٣) في المحرر الوجيز ٥٢٧/٣، وكلام الطبري المتقدم منه، وهو في تفسيره ٣٣٠/١٥، وتاريخه ٣٦٩/١.

(٤) وهو كما قال؛ فهو من رواية ابن سعد قال: حدثني أبي، حدثني عمي، حدثني أبي، عن أبيه، عن ابن عباس. وهذه سلسلة من الضعفاء، خلا ابن سعد وابن عباس.

عَلِمْنَا هَذَا، فَأَيُّ النَّاسِ أَعْلَمُ؟ قَالَ: أَنَا. فَعَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِ حِينَ لَمْ يَرُدَّ الْعِلْمَ إِلَى اللَّهِ، فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ: بَلْ أَعْلَمُ مِنْكَ عَبْدُ لِي عِنْدَ مَجْمَعِ الْبَحْرَيْنِ وَهُوَ الْخَضِرُ. كَانَ الْخَضِرُ فِي أَيَّامِ أَفْرِيدُونَ قَبْلَ مُوسَى، وَكَانَ عَلَى مَقْدَمَةِ ذِي الْقَرْنَيْنِ الْأَكْبَرِ، وَبَقِيَ إِلَى أَيَّامِ مُوسَى، وَذَكَرَ أَيْضاً فِي أَسْئَلَةِ مُوسَى أَنَّهُ قَالَ: إِنْ كَانَ فِي عِبَادِكَ مَنْ هُوَ أَعْلَمُ مِنِّي فَادُلَّنِي عَلَيْهِ. قَالَ: أَعْلَمُ مِنْكَ الْخَضِرُ. انْتَهَى^(١). وَهَذَا مُخَالَفٌ لِمَا ثَبَتَ فِي الصَّحِيحِ مِنْ أَنَّهُ قِيلَ لَهُ: هَلْ أَحَدٌ أَعْلَمُ مِنْكَ؟ قَالَ: لَا^(٢).

و«مجمع البحرين» قال مجاهد، وَقَتَادَةُ: هُوَ مَجْتَمَعُ بَحْرِ فَارَسَ وَبَحْرِ الرُّومِ. قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ: وَهُوَ ذِرَاعٌ يَخْرُجُ مِنَ الْبَحْرِ الْمَحِيطِ مِنْ شِمَالٍ إِلَى جَنُوبٍ فِي أَرْضِ فَارَسَ مِنْ وَرَاءِ أَذْرَبِيْجَانَ، فَالرُّكْنُ الَّذِي لاجْتِمَاعِ الْبَحْرَيْنِ مِمَّا يَلِي بَرَّ الشَّامِ هُوَ مَجْتَمَعُ الْبَحْرَيْنِ عَلَى هَذَا الْقَوْلِ. وَقَالَتْ فِرْقَةٌ مِنْهُمْ مُحَمَّدُ بْنُ كَعْبٍ الْقُرْطُبِيُّ: هُوَ عِنْدَ طَنْجَةَ حَيْثُ يَجْتَمِعُ الْبَحْرُ الْمَحِيطُ وَالْبَحْرُ الْخَارِجُ مِنْهُ مِنْ دَبُورٍ إِلَى صَبَا. وَعَنْ أَبِي: بِأَفْرِيقِيَّةٍ. وَقِيلَ: هُوَ بَحْرُ الْأَنْدَلُسِ، وَالْقَرْيَةُ الَّتِي أَبَتْ أَنْ تُضَيَّفَهُمَا هِيَ الْجَزِيرَةُ الْخَضِرَاءُ. وَقِيلَ: مَجْمَعُ الْبَحْرَيْنِ: بَحْرٌ مِلْحٌ وَبَحْرٌ عَذْبٌ، فَيَكُونُ الْخَضِرُ عَلَى هَذَا عِنْدَ مَوْقِعِ نَهْرِ عَظِيمٍ فِي الْبَحْرِ. وَقَالَتْ فِرْقَةٌ: الْبَحْرَانِ كُنَايَةٌ عَنْ مُوسَى وَالْخَضِرِ؛ لِأَنَّهُمَا بَحْرَا عِلْمٍ، وَهَذَا شَبِيهٌ بِتَفْسِيرِ الْبَاطِنِيَّةِ وَغُلَاةِ الصُّوفِيَّةِ، وَالْأَحَادِيثُ تَدُلُّ عَلَى أَنََّّهُمَا بَحْرَا مَاءٍ^(٣). وَقَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ: مِنْ بَدَعِ التَّفَاسِيرِ أَنَّ الْبَحْرَيْنِ مُوسَى وَالْخَضِرُ؛ لِأَنَّهُمَا كَانَا بَخْرَيْنِ فِي الْعِلْمِ^(٤). انْتَهَى. وَقِيلَ: بَحْرُ الْقُلُومِ. وَقِيلَ: بَحْرُ الْأَزْرَقِ^(٥). وَقَرَأَ الضَّحَّاكُ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمٍ بْنُ يَسَارٍ: «مَجْمِعٌ» بِكَسْرِ الْمِيمِ الثَّانِيَةِ^(٦).

(١) الكشاف ٢/ ٤٩٠.

(٢) أخرجه البخاري (٤٧٢٥)، ومسلم (٢٣٨٠) من حديث أبي بن كعب رضي الله عنه.

(٣) المحرر الوجيز ٣/ ٥٢٧-٥٢٨ دون قوله: وهذا شبيه بتفسير الباطنية وغلاة الصوفية. وقول محمد بن كعب وأبي في تفسير الثعلبي ٤/ ١٣٣، وزاد المسير ٥/ ١٦٤. وذكر الثعلبي قول قتادة بمعناه.

(٤) الكشاف ٢/ ٤٩٠.

(٥) تفسير القرطبي ١٣/ ٣١٦، وفيه: الأرَن، بدل: الأزرق.

(٦) المحرر الوجيز ٣/ ٥٢٧، والقراءات الشاذة ص ٨٠، والمحتسب ٢/ ٣٠ عن عبد الله بن مسلم بن يسار. ووقعت تسميته في مطبوع الشاذة: عبد الله بن عبيد بن مسلم.

والنضر عن ابن مسلم في كلا الحرفين، وهو شاذٌّ، وقياسه مِنْ «يَفْعَل» فتح الميم كقراءة الجمهور.

والظاهر أَنَّ مَجْمَعَ البحرين هو اسمُ مكانٍ أي: مكان جمع البحرين. وقيل: مصدر^(١).

قال ابن عباس: الحُقْب: الدهر. وقال عبد الله بن عمرو، وأبو هريرة: ثمانون سنة. وقال الحسن: سبعون. وقيل: سنة بلغة قريش؛ ذكره الفراء. وقيل: وقتٌ غيرٌ محدود؛ قاله أبو عبيدة^(٢).

والظاهر أَنَّ قوله: «أَوْ أَمْضِي» معطوفٌ على «أَبْلُغْ» فغيًّا بأحد الأمرين، إمَّا ببلوغه المجمع، وإمَّا بِمُضِيِّه حقْباً. وقيل: هي تغييةٌ لقوله: «لَا أَبْرَحُ»، كقولك: لَا أَفَارِقُكَ أَوْ تَقْضِيَنِي حَقِّي، فالمعنى: لَا أَبْرَحُ حَتَّى أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ إِلَى أَنَّ أَمْضِي زَمَانًا أَتَيَقِّنُ مَعَهُ فَوَاتَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ.

وقرأ الحسن والأعمش^(٣): «حُقْبًا» بإسكان القاف، والجمهور بضمِّها.

﴿فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا﴾ ثُمَّ جُمْلَةٌ مَحذُوفَةٌ، التَّقْدِيرُ: فَسَارَا^(٤)، «فَلَمَّا بَلَغَا» أي: موسى وفتاه «مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا» أي: بين البحرين «نَسِيَا حَوْتَهُمَا». وكان من أمرِ الحوت وقَصَّتِهِ أَنَّ موسى عليه السلام حين أُوْحِيَ إِلَيْهِ أَنَّ لِي عَبْدًا بِمَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ هُوَ أَعْلَمُ مِنْكَ، قَالَ موسى: يَا رَبِّ، فَكَيْفَ لِي بِهِ؟ قَالَ: تَأْخُذْ مَعَكَ حَوْتًا فَتَجْعَلْهُ

(١) تفسير الطبري ٣٠٨/١٥.

(٢) زاد المسير ١٦٥/٥. وفيه قول الحسن: سبعون ألف سنة، ثم ذكر قول مجاهد: سبعون سنة. وقول عبد الله بن عمرو في معاني القرآن للنحاس ٢/٢٦٤، وتفسير الثعلبي ٤/١٣٣، والنكت والعيون ٣/٣٢٢، وتفسير القرطبي ١٣/٣١٩، وأخرجه الطبري ١٥/٣١٠. وقول الفراء في معاني القرآن له ٢/١٥٤.

(٣) المثبت من (١)، وجاء في باقي النسخ ونسخة الآلوسي كما في روح المعاني ٤١٨/١٥: وقرأ الضحاك! والقراءة لم أجد من نسبها للضحاك، وهي في القراءات الشاذة ص ١٨١ عن الحسن، وفي المحرر الوجيز ٣/٥٢٨ عن الحسن والأعمش وعاصم، وفي زاد المسير ٥/١٦٤: عن الحسن وأبي رزين وأبي مجلز وقتادة والجحدري وابن يعمر. قلت: والمشهور عن عاصم بضم القاف.

(٤) في (ز) و(أ): فسار.

في مِكَتَلٍ، فحيثما قَدَدَتِ الحوتَ، فهو ثَمٌّ. فأخذَ حوتاً فجعله في مِكَتَلٍ، ثمَّ انطلقَ وانطلقَ^(١) معه فتاه يوشع بن نون، حتى أتيا الصخرة، وَضَعَا رُؤُوسَهُمَا فَنَامَ مُوسَى، واضطربَ الحوتُ في المِكَتَلِ، فخرجَ منه، فسقط في البحر واتَّخذَ سبيله في البحر^(٢) سرباً، وأمسكَ اللهُ عن الحوتِ جِرْيَةَ الماءِ، فصار عليه مثلَ الطَّاقِ^(٣). قيل: وكان الحوت مالحاً. وقيل: مشوياً. وقيل: طرياً.

وقيل: جمع يوشع الحوتَ والخبزَ في مِكَتَلٍ فنزلاً ليلةً على شاطئِ عَيْنِ تُسَمَّى عَيْنَ الحياة، ونام موسى، فلماً أصاب السمكةَ رُوحَ الماءِ وبرْدُهُ عاشَتْ. ورُوي أنَّهما أَكَلَا مِنْهَا. وقيل: تَوْضُأً يوشع من تلك العين فانتضح الماء على الحوت فعاش ووقع في الماء^(٤). والظاهر نسبة النسيان إلى موسى وفتاه. وقيل: كان النسيان من أحدهما وهو فتى موسى، نسي أن يُعَلِّمَ موسى أمرَ الحوتِ إذ كان نائماً، وقد أحسَّ يوشع بخروجه من المِكَتَلِ إلى البحر، ورآه قد اتَّخذَ السَّرَبَ، فأشفقَ أن يُوقِظَ موسى وقال: أُوخِّرُ إلى أن يستيقظ، ثم نسي أن يُعَلِّمَهُ حتى ارتحلا وجاوزا^(٥). وقد يُسَنَدُ الشيءُ إلى الجماعة وإن كان الذي فعله واحدٌ منهم. وقيل: هو على حذف مضاف، أي: نسي أحدهما^(٦).

وقال الزمخشري: أي: نسيا تفقُّدَ أمرِهِ وما يكون منه ممَّا جُعِلَ أمارَةً على الظُّفْرِ بِالطَّلْبَةِ. وقيل: نسي يوشع أن يُقَدِّمَهُ، ونسي موسى أن يأمرَهُ فيه بشيءٍ. انتهى^(٧).

(١) في النسخ والمطبوع عدا (زا): فناما وانطلق، والمثبت منها، وانظر زاد المسير ١٦١/٥ والكلام منه. والحديث أخرجه بنحو هذا اللفظ البخاري (٤٧٢٥)، ومسلم (٢٣٨٠) من حديث أبي بن كعب رضي الله عنه.

(٢) قوله: «واتخذ سبيله في البحر» من (زا).

(٣) الطاق: الثقب الذي يُدْخَلُ منه. المفهم ١٩٦/٦.

(٤) الكشف ٤٩١/٢، وزاد المسير ١٦٥/٥.

(٥) المحرر الوجيز ٥٢٨/٣، وما بعده منه بنحوه. وأخرجه بمعناه البخاري (٤٧٢٦) من حديث أبي بن كعب رضي الله عنه.

(٦) ينظر معاني القرآن للفراء ١٥٤/٢.

(٧) الكشف ٤٩١/٢.

وشبّه بالسَّربِ مسلَّك الحوت في الماء حين لم ينطبقِ الماءُ بَعْدَه، بل بقي كالطاق، هذا الذي ورد في الحديث. وقال الجمهور: بقي موضعُ سلوكه فارغاً. وقال قتادة: ماءً جامداً. وعن ابن عباس: حجراً صلباً. وقال ابن زيد: إنّما اتَّخذ سبيلَه سرباً في البرِّ حتّى وصل إلى البحر، ثم عامَّ على العادة، كأنه يعني بقوله: «سَرَباً»: تصرفاً وجولاناً، من قولهم: «فَحُلَّ سَارِبٌ» أي: مُهْمَلٌ يرعى حيث شاء، ومنه قوله تعالى: ﴿وَسَارِبٌ بِالنَّارِ﴾ [الرعد: ١٠] أي: مُتصَرِّف. وقال قوم: اتَّخذَ سَرَباً في التراب من المِكْتَل، وصادف في طريقه حجراً فنقَّبه. والظاهر أنّ السَّرب كان في الماء^(١). ولا يُفسَّرُ إلَّا بما ورد في الحديث الصحيح أنّ الماء صار عليه كالطاق، وهو معجزة لموسى عليه السلام، أو الخضر إن قلنا: إنّه نبي، وإلّا تكن كرامة.

وقيل: عاد موضعُ سلوك الحوت حجراً طريقاً، وأن موسى مشى عليه مُتبعاً للحوت، حتّى أفضى به ذلك الطريق^(٢) إلى جزيرة في البحر، وفيها وجد الخضر^(٣).

﴿فَلَمَّا جَاوَزَا﴾ أي: مجمع البحرين. وقال الزمخشري: الموعد وهو الصخرة؛ قيل: سارا بعد مُجاورة الصخرة الليلة والغد إلى الظهر، وألْقَى على موسى النَّصْبُ والجوع حين جاوز الموعد، ولم ينصب ولا جاعَ قبل ذلك، فتذكَّر الحوت وطلبه. وقوله: ﴿مِنْ سَفَرِنَا هَذَا﴾ إشارة إلى مسيرهما وراء الصخرة.

وقرأ الجمهور: «نَصْباً» بفتحين. وعبد الله بن عبيد بن عمير بضمّتين^(٤)؛ قال صاحب «اللوامح»: وهي إحدى اللغات الأربع التي فيها.

قال الزمخشري: فإن قلت: كيف نسي يوشع ذلك ومثله لا يُنسى؛ لكونه أمانةً لهما على الطَّلِبَةِ التي تناهضا من أجلها، ولكونه معجزتين ثنيتين^(٥)، وهما حياة

(١) المحرر الوجيز ٥٢٨/٣.

(٢) كلمة «الطريق» من (١).

(٣) الكشف ٤٩١/٢، وما بعده منه.

(٤) القراءات الشاذة ص ٨٠، والمحرر الوجيز ٥٢٩/٣. وعبد الله بن عبيد بن عمير، هو الليثي، المكي، أبو هاشم، روى له مسلم وأصحاب السنن، توفي سنة (١١٣هـ). السير ١٥٧/٤.

(٥) المثبت من (١)، وهو موافق لما في الكشف ٤٩١/٢، وفي باقي النسخ: بيئتين.

السمكة المملوحة المأكول منها - وقيل: ما كانت إلا شق سمكة - وقيام الماء وانتصابه مثل الطاق ونفوذها في مثل السرب منه^(١)؟ ثم كيف استمر به النسيان حتى خلفا الموعد وسارا مسيرة ليلة إلى ظهر الغد، وحتى طلب موسى عليه السلام الحوت؟ قلت: قد شغله الشيطان بوساوسه، فذهب بفكره كل مذهب، حتى اعتراه النسيان، وانضم إلى ذلك أنه ضري^(٢) بمشاهدة أمثاله عند موسى من العجائب، واستأنس بإخوانه، فأعان الإلف على قلة الاهتمام. انتهى^(٣). وفيه سوء أدب على يوشع فتى موسى عليه السلام على عادته مع المعصومين، ويوشع ممن نبأه الله، فهو معصوم قبل النبوة وبعدها.

قال أبو بكر غالب بن عطية والد أبي محمد^(٤) عبد الحق المفسر: سمعت أبا الفضل الجوهري يقول في وعظه: مشى موسى إلى المناجاة، فبقي أربعين يوماً لم يحتج إلى طعام، ولما مشى إلى بشر لحقه الجوع في بعض يوم^(٥). انتهى. ولا يعجبني هذا الكلام.

وقال الزمخشري: «أرأيت» معنى «أخبرني» فإن قلت: فما وجه التثام هذا الكلام، فإن كل واحد من «أرأيت» و«إذ أوتينا» و«فإني نسيت الحوت» لا متعلق له؟ قلت: لما طلب موسى الحوت ذكر يوشع ما رأى منه وما اعتراه من نسيانه إلى تلك الغاية، فدهش، فطفق يسأل موسى عن سبب ذلك، كأنه قال: أرأيت ما دهاني إذ أوتينا إلى الصخرة فإني نسيت الحوت. فحذف ذلك^(٦). انتهى. وكون «أرأيتك» بمعنى «أخبرني» ذكره سيبويه^(٧) وقد أمعنا الكلام في ذلك في سورة الأنعام^(٨)، وفي شرحنا لكتاب «التسهيل». وأما ما يختص بـ «أرأيت» في هذا الموضع، فقال

(١) كلمة «منه» من (زا).

(٢) ضري بالشئ: لَهَجَ وَوَلَعَ به. القاموس المحيط (ضري) و(لَهَج).

(٣) ما بعده من (زا) وحدها.

(٤) كلمة «محمد» من (زا) وحدها.

(٥) المحرر الوجيز ٥٢٩/٣، وما بعده من (زا) وحدها.

(٦) الكشف ٤٩١/٢.

(٧) الكتاب ٢٣٩/١.

(٨) عند تفسير الآية (٤٠) منها.

أبو الحسن الأخفش: إِنَّ العرب أَخْرَجَتْهَا عن معناها بالكُلِّيَّة، فقالوا: أَرَأَيْتَكَ وَأَرَيْتَكَ بحذف الهمزة إذا كانت بمعنى «أخبرني»، وإذا كانت بمعنى «أبصرت» لم تُحذف همزتها. قال: وَشَدَّدَتْ أيضاً فَأَلَزَمَتْهَا الخطابُ على هذا المعنى، ولا تقول فيها أبداً: «أراني زيدٌ عمراً ما صنع» وتقول هذا على معنى «أَعْلِمَ» وَشَدَّدَتْ أيضاً فَأَخْرَجَتْهَا عن موضعها بالكُلِّيَّة بدليل دخول الفاء، ألا ترى قوله: ﴿قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحَوْتَ﴾؟ فما دخلت الفاء إلا وقد أَخْرَجَتْ لمعنى: «أَمَّا» أو «تنبه»، والمعنى: أَمَّا إِذْ أَوْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَلَا مَرُ كَذَا. وقد أَخْرَجَتْهَا أيضاً إلى معنى «أخبرني» كما قَدَّمْنَا، وإذا كانت بمعنى «أخبرني» فلا بُدَّ بعدها من الاسم المُسْتَخْبِر عنه، وتلزم الجملة التي بعدها الاستفهام وقد تخرُجُ لمعنى «أَمَّا» ويكون أبداً بعدها الشرط وظرفُ الزمان، فقوله: ﴿فَإِنِّي نَسِيتُ الْحَوْتَ﴾ معناه: أَمَّا إِذْ أَوْنَا فَإِنِّي نَسِيتُ الْحَوْتَ، أو: تنبه إِذْ أَوْنَا، وليسَ الفاءُ إلا جواباً لـ «أَرَأَيْتَ»؛ لأنَّ «إِذْ» لا يصحُّ أن يُجَازَى بها إلا مقرونةً بـ «ما» بلا خلاف. انتهى كلامُ الأخفش، وفيه أنَّ «أَرَأَيْتَ» إذا كانت بمعنى «أخبرني» فلا بُدَّ بعدها من الاسم المُسْتَخْبِر عنه، وتلزم الجملة التي بعدها الاستفهام، وهذان مفقودان في تقدير الزمخشري «أَرَأَيْتَ» هنا بمعنى «أخبرني».

ومعنى «نَسِيتُ الْحَوْتَ»: نَسِيتُ ذِكْرَ ما جرى فيه لك^(١).

وفي قوله: ﴿وَمَا أُنْسِيْنِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ﴾ حسنُ أدبٍ نَسَبِ النسيانِ إلى المتسبِّب فيه بوسوسته.

و﴿أَنْ أَذْكُرُ﴾ بدل اشتمال من الضمير العائد على الحوت، والظاهر أنَّ الضمير في ﴿وَأَتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا﴾ عائدٌ على الحوت كما عاد في قوله: ﴿فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا﴾ وهو من كلام يوشع. وقيل: الضمير عائدٌ على موسى، أي: اتَّخَذَ موسى، ومعنى «عجبا» أي: تعجَّبُ من ذلك، أو: اتَّخَذَا عَجَبًا، وهو أنَّ أثره بقي إلى حيث سار. وقَدَّرَه الزمخشري^(٢): سبيلاً عجباً، وهو كونه شَيْئاً السَّرَب. قال:

(١) المحرر الوجيز ٣/ ٥٢٩.

(٢) في الكشف ٢/ ٤٩٢.

أو قال: عجباً في آخر كلامه، تعجباً من حاله في رؤية تلك العجيبة ونسيانه لها، أو ممّا رأى من المعجزتين. وقوله: ﴿وَمَا أَنْسَيْنِي إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ﴾ اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه. وقيل: إنّ عجباً حكاية لتعجب موسى، وليس بذلك. انتهى.

وقال ابن عطية: ﴿وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا﴾ يحتمل أن يكون من قول يوشع لموسى، أي: اتّخذ الحوت سبيلاً عجباً للناس، ويحتمل أن يكون قوله: ﴿وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ﴾ تمام الخبر، ثم استأنف التعجب فقال من قبل نفسه: عجباً لهذا الأمر. وموضع العجب أن يكون حوت قد مات وأكل شقّه ثم حيي بعد ذلك. قال أبو شجاع في «كتاب الطبري»: رأيت، أتيت به فإذا هو شقّة حوت وعين واحدة، وشق آخر ليس فيه شيء. قال ابن عطية: وأنا رأيت، والشق الذي فيه شيء عليه قشرة رقيقة، ليست تحتها شوكة. ويحتمل أن يكون: ﴿وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ﴾ الآية، إخباراً من الله تعالى، وذلك على وجهين، إمّا أن يخبر عن موسى أنّه اتّخذ سبيلاً الحوت من البحر عجباً، أي: تعجب منه، وإمّا أن يخبر عن الحوت أنّه اتّخذ سبيله عجباً للناس. انتهى^(١).

وقرأ حفص: «وما أنسانيه» بضمّ الهاء، وفي «الفتح» [الآية: ١٠] «عليه الله» وذلك في الوصل^(٢)، وأمال الكسائي فتحة السين^(٣).

وفي مصحف عبد الله وقراءته: «أَنْ أَذْكُرْكَ إِلَّا الشَّيْطَانُ»^(٤).

وقرأ أبو حيوة: «وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ»^(٥) عطفت المصدر على ضمير المفعول في «أذكره».

(١) المحرر الوجيز ٥٢٩/٣. وينظر تفسير الطبري ٣١٥/١٥.

(٢) السبعة ص ٣٩٤، والتيسير ص ١٤٤.

(٣) السبعة ص ٣٩٣، والتيسير ص ٤٦.

(٤) الكشاف ٤٩٢/٢، وتفسير الطبري ٣١٧/١٥، والمحرر الوجيز ٥٢٩/٣، وجاء في تفسير القرطبي: «أذكره» بدل «أذكره».

(٥) القراءات الشاذة ص ٨١.

والإشارة بقوله: «ذلك» إلى أمر الحوت وفقدِهِ واتّخاذه سبيلاً في البحر؛ لأنّه أمارَةُ الظَّفَرِ بِالطَّلِبَةِ من لقاء ذلك العبد الصالح^(١).

و«ما» موصولة، والعائدُ محذوفٌ، أي: نَبِّغْهُ.

وقُرى: «نَبِّغْ» بغير ياء في الوصل، وإثباتُها أَحْسَنُ، وهي قراءة أبي عمرو والكسائي ونافع، وأمّا الوقف فالأكثر فيه طَرَحُ الياء اتباعاً لرسم المصحف وأثبتها في الحالين ابنُ كثير^(٢).

﴿فَارْتَدَّا﴾ رجعا على أدراجهما من حيث جاءا ﴿قَصَصَا﴾ أي: يَقْصِصَانِ الأثرَ قَصَصاً^(٣)، فانتصب على المصدرية بإضمار «يَقْصِصَانِ»، أو يكون في موضع الحال، أي: مَقْتَصِّصِينَ، فيُنْصَبُ بقوله: «فارتدا».

﴿فَوَجَدَا﴾ أي: موسى والفتى، ﴿عَبْدًا مِّنْ عِبَادِنَا﴾ هذه إضافة تشريف واختصاص؛ «وجداه عند الصخرة التي فُقدَ الحوتُ عندها وهو مسجى في ثوبه مستلقياً على الأرض، فقال: السلام عليك. فرفع رأسه وقال: أنى بأرضك السلام؟! ثم قال له: مَنْ أَنْتَ؟ قال: أنا موسى. قال: موسى بني إسرائيل؟ قال: نعم. قال له: أَلَمْ يَكُنْ لَكَ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ مَا يَشْغُلُكَ عَنِ السَّفَرِ إِلَى هُنَا؟ قال: بلى، وَلَكِنْ أَحْبَبْتُ لِقَاءَكَ، وَأَنْ أَتَعَلَّمَ مِنْكَ. قال له: إِنِّي عَلَى عِلْمٍ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ عَلَّمَنِيهِ لَا تَعْلَمُهُ أَنْتَ، وَأَنْتَ عَلَى عِلْمٍ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ عَلَّمَكَهُ اللَّهُ لَا أَعْلَمُهُ أَنَا». والجمهور على أنّه الحَضِرُ، وخالف من لا يُعْتَدُّ بخلافه فزعم أنّه عالمٌ آخر^(٤). وقيل: اليَسَعَ^(٥). وقيل: إلياس^(٦). وقيل: خضرون بن

(١) الكشاف ٤٩٢/٢.

(٢) السبعة ص ٣٩١، والتيسير ص ١٤٧.

(٣) الكشاف ٤٩٢/٢.

(٤) المحزر الوجيز ٥٢٩/٣. والحديث أخرجه البخاري (٤٧٢٥)، ومسلم (٢٣٨٠) من حديث أبي بن كعب رضي الله عنه.

(٥) النكت والعيون ٣/٣٢٥، والتعريف والإعلام ص ١٠٤، وزاد المسير ١٦٧/٥.

(٦) أخرج ذلك ابن مردويه في تفسيره - فيما ذكره الحافظ ابن حجر في الإصابة ١١٠/١ - عن ابن عباس مرفوعاً. وينظر تاريخ دمشق لابن عساكر ٢٨٨/٢.

قائيل بن آدم عليه السلام^(١). قيل: واسم الخضر بكلياً بن ملكان^(٢). والجمهور على أن الخضر نبي، وكان علمه معرفة بواطن قد أوحيت إليه، وعلم موسى الأحكام والفتيا بالظاهر، ورؤي أنه وجد قاعداً على ثبج^(٣) البحر، وفي الحديث: سُمي خضراً لأنه جلس على فروة بالية فاهتزت تحته خضراء^(٤). وقيل: كان إذا صلى اخضر ما حوله^(٥). وقيل: جلس على فروة بيضاء وهي الأرض المرتفعة - وقيل: الصلبة - واهتزت تحته خضراء^(٦). وقيل: كانت أمه رومية، وأبوه فارسي^(٧). وقيل: كان ابن ملك من الملوك، أراد أبوه أن يستخلفه من بعده فلم يقبل منه، ولحق بجزائر البحر، فطلبه أبوه فلم يقدِر عليه^(٨).

والجمهور على أنه مات^(٩). وقال شرف الدين أبو عبد الله محمد بن أبي الفضل المُرسي: أمّا خضر موسى بن عمران فليس بحيٍّ؛ لأنه لو كان حياً للزمه المجيء إلى النبي ﷺ والإيمان به وأتباعه، وقد روي عنه ﷺ أنه قال: «لو كان موسى وعيسى حيَّين لم يسعهما إلا أتباعي». انتهى. هكذا أورد الحديث، ومذهب المسلمين أن عيسى حيٌّ، وأنه ينزل من السماء، ولعل الحديث: «لو كان موسى حياً لم يسعه إلا أتباعي»^(١٠).

- (١) تاريخ دمشق ٣٩٩/١٦.
- (٢) وقع في جميع النسخ: ملولان، وهو في المطبوع على الصواب كما أثبتته، وهو الموافق لما في المصادر. وينظر المعارف لابن قتيبة ص ٤٢، وتاريخ دمشق ٣٩٩/١٦، وتفسير الثعلبي ٤/١٣٥، والتعريف والإعلام ص ١٠٣، وزاد المسير ١٦٧/٥، وشرح مسلم للنووي ١٣٦/١٦.
- (٣) ثبج الشيء: وسطه. الصحاح (ثبج).
- (٤) المحرر الوجيز ٣/٥٢٩-٥٣٠، والحديث أخرجه البخاري (٣٤٠٢)، وأحمد (٨١١٣) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه بلفظ القول بعد الآتي.
- (٥) تفسير الثعلبي ٤/١٣٥، والنكت والعيون ٣/٣٢٥، وزاد المسير ١٦٨/٥ عن مجاهد.
- (٦) زاد المسير ١٦٨/٥. وينظر التعليق قبل السابق.
- (٧) تاريخ دمشق ٤٠١/١٦ عن سعيد بن المسيب.
- (٨) تفسير أبي الليث ٢/٣٥٤.
- (٩) المحرر الوجيز ٣/٥٣٧.
- (١٠) لم أجد الحديث باللفظ الذي ذكره أبو عبد الله المرسي، وهو مشهور باللفظ الذي ذكره

والرحمة التي آتاه الله إياها هي الوحي والنبوة. وقيل: الرزق.

﴿وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا﴾ أي: من عندنا، أي: مما يختصُّ بنا من العلم، وهو الإخبار عن الغيوب^(١).

وقرأ أبو زيد عن أبي عمرو: «من لَدُنَّا» بتخفيف النون، وهي لغة في «لَدُنْ» وهي الأصل^(٢).

قيل: وقد أُولِعَ كثيرٌ ممَّن يَنتَمي إلى الصلاح بادِّعاء هذا العلم، ويُسمُّونه العلمَ اللَّدْنِيَّ، وأنَّه يُلقَى في رُوع الصَّالِحِ منهم شيءٌ من ذلك، حتى يُخبر بأنَّ مَنْ كان من أصحابه هو من أهل الجنة على سبيل القطع، وأنَّ بَعْضَهُم يرى الخَضِرَ. وكان قاضي القضاة أبو الفتح محمد بن علي بن مطيع القُشَيْرِي المعروف بابن دقيق العيد يخبر عن شيخ له أنَّه رأى الخَضِرَ وحدَّته، فقليل له: مَنْ أَعْلَمَهُ أنَّه الخَضِرُ؟ وَمِنْ أَيْنَ عَرَفَ ذلك؟ فسكت.

وبعضهم يزعم أنَّ الخَضِرِيَّةَ رتبةٌ يتولَّها بعضُ الصَّالِحِينَ على قَدَمِ الخَضِرِ.

وسَمِعْنَا الحديثَ عن شيخ يُقال له: عبد الواحد^(٣) العباسي الحنبلي، وكان أصحابُه الحنابلة يعتقدون فيه أنَّه يجتمع بالخَضِرِ.

﴿قَالَ لَهُ مُوسَى﴾ في الكلام محذوفٌ تقديره: فلَمَّا التَقَيَا وتراجعا الكلامَ، وهو الذي ورد في الحديث الصحيح، قال له موسى: هل أَتَّبِعُكَ؟ وفي هذا دليلٌ على التواضع للعالم، وفي هذه القصة دليلٌ على الحثِّ على الرحلة في طلب العلم،

= المصنف، وأخرجه أحمد (١٥١٥٦) من حديث جابر رضي الله عنه، وفي إسناده مجالد بن سعيد الهمداني، وهو ضعيف.

وأخرجه أحمد - أيضاً - بنحوه (١٥٦٨٤) من حديث عبد الله بن ثابت رضي الله عنه، وفيه يزيد بن جابر الجعفي، وهو ضعيف أيضاً.

(١) زاد المسير ١٦٩/٥ عن ابن عباس.

(٢) المحرر الوجيز ٣/٥٣٠ بنحوه، والمشهور عن أبي عمرو مثل قراءة باقي السبعة: «لَدُنَّا» بالتشديد.

(٣) اسمه عبد الواحد بن علي بن أحمد، يلقب بشمس الدين الحنبلي، وله ترجمة قصيرة في الدرر الكامنة ٣/٢٢٨، والوافي بالوفيات ١٩/٢٦٧.

وعلى حُسْنِ التَّلَطُّفِ والاستنزالِ والأدبِ في طلب العلم بقوله: «هل أَتَّبِعُكَ»، وفيه المسافرةُ مع العالمِ لاقتباسِ فوائده، والمعنى: هل يخفُّ عليك ويتَّفَقُّ لك^(١).

وانتصب «رشدًا» على أنه مفعول ثانٍ لقوله: «تُعَلِّمَنِي» أو على أنه مصدرٌ في موضع الحال، وذو الحال الضمير في «أَتَّبِعُكَ».

وقال الزمخشري: عَلِمًا ذا رَشْدٍ أرشدُ به في ديني. قال: فَإِنْ قُلْتَ: أَمَا دَلَّتْ حاجتهُ إلى التعلُّمِ من آخِرَ في عهده أنه كما قيل موسى بن ميثا لا موسى بن عمران؛ لأنَّ النبيَّ يجب أن يكون أعلَمَ أهلِ زمانه وإمامهم المرجوعُ إليه في أبواب الدين؟ قُلْتَ: لا غضاضةٌ بالنبيِّ في أخذ العلم من نبيِّ مثله، وإنما يغضُّ منه أن يأخذَ مَن دونه. وعن سعيد بن جببر أنه قال لابن عباس: إِنَّ نَوْفًا ابْنَ امْرَأَةٍ كَعَبٍ^(٢) يزعمُ أَنَّ الْخَضِرَ ليس بصاحب موسى، وأنَّ موسى هو موسى بن ميثا. فقال: كَذَبَ عَدُوُّ اللَّهِ^(٣). انتهى.

وقرأ الحسن، والزُّهري، وأبو بحرية، وابن مُخَيَّصٍ، وابنُ مُنَازِرٍ، ويعقوب، وأبو عبيد، واليزيدي: «رَشْدًا» بفتحتين، وهي قراءة أبي عمرو من السبعة. وقرأ باقي السبعة: بضمِّ الراء وإسكان الشين^(٤).

ونفى الْخَضِرُ استطاعةَ الصبر معه على سبيل التأكيد، كأنها ممَّا لا يَصِحُّ ولا يستقيم، وعُلِّلَ ذلك بأنَّه يتولَّى أموراً هي في ظاهرها يُنْكِرُها الرجل الصالح، فكيف النبيُّ، فلا يتمالكُ أن يشمئزَّ لذلك ويُبادِرَ بالإنكار^(٥).

﴿وَكَيْفَ تَصْبِرُ﴾ أي: إِنَّ صَبْرَكَ على ما لا خِبْرَةَ لك به مُسْتَبْعَدٌ، وفيه إبداء عُذْرٍ له حيث لا يمكنه الصبر؛ لما يرى من منافاة ما هو عليه من شريعته.

(١) المحرر الوجيز ٣/ ٥٣٠، وتفسير القرطبي ١٣/ ٣٢٥، وبعضه، وما بعده من المحرر الوجيز.

(٢) هو نوف بن فضالة البكالي، من أصحاب أمير المؤمنين عليٍّ عليه السلام، كان قاصًّا. تاريخ الإسلام ٢/ ١٠١٣.

(٣) الكشف ٢/ ٤٩٢، والأثر أخرجه البخاري (١٢٢)، ومسلم (٢٣٨٠)، وأحمد (٢١١١٤).

(٤) السبعة ص ٣٩٤، والتيسير ص ١٤٤، والنشر ٢/ ٣١١-٣١٢.

(٥) الكشف ٢/ ٤٩٢.

وانتصب «خُبْرًا» على التمييز، أي: ممّا لم يُحِظْ به خُبْرُكَ، فهو منقولٌ من الفاعل، أو على أنّه مصدرٌ على غير الصدر؛ لأنّ معنى: «بما لم تُحِظْ به»: لم تُخْبِرْهُ^(١).
وقرأ الحسن، وابن هُرْمُز: «خُبْرًا» بضم الباء^(٢).

﴿قَالَ سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا﴾ وعدّه بوجدانه صابراً، وقرن ذلك بمشيئة الله؛ علماً منه بشدة الأمر وصعوبته؛ إذ لا يصبر إلّا على ما يُنافي ما هو عليه إذا رآه. ﴿وَلَا أَعْصِي﴾ يَحْتَمِلُ أن يكون معطوفاً على «صابراً» أي: صابراً وغير عاصٍ، فيكون في موضع نصب عطف الفعل على الاسم إذا كان في معناه، كقوله: ﴿صَنَّفَتِ وَيَقِضُنَّ﴾ [الملك: ١٩] أي: وقابضات. ويجوز أن يكون معطوفاً على «ستجدني» فلا محلّ له من الإعراب، ولا يكون مُقَيِّداً بالمشيئة لفظاً^(٣).

وقال القشيري: وَعَدَ موسى من نفسه بشيئين، بالصبر وقرّنه بالاستثناء بالمشيئة، فصبر حين وجد على يدي الخضر فيما كان منه من الفعل، وبأن لا يعصيه، فأطلق ولم يقرّنه بالاستثناء، فعصاه حيث قال له: «فلا تسألني» فكان يسأله، فما قرن بالاستثناء لم يُخَالِفْ فيه، وما أطلقه وقع فيه الخُلُف^(٤). انتهى.
وهذا منه على تقدير أن يكون: «ولا أعصي» معطوفاً على «ستجدني» فلم يندرج تحت المشيئة.

﴿قَالَ فَإِنِ اتَّبَعْتَنِي﴾ أي: إذا رأيت مني شيئاً خفي عليك وجهه صِحَّتْ فأنكرت في نفسك، فلا تُفَاتِخَنِي بالسؤال حتى أكون أنا الفاتح عليك. وهذا من أدب المُتَعَلِّم مع العالم المتبوع^(٥).

وقرأ نافع، وابن عامر: «فلا تسألني». وعن أبي جعفر: بفتح السين واللام، من غير همز، مشددة النون. وباقي السبعة: بالهمز، وسكون اللام، وتخفيف النون^(٦).

(١) تفسير القرطبي ٣٢٦/١٣.

(٢) القراءات الشاذة ص ٨١.

(٣) الكشف ٤٩٢-٤٩٣/٢، ببعضه.

(٤) لطائف الإشارات ٤٠٨-٤٠٩/٢.

(٥) الكشف ٤٩٣/٢.

(٦) السبعة ص ٤٩٤-٤٩٥، والتيسير ص ١٤٤، والنشر ٣١٢/٢.

قال أبو علي: كلهم بياء في الحالين. انتهى. وعن ابن عامر في حذف الباء خلاف غريب.

﴿فَانْطَلَقَا حَتَّىٰ إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا قَالَ أَخَرَقْنَاهَا لِنُغْرِقَ أَهْلَهَا لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا ﴿٧١﴾ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَن تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴿٧٢﴾ قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا ﴿٧٣﴾ فَاذْطَلَقَا حَتَّىٰ إِذَا لَفَيَا غُلْمًا فَفَقَنَلَهُ قَالَ أَفَتُلْقَتُ نَفْسًا رَّكْبَةً بِغَيْرِ نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا ﴿٧٤﴾ ﴿٧٥﴾ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَن تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴿٧٦﴾ قَالَ إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصْغِرْ قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا ﴿٧٧﴾ فَاذْطَلَقَا حَتَّىٰ إِذَا أَنَبَا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطَعَمَا أَهْلَهَا فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّقُوهُمَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ فَأَقَامَهُ قَالَ لَوْ شِئْتَ لَتَمَذَّذْتَهُ عَلَيْهِ أَجْرًا ﴿٧٨﴾ قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنَكَ سَأُنَبِّئُكَ بِمَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ﴿٧٩﴾﴾.

﴿فَانْطَلَقَا﴾ أي: موسى والخضر، وكان معهم يوشع، ولم يُضْمَرْ له^(١)؛ لأنه في حكم التبع. وقيل: كان موسى قد صرَّقه وردَّه إلى بني إسرائيل^(٢).

والألف واللام في «السفينة» لتعريف الجنس^(٣)؛ إذ لم يتقدَّم عهدٌ في سفينة مخصوصة.

وروي في كيفية ركوبهما السفينة وخرقها وسدّها أقوالاً، والمعتمد ما رواه البخاري ومسلم في «صحيحيهما»^(٤) قالوا: «فانطلقا يمشيان على ساحل البحر، فمرَّت سفينةٌ فكلَّموهم أن يحملوهم، فعرفوا الخضر، فحملوه بغير نزل، فلمَّا ركبوا في السفينة لم يُفَجَّأْ إِلَّا والخضر قد قَلَعَ لوحاً من ألواح السفينة بالقُدوم، فقال له موسى: قوم حملونا بغير نزل عمَدْتَ إلى سفينتهم فخرقَتهَا لِتُغْرِقَ أَهْلَهَا...» إلى قوله: «عُسْرًا». قال: وقال رسول الله ﷺ: «وكانت^(٥) الأولى^(٦)

(١) كلمة «له» من (ز١).

(٢) تفسير القرطبي ١٣/٣٥٦-٣٥٧ بنحوه، ونقل القول الأول عن أبي العباس القرطبي، وهو في كتابه المفهم ٦/٢٠٣. والثاني عن القشيري.

(٣) المحرر الوجيز ٣/٥٣٠.

(٤) البخاري (٤٧٢٥)، ومسلم (٢٣٨٠) من حديث أبي بن كعب. وهو في مسند أحمد (٢١١٤). وما بين حاصرتين الآتي من المصادر.

(٥) في جميع النسخ والمطبوع: وكان، والتصويب من الصحيحين.

(٦) المثبت من (ز١)، وفي باقي النسخ: الأول.

من موسى نسياناً. قال: وجاء عصفورٌ فوقَ على حَرْفِ السفينة فنقرَ [في البحر نقرةً] فقال له الحَضِرُ: ما عِلْمِي وَعِلْمُكَ من علم الله إلّا مثلُ ما نَقَصَ هذا العصفورُ من هذا البحرُ.

واللّامُ في «لِتَغْرُقَ أَهْلَهَا» قيل: لامُ العاقبة، وقيل: لامُ العلة^(١).

وقرأ زيد بن علي، والأعمش، وطلحة، وابن أبي ليلي، وحمزة، والكسائي، وخلف، وأبو عبيد، وابن سعدان، وابن عيسى الأصبهاني: «لِيَغْرُقَ» بفتح الياء والراء وسكون الغين «أهلها» بالرفع. وقرأ باقي السبعة: بضمّ تاء الخطاب، وإسكان الغين، وكسر الراء، ونصب لام «أهلها»^(٢).

وقرأ الحسن، وأبو رجاء كذلك، إلّا أنّهما فتّحا الغين وشدّدا الراء^(٣).

ثمّ ذكّرهُ الحَضِرُ بما سبقَ له من نفي استطاعته الصبرَ لما يرى، فقال: «لا تَؤَاخِذْنِي بما نَسِيتَ»، والظاهر حَمْلُ النِّسيانِ على وضعه، وقد قال عليه السلام: «كَانَتْ الْأُولَى مِنْ مُوسَى نَسِياناً» والمعنى أنّه نسيَ العهدَ الذي كان بينهما من عدم سؤاله، حتى يكون هو المُخْبِرَ له أوّلاً. وهذا قول الجمهور. وعن أبيّ بن كعب أنّه ما نسيَ، ولكنّ قولَه هذا من معاريض الكلام^(٤).

قال الزمخشري^(٥): أراد أنّه نسي وصيّته، ولا مؤاخذهً على الناسي، أو أخرجَ الكلامَ في معرض التّهي عن المؤاخذه بالنسيان يُوهمه أنه قد^(٦) نسي لبيسط عُذْرِهِ في الإنكار، وهو من معاريض الكلام التي يُتَّقَى بها الكذب مع التّوصُّل إلى الغرض، كقول إبراهيم عليه السلام: «هذه أختي»، و«إني سقيم»^(٧). أو أراد بالنسيان التّرك، أي: لا تَؤَاخِذْنِي بما تركتُ من وصيّتك أوّل مرّة. انتهى.

(١) تفسير القرطبي ٣٢٩/١٣ بنحوه.

(٢) السبعة ص ٤٩٥، والتيسير ص ١٤٤، والنشر ٣١٢/٢.

(٣) القراءات الشاذة ص ٨١، وفي المحرر الوجيز ٥٣١/٣ عن أبي رجاء وحده.

(٤) المحرر الوجيز ٥٣١/٣، وكلام أبيّ في تفسير الثعلبي ١٣٨/٤.

(٥) في الكشف ٤٩٣/٢.

(٦) كلمة «قد» من (١).

(٧) أخرجه البخاري (٣٣٥٨) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

وقد بيّن ابن عطية كلام أبي بكلام طويل يُوقَفُ عليه في كتابه، ولا يُعْتَمَدُ إِلَّا قول الرسول: «كانت الأولى من موسى نسياناً».

﴿وَلَا تُرْهِقْنِي﴾: لا تُغَشِّنِي وتُكَلِّفْنِي من أمري وهو اتِّبَاعُكَ «عُسْرًا» أي: شيئاً صعباً، بل سَهْلٌ عَلَيَّ في متابعتِكَ بتركِ المناقشة^(١).

وقرأ أبو جعفر: «عُسْرًا» بضم السين حيث وقع^(٢).

﴿فَأَنطَلَقَا﴾ في الكلام حذف تقديره: فخرجا من السفينة، ولم يَقْعْ غرقُ بأهلها، فانطلقا فبينما هما يمشيان على الساحل إذ أَبْصَرَ الْخَضِرُ غلاماً يلعب مع الصبيان^(٣). وفي بعض الروايات: فمرَّ بـغلمانٍ يلعبون، فعمدَ الْخَضِرُ إلى غلام حسن الهيئة وضيء الوجه فاقتلع رأسه. وقيل: رَضَهُ بحجر. وقيل: ذبحه^(٤). وقيل: قتلَ عُنُقَهُ. وقيل: ضرب برأسه الحائط^(٥). قيل: وكان هذا الغلام لم يبلغ الحُلُم؛ ولهذا قال: «أَقْتَلْتُ نَفْساً زَاكِيَةً»^(٦). وقيل: بل كان بالغاً شاباً، والعرب تُبْقِي على الشاب اسمَ الغلام. ومنه قول ليلَى الْأَخِيلِيَّة في الْحِجَّاج:

شَفَاهَا مِنَ الدَّاءِ الَّذِي قَدْ أَصَابَهَا غُلَامٌ إِذَا هَزَّ الْقِنَاءَ سَقَاهَا^(٧)
وقال آخر:

تَلَقَّ دُبَابَ السَّيْفِ عَنِّي فَإِنِّي غُلَامٌ إِذَا هُوَ جِئْتُ لَسْتُ بِشَاعِرٍ^(٨)

(١) الكشف ٤٩٣/٢.

(٢) النشر ٢١٦/٢.

(٣) النكت والعيون ٣٢٨/٣.

(٤) المحرر الوجيز ٥٣٢/٣.

(٥) الكشف ٤٩٣/٢.

(٦) كذا في النسخ، وهي قراءة الجمهور عدا ابن عامر والكوفيين، وستأتي.

(٧) المحرر الوجيز ٥٣٢/٣، والنكت والعيون ٣٢٨/٣. والبيت سلف عند تفسير الآية (٢٣٢) من سورة البقرة.

(٨) البيت لصفوان بن المعقل رضي الله عنه، قاله لحسان بن ثابت رضي الله عنه، وهو في سيرة ابن هشام ٣٠٥/٢، وتاريخ الطبري ٦١٨/٢، وتفسير القرطبي ٣٣١/١٣. ودباب السيف: حذو. القاموس (دب).

وقيل: أصله من الاغترام: وهو شدة الشُّبُق. وذلك إنَّما يكون في الشباب الذين قد بلغوا الحُلُم، ويتناول الصبي الصغير تجوُّزاً؛ تسميةً للشيء باسم ما يؤول إليه^(١).

واختُلِفَ في اسم هذا الغلام واسم أبيه واسم أمِّه، ولم يرد شيء من ذلك في الحديث.

وفي الخبر أنَّ هذا الغلام كان يُفسد ويُقسِم لأبويه أنَّه ما فعل، فيُقسِمَان على قسَمِهِ ويحميانه ممَّن يطلبه^(٢).

وحكى القرطبي عن صاحب «العرس والعرائس» أنَّ موسى عليه السلام لما قال للخضر: «أُقتلت نفساً زاكية» غضِبَ الخضر، واقتلع كتِفَ الصبي الأيسر، وقشَرَ اللَّحْم عنه، وإذا في عظم كتفه مكتوب: كافر لا يؤمن بالله أبداً^(٣).

وقال الزمخشري: فإن قلت: لِمَ قيل: «خرقها» بغير فاء، و«فقتله» بالفاء؟ قلت: جعل «خرقها» جزاء للشرط، وجعل «قتله» من جملة الشرط معطوفاً عليه، والجزاء «قال أقتلت». فإن قلت: فلمْ خُولِفَ بينهما؟ قلت: لأنَّ خَرَقَ السفينة لم يتعقَّب الركوب، وقد تعقَّب القتل لقاء الغلام^(٤). انتهى.

ومعنى «زاكية»: طاهرة من الذنوب^(٥)، ووصفها بهذا الوصف لأنَّه لم يرها أذنبت. قيل: أو لأنَّها صغيرة لم تبلغ الحنث. وقوله: ﴿يَغْيِرُ نَفْسٍ﴾ يرده ويدلُّ على كِبَرِ الغلام، وإلا فلو كان لم يحتلِّم لم يَجِبْ قتله بنفسٍ ولا بغير نفس.

وقرأ ابن عباس، والأعرج، وأبو جعفر، وشيبة، وابن مُحَنِصِن، وحُميد، والزُّهري، ونافع، واليزيدي، وابن مسلم، وزيد، وابن بُكير عن يعقوب، والتمَّار

(١) تفسير الرازي ١٥٥/٢١ ببعضه.

(٢) المحرر الوجيز ٥٣٢/٣.

(٣) تفسير القرطبي ٣٣١/١٣، وعرائس المجالس ص ٢٢٨.

(٤) الكشاف ٤٩٣/٢، وما بعده منه.

(٥) المحرر الوجيز ٥٣٢/٣.

عن رُويس عنه، وأبو عبيد، وابن جُبَيْر الأنطاكي، وابن كثير، وأبو عمرو: «زَاكِيَّةٌ» بالألف. وقرأ زيد بن علي، والحسن، والجحدري، وابن عامر، والكوفيون: «زَكِيَّةٌ» بغير ألف وبتشديد الياء^(١)، وهي أَبْلَغُ من «زَاكِيَّةٍ»، لأنَّ «فَعِيلًا» الْمُحَوَّلُ من «فَاعِلٍ» يدلُّ على المبالغة.

وقرأ الجمهور: «نُكْرًا» بإسكان الكاف. وقرأ نافع، وأبو بكر، وابن ذكوان، وأبو جعفر، وشيبة، وطلحة، ويعقوب، وأبو حاتم: برفع الكاف حيثُ كان منصوباً.

و«النُّكْرُ»: قيل: أَقْلُ من «الإمْرِ»؛ لأنَّ قتلَ نفسٍ واحدةٍ أَهْوَنُ من إغراقِ أهلِ السفينة. وقيل: معناه: شيئاً^(٢) أنكرَ من الأول؛ لأنَّ الحَرْقَ يمكنُ سُدَّه، والقتل لا سبيلَ إلى تداركِ الحياة معه.

وفي قوله «لك» زَجْرٌ وإِغْلَظٌ ليس في الأول؛ لأنَّ مَوَاقِعَ التَّسْأُولِ ثَانِيَةٌ بعد التَّقْدُمِ إلى تركِ السَّوَالِ واستعْذارِ موسى بالنسيانِ أَفْطَحُ، وَأَفْطَحُ في المخالفةِ لِمَا كَانَ أَخَذَ على نفسه من الصبرِ وانتفاءِ العصيانِ، قال: ﴿قَالَ إِن سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا﴾ أي: بعد هذه القصة، أو بعد هذه المسألة ﴿فَلَا تُصَحِّبْنِي﴾ أي: فأوقع الفراقَ بيني وبينك.

وقرأ الجمهور: «فلا تُصَاحِبْنِي» من بابِ المفاعلة.

وقرأ عيسى، ويعقوب: «فلا تُصَحِّبْنِي» مضارعٌ صَحَبَ. وعيسى أيضاً بضمِ التاء وكسرِ الحاء، مضارعٌ أَصْحَبَ. ورواها سهل عن أبي عمرو^(٣)، أي: فلا تصحبني عِلْمَكَ. وقَدَّرَه بعضهم: فلا تصحبني إِيَّاكَ. وبعضُهم: نفسك.

وقرأ الأعرج بفتحِ التاء والباء، وشَدَّ النون^(٤).

ومعنى ﴿قَدْ بَلَغْتَ مِن لَّدُنِّي عُذْرًا﴾ أي: قد اعتذرتَ إِلَيَّ وبلغتَ إلى العذر.

(١) السبعة ص ٣٩٥، والتيسير ص ١٤٤، والنشر ٢/٣١٣. وينظر المحرر الوجيز ٣/٥٣٢.

(٢) أي: جئت شيئاً، كما في الكشف ٢/٤٩٣-٤٩٤، والكلام منه.

(٣) المحرر الوجيز ٢/٥٣٢، وقراءة يعقوب في النشر ٢/٣١٣، ونسبها ابن خالويه في القراءات

الشاذة ص ٨١ لعيسى وابن عامر، ونسب القراءة الثانية «فلا تُصَحِّبْنِي» للجحدري والنخعي. قلت: والمشهور عن أبي عمرو: «فلا تُصَاحِبْنِي».

(٤) المحرر الوجيز ٢/٥٣٢، ونسبها ابن خالويه في الشاذة ص ٨١ إلى ابن مسعود.

وقرأ الجمهور: «من لَدُنِّي» بإدغام نون «لَدُن» في نون الوقاية التي اتصلت بياء المتكلم. وقرأ نافع وعاصم بتخفيف النون^(١)، وهي نون «لَدُن» اتَّصلت بياء المتكلم، وهو القياس؛ لأنَّ أصلَ الأسماء إذا أُضيفت إلى ياء المتكلم لم تلحق نون الوقاية، نحو: غلامي وفرسي. وأشَمَّ شعبةُ الضمِّ في الدال، ورُويَ عن عاصم سكون الدال. قال ابن مجاهد: وهي^(٢) غلط. وكأنَّه يعني من جهة الرواية، وأمَّا من حيث اللغة فليست بغلط؛ لأنَّ من لُغَاتِهَا «لَدُ» بفتح اللام وسكون الدال^(٣).

وقرأ عيسى «عُذْرًا» بضمِّ الدال، ورُويَتْ عن أبي عمرو، وعن أبيي: «عُذْرِي» بكسر الراء مضافاً إلى ياء المتكلم^(٤).

وفي البخاري^(٥) قال: «يرحّمُ الله موسى لوَدِدْنَا أَنَّهُ صَبَرَ حَتَّى يَقُصَّ عَلَيْنَا مِنْ أَمْرِهِمَا». وأسند الطبري^(٦) قال: كان رسولُ الله ﷺ إذا دعا لأحدٍ بدأ بنفسه فقال: يوماً: «رحمةُ الله علينا وعلى موسى، لو صَبَرَ على صاحبه لرأى العَجَبَ، ولكنَّه قال: فلا تُصَاحِبْنِي قد بَلَغْتَ من لَدُنِّي عُذْرًا».

والقرية التي أتيا أهلها أنطاكية^(٧)، أو الأبلَّة^(٨)، أو بجزيرة الأندلس وهي

(١) وَضَمُّ الدال، وقرأ عاصم - برواية شعبة عنه كما سيأتي - بإسكان الدال مع إشمامها الضم، وأما قراءة عاصم - في المشهور من رواية حفص عنه - «لَدُنِّي» كقراءة باقي السبعة. ينظر السبعة ص ٣٩٦، والتيسير ص ١٤٥.

(٢) المثبت من (زا)، وهو الموافق لما في السبعة ص ٣٩٦، وتفسير القرطبي ١٣/٣٣٣. وفي باقي النسخ: وهو.

(٣) ينظر الحجة في القراءات السبع لأبي علي الفارسي ١٦٢/٥.

(٤) المحرر الوجيز ٣/٥٣٣، والمشهور في قراءة أبي عمرو «عُذْرًا» كقراءة الجمهور.

(٥) في صحيحه (١٢٢) من حديث ابن عباس ؓ.

(٦) في تفسيره ٣٤٥/١٥، ونقله عنه ابن عطية في المحرر الوجيز ٣/٥٣٣، وما قبله منه.

(٧) المحرر الوجيز ٣/٥٣٣، ونُسب لابن عباس في تفسير الثعلبي ٤/١٣٩، وزاد المسير ٥/١٧٥، ومجمع البيان ١٦/١٩٢.

(٨) هكذا وقعت تسميتها في تفسير الثعلبي ٤/١٣٩، وتفسير الطبري ١٥/٣٤٧، والوسيط ٣/١٦٠، والمحرر الوجيز ٣/٥٣٣، وزاد المسير ٥/١٧٥ ونسبه لابن سيرين. وكذا في النكت والعيون ٣/٣٣٠ ونسبه لقتادة، وفي مجمع البيان ١٦/١٩٢ ونسبه لمحمد بن كعب.

الجزيرة الخضراء، أو بَرَقَة، أو أبو حوران^(١) بناحية أذربيجان، أو ناصرة من أرض الروم^(٢)، أو قرية بأرمينية^(٣). أقوالٌ مضطربةٌ بحسب اختلافهم في أيِّ ناحيةٍ من الأرض كانت قصة موسى، والله أعلم بحقيقة ذلك. وفي الحديث أنَّهما كانا يمشيان على مجالس أولئك القوم يستطعمانهم، وهذه عبرةٌ مُصرَّحةٌ بهوان الدنيا على الله تعالى^(٤).

وتكرَّر لفظُ «أهل» على سبيل التوكيد، وقد يظهر له فائدةٌ غير التوكيد، وهو أنَّهما حين أتيا أهل القرية لم يأتيا جميعَ أهل القرية، إنَّما أتيا بعضَهم، فلمَّا قال: «استطعما» احتمل أنَّهما لم يستطعِما إلَّا ذلك البعض الذي أتياه، فجاء بلفظ «أهلها» ليُعَمَّ جميعَهم، وأنهم يتبعونهم واحداً واحداً بالاستطعام، ولو كان التركيبُ «استطعماهم» لكان عائداً على البعض المأتيِّ.

وقرأ الجمهور: «يُضَيِّفُوهما» بالتشديد، من ضَيَّفَ.

وقرأ ابن الزبير، والحسن، وأبو رجاء، وأبو رزين، وابن مُحَيِّن، وعاصم في رواية المفضل وأبان: بكسر الضاد وإسكان الياء، من أضاف، كما تقول: مِيلَ وأمال^(٥).

وإسناد الإرادة إلى الجدار من المَجاز البليغ والاستعارة البارعة، وكثيراً ما يوجد في كلام العرب إسنادُ أشياء تكون من أفعال العقلاء إلى ما لا يعقل من الحيوان وإلى الجماد، والمعنى: لو كان الجماد أو الحيوان الذي لا يعقل مكانَ العاقل

= وقعت تسميتها «أَيْلَةً» في المفهم ٢٠٧/٦، وإكمال المعلم ٣٧٧/٧، وعرائس المجالس ص ٢٢٩، وتفسير القرطبي ٣٣٤/١٣.

(١) هكذا في النسخ والمحرور الوجيز ٥٣٣/٣، والأقوال الثلاثة فيه، وفي تفسير القرطبي ٣٣٥/١٣: أبو جوزان، وفي الدر المنثور ٢٣٧/٤: با جروان.

(٢) عرائس المجالس ص ٢٢٩، ونسبها في مجمع البيان ١٩٢/١٦ لأبي عبد الله عليه السلام.

(٣) النكت والعيون ٣/٣٣٠، وزاد المسير ١٧٥/٥ عن مقاتل، ووقعت فيهما تسميتها: باجروان.

(٤) المحرور الوجيز ٥٣٣/٣.

(٥) المحرور الوجيز ٥٣٣/٣ دون ذكر رواية عاصم، وفي الشاذة ص ٨١ عن ابن الزبير وأبي رجاء وأبي رزين وابن جبير، وإعراب القرآن للنحاس ٤٦٨/٢ عن أبي رجاء، وزاد المسير ١٧٥/٥ عن المفضل عن عاصم.

لكان صادراً منه ذلك الفعل. وقد أكثر الزمخشري وغيره من إيراد الشواهد على ذلك، ومن له أدنى مطالعة لكلام العرب لا يحتاج إلى شاهد في ذلك.

قال الزمخشري^(١): ولقد بلغني أن بعض المحرفين لكلام الله ممن لا يعلم كان يجعل الضمير للخصم؛ لأن ما كان فيه من آفة الجهل وسقم الفهم أراه أعلى الكلام طبقة أدناه منزلة، فتمحل ليردّه إلى ما هو عنده أصح وأفصح، وعنده أن ما كان أبعد من المجاز أدخل في الإعجاز. انتهى.

وما ذكره أهل أصول الفقه عن أبي بكر محمد بن داود الأصبهاني^(٢) من أنه يُنكّر المجاز في القرآن، لعله لا يصح عنه، وكيف يكون ذلك وهو أحد الأدباء الشعراء الفحول المجيدين في النظم والثر؟!

وقرأ الجمهور: «ينقض» أي: يسقط، من انقضاض الطائر، ووزنه «انفعل» نحو انجر. قال صاحب «اللوامح»: من القضة، وهي الحصى الصغار، ومنه طعام قَضَض: إذا كان فيه حصى، فعلى هذا «يُرِيدُ أن ينقض» أي: يفتت فيصير حصاة. انتهى. وقيل: وزنه «افعل» من النقض، كاحمر.

وقرأ أبي: «يُنْقَض» بضم الياء وفتح القاف والضاد، مبنياً للمفعول، من نقضته، وهي مرويّة عن النبي ﷺ^(٣).

وفي حرف عبد الله وقراءة الأعمش: «يُرِيدُ لِيُنْقَض» كذلك، إلا أنه منصوب بـ «أن» المقدّرة بعد اللام^(٤).

وقرأ عليّ، وعكرمة، وأبو شيخ خيوان بن خالد الهنائي، وخُليد بن سعد، ويحيى بن يعمر: «ينقاص» بالصاد غير معجمة مع الألف، ووزنه «يَنْفَعِل» اللازم من قاص يقيص، إذا كسرتّه، تقول: قِضْتُهُ فانقاص^(٥). قال ابن خالويه: وتقول

(١) في الكشف ٤٩٤/٢.

(٢) هو الظاهري، له كتاب «الزهرة في الآداب والشعر»، وكتاب «التقصي» في الفقه. توفي سنة (٣٩٧هـ). السير ١٠٩/١٣.

(٣) المحرر الوجيز ٥٣٤/٣، وهي في المحتسب ٣١/٢ من دون نسبتها إلى أبي.

(٤) المحتسب ٣١/٢، والمحرر الوجيز ٥٣٤/٣، ومجمع البيان ١٨٩/١٥.

(٥) المحتسب ٣١/٢ دون ذكر خُليد، وفي المحرر الوجيز، ومجمع البيان ١٨٩/١٥ عن عليّ

العرب: انقاصت السن، إذا انشقت طولا^(١).

قال ذو الرمة:

..... مُنْقَاصٌ وَمُنْكَشِبٌ^(٢)

وقيل: إذا تصدعت كيف كان، ومنه قول أبي ذؤيب:

فِرَاقٌ كَقَبْصِ السَّنِّ فَالضَّبَرِ إِنَّهُ لَكُلُّ أَنَاسٍ عَشْرَةٌ وَحُبُورٌ^(٣)

وقرأ الزهري: «يُنْقَاضُ» بألف وضاد معجمة^(٤)، وهو من قولهم: قَضَيْتُهُ بضاد^(٥) معجمة - فانقاض، أي: هدمته فانهدم. قال أبو علي: والمشهور عن الزهري بصاد غير معجمة.

﴿فَأَقْصَمْهُ﴾ الظاهر أنه لم يهدمه وبناءه، كما ذهب إليه بعضهم من أنه هدمه وقعد بينيه، ووقع هذا في مصحف عبد الله، وأيد بقوله: «لَتَنَاجِدْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا»، لأن بناءه بعد هدمه فعلٌ يُسْتَحَقُّ عليه أجرٌ. وقال ابن جبير: مسح بيده وأقامه فقام^(٦).

= وعكرمة، وفي المجمع: عن ابن يعمر أيضاً. وذكر هذه القراءة ابن الجوزي في زاد المسير ١٧٦/٥ ونسبها لابن مسعود وأبي العالية وأبي عثمان النهدي.

(١) القراءات الشاذة ص ٨١.

(٢) الكشف ٤٩٥/٢، والبيت في ديوان ذي الرمة ٨٨/١، ولفظه بتمامه:

يغشى الكيأس برؤيته ويهدمه من هائل الرمل منقاصٌ ومنكشِبٌ
(٣) في المحرر الوجيز ٥٣٤/٣. والكلام منه «عبرة» بالباء، وقال: ويروى: «عثرة وجبور» بالثاء والجيم. والبيت في أشعار الهذليين ٦٦/١، وأمالى أبي علي القالي ٢٣/٢: «وجبور» بالجيم.

(٤) القراءات الشاذة ص ٨١ عن الزهري وابن يعمر، وذكرها ابن الجوزي في زاد المسير ٥/١٧٦ عن أبي رجا.

(٥) كلمة «بضاد» من (زا).

(٦) المحرر الوجيز ٥٣٤/٣، وكلمة «فعل» من (زا). والقول بأنه هدمه وقعد بينيه ذكره الثعلبي في تفسيره ١٤٠/٤، وأخرجه الطبري ٣٥٠/١٥ عن ابن عباس مرفوعاً. وتعبه القرطبي ٣٣٩/١٣ بقوله: قال أبو بكر - يعني ابن الأنباري -: وهذا الحديث إن صحَّ سنده فهو جارٍ من الرسول عليه الصلاة والسلام مجرى التفسير للقرآن. وقول ابن جبير في تفسير الثعلبي أيضاً، وأخرجه الطبري ٥٣١/١٥.

وقيل: أقامه بعمود عمده به^(١). وقال مقاتل: سواه بالشيد، أي: لبسه به وهو الجيَّار. وعن ابن عباس: دفعه بيده فاستقام^(٢). وهذا أليق بحال الأنبياء.

قال الزمخشري: كانت الحال حال اضطرارٍ وافتقارٍ إلى المَطْعَم، وقد لَزَّتْهُمَا الحاجةُ إلى آخر كسب المرء وهو المسألة، فلم يجدوا مَواسيَا، فلَمَّا أَقَامَ الجدار لم يتمالك موسى لَمَّا رأى من الجرمان ومساس الحاجة أن قال: لو شئت لَأَتَّخَذْتُ عليه أجراً، وطلبت على عملك جُغلاً حتى تنتعش به وتستدفع الضرورة^(٣). انتهى.

قال ابن عطية: وقوله: ﴿لَوْ شِئْتَ لَتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾ وإن لم يكن سؤالاً ففي ضمنه الإنكارُ لفعله، والقولُ بتصويب أخذِ الأجر، وفي ذلك تخطيطُ ترك الأجر^(٤). انتهى.

وقرأ عبد الله، والحسن، وقتادة، وابن بحيرة، وابن مُحَيْصِن، وحُمَيْد، والزبيدي، ويعقوب، وأبو حاتم، ومن السبعة ابن كثير، وأبو عمرو: «لَتَّخَذْتُ»^(٥) بناءً مفتوحة وخاءً مكسورة؛ يُقال: تَخَذَ وَاتَّخَذَ، نحو: تَبَعَ وَاتَّبَعَ، افْتَعَلَ مِنْ تَخَذَ، وأدغم التاء في التاء، قال الشاعر:

وَقَدْ تَخَذْتُ رِجْلِي إِلَى جَنْبِ عَرْزِهَا نَسِيفاً كَأَفْحَوْصِ الْقَطَاةِ الْمُطَرَّقِ^(٦)

والتاء أصلٌ عند البصريين، وليس من الأخذ^(٧)، وزعم بعضهم أنَّ الاتِّخَاذَ افتعالٌ من الأخذ، وأنَّهم ظنُّوا التاء أصليةً فقالوا في الثلاثي: تَخَذَ، كما قالوا: تَقَيَّ مِنْ اتَّقَى^(٨).

(١) الكشاف ٢/٤٩٥.

(٢) زاد المسير ٥/١٧٧.

(٣) الكشاف ٢/٤٩٥.

(٤) المحرر الوجيز ٣/٥٣٤، وما بعده بعضه منه.

(٥) ينظر السبعة ص ٣٩٦، والتيسير ص ١٤٥، والنشر ٢/٣١٤.

(٦) قائله الممَرَّقُ العبدى، كما في مجاز القرآن ١/٤١١، والصحاح وتاج العروس (طرق) و(نسف)، والأصمعيات ص ١٦٥. التَّسْيِفُ: أثر ركض الرجلٍ بجنبى البعير إذا انحصَّ عنه الوبر. وأفحوص القطاة: الموضع الذي تبيض فيه. والمُطَرَّقُ: التي تريد أن تبيض.

(٧) الكشاف ٢/٤٩٥.

(٨) ينظر معاني القرآن للزجاج ٣/٣٠٧، وتفسير القرطبي ١٣/٣٤٧.

والظاهر أنَّ هذا إشارة إلى قوله: ﴿لَوْ شِئْتَ﴾ أي: هذا الاعتراض^(١) سببُ الفراق بيني وبينك على حسب ما سبق من ميعاده أنَّه قال: «إن سألتك»، وهذه الجملة - وإن لم تكن سؤالاً - فإنَّها تتضمَّنُه؛ إذ المعنى: أَلَمْ تَكُنْ تَتَّخِذْ عَلَيْهِ أَجْراً؛ لاحتياجنا إليه.

وقال الزمخشري^(٢): قد تصوَّرَ فراقَ بينهما عند حلول ميعاده على ما قال موسى عليه السلام: ﴿إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَحِّحْهُ﴾ فأشار إليه، وجعله مبتدأ، وأخبر عنه كما تقول: هذا أخوك، فلا يكون «هذا» إشارة إلى غير الأخ. انتهى. وفيما قاله نظر.

وقرأ ابنُ أبي عبَّلة: «فراقُ بيني» بالتنوين^(٣)، والجمهور على الإضافة.

و«البَيِّنُ» قال ابن عطية^(٤): الصلاح الذي يكون بين المُصْطَحِّين ونحوهما، وذلك مُستعارٌ فيه من الظرفية، ومُستعملٌ استعمالَ الأسماء، وتكريره «بينك» وعدوله عن «بيننا» لمعنى التأكيد.

﴿سَأْنَيْتُكَ﴾ أي: سأخبرُك بتأويل ما رأيت من خَرْقِ السفينةِ وقتلِ الغلامِ وإقامةِ الجدار، أي: بما آل إليه الأمرُ فيما كان ظاهره أن لا يكون^(٥).

وقرأ ابنُ وثَّاب: «سَأْنَيْكَ» بإخلاص الياء من غير همز.

وعن ابن عباس: كان قولُ موسى في السفينةِ وفي الغلامِ لله، وكان قوله في الجدار لنفسه؛ لطلب شيءٍ من الدنيا، فكان سببُ الفراق. وقال أربابُ المعاني: هذه الأمثلة التي وقعت لموسى مع الخضر حُجَّةً على موسى وإعجاله^(٦)، وذلك أنَّه لما أنكر خَرْقَ السفينة نُودي: يا موسى أين كان تدبيرُك هذا وأنت في التابوت

(١) المثبت من (زا)، وفي باقي النسخ: الإعراض.

(٢) في الكشاف ٤٩٥/٢، وما قبله بعضه منه.

(٣) الكشاف ٤٩٥/٢، وزاد المسير ١٧٨/٥ وزاد: «وبَيْنَكَ» بنصب النون.

(٤) في المحرر الوجيز ٥٣٤/٣.

(٥) تفسير الرازي ١٥٩/٢١ بنحوه.

(٦) في تفسير القرطبي ٣٤٧/١٣ والكلام منه: «وعجبا له»، ونقل بعض الكلام بمعناه من لطائف الإشارات ٤١١/٢، والبعض الآخر من عرائس المجالس ص ٢٣١-٢٣٢.

مطروحاً في اليم؟ فلما أنكر قَتَلَ الغلام قيلَ له: أين إنكارُك هذا من وَكْرِ القبطي وقضائك عليه؟ فلما أنكر إقامة الجدار نُودي: أين هذا من رَفْعِكَ الحجر لبنات شعيب دون أجرة؟ سَأْنَبْكَ في مقامي^(١) هذا معك ولا أفارقُكَ حتى أوضَحَ لك ما استبهم عليك.

﴿أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا ۖ﴾ وَأَمَّا الْفُلُومُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا ۖ ﴿٨١﴾ فَأَرَدْنَا أَنْ يُبْدِلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِّنْهُ زَكَاةً وَأَقْرَبَ رُحْمًا ۖ ﴿٨٢﴾ وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِّنْ رَبِّكَ وَمَا فَعَلْتُمْ عَنْ أَمْرِي ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ۖ ﴿٨٣﴾ ۝

رُوي أن موسى عليه السلام لما عزم الحَضِرُ على مفارقتِه أخذ بشيابه وقال: لا أفارقُكَ حتى تُخبرني بما أباح لك فِعْلٌ ما فعلت، فلما التمس ذلك منه أخذ في البيان والتفصيل، فقال: أمَّا السفينة، فبدأ بقصة ما وقع له أولاً.

قيل: كانت لعشرة إخوة؛ خمسة زَمَنَى، وخمسة يعملون في البحر^(٢). وقيل: كانوا أجراء، فَنُسِبَتْ إليهم للاختصاص^(٣).

وقرأ الجمهور: «مساكين» بتخفيف السين، جمع مسكين.

وقرأ عليّ كَرَّمَ اللهُ وَجْهَهُ: بتشديد السين، جمع مَسَاكٍ، جمع تصحيح. فقيل: المعنى: مَلَأَحِينَ، والمَسَاكُ: الذي يُمَسِكُ رِجْلَ السفينة، وكلُّ منهم يصلح لذلك. وقيل: المَسَاكُونُ دَبْعَةُ المُسُوكِ، وهي الجلود، واحداً: مَسْك.

والقراءة الأولى تدلُّ على أَنَّ السفينة كانت لقوم ضُعَفَاءَ ينبغي أن يُشَفَّقَ عليهم. واحتجَّ بهذه الآية على أَنَّ المسكين هو الذي له بُلُغَةٌ من العيش، كالسفينة لهؤلاء، وأنه أصلح حالاً من الفقير^(٤).

(١) المَثْبُت من (زا)، وتصحفت في باقي النسخ إلى: معاني.

(٢) تفسير الثعلبي ٤/١٤١، والكشاف ٢/٤٩٥، والمفهم ٦/١١٠.

(٣) أحكام القرآن للجصاص ٣/١٢٢.

(٤) المحرر الوجيز ٣/٥٣٥، وما قبله منه. وينظر ما سلف عند تفسير الآية (٦٠) من سورة التوبة.

وقوله: ﴿فَآرَدْتُ﴾ فيه إسنادُ إرادة العيب إليه، وفي قوله: ﴿فَآرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا﴾ لما في ذكر العيب ما فيه فلم يُسِنِّدْهُ إلى الله، ولما في ذلك من فعلٍ الخير أسنَدَهُ إلى الله تعالى^(١).

قال الزمخشري: فَإِنْ قُلْتُ: قوله: ﴿فَآرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا﴾ مُسَبَّبٌ عَنْ خَوْفِ الْغَضَبِ عَلَيْهَا، فَكَانَ حَقُّهُ أَنْ يَتَأَخَّرَ عَنِ السَّبَبِ فَلِمَ قُدِّمَ عَلَيْهِ؟ قُلْتُ: النِّيَّةُ بِهِ التَّأْخِيرُ، وَإِنَّمَا قُدِّمَ لِلْعَنَاءِ، وَلِأَنَّ خَوْفَ الْغَضَبِ لَيْسَ هُوَ السَّبَبُ وَحْدَهُ، وَلَكِنْ مَعَ كَوْنِهَا لِلْمَسَاكِينِ فَكَانَ بِمَنْزِلَةِ قَوْلِكَ: زَيْدٌ ظَنِّي مُقِيمٌ. وقيل: في قراءة أَبِي وَعَبْدُ اللَّهِ: «كُلُّ سَفِينَةٍ صَالِحَةٍ»^(٢) انتهى.

ومعنى «أَنْ أَعِيبَهَا» بخرقها^(٣).

وقرأ الجمهور: «وراءهم» وهو لفظٌ يُطْلَقُ عَلَى الْخَلْفِ وَعَلَى الْأَمَامِ، وَمَعْنَاهُ هُنَا: أَمَامَهُمْ. وكذا قرأ ابن عباس، وابن جبير^(٤). وكونُ «وراءهم» بمعنى أَمَامَهُمْ قَوْلُ قَتَادَةَ^(٥)، وأبي عبيد^(٦)، وابن السكيت^(٧)، والزجاج^(٨)، ولا خلاف عند أهل اللغة أَنَّ «وراء» يجوز بمعنى قُدَّامٍ، وجاء في التنزيل والشعر قال تعالى: ﴿مِنْ وَرَائِهِمْ جَهَنَّمُ﴾ [الجاثية: ١٠] وقال: ﴿وَمِنْ وَرَائِهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ﴾ [إبراهيم: ١٧]، وقال: ﴿وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ﴾ [المؤمنون: ١٠٠]، وقال لبيد^(٩):

الْبَيْسَ وَرَائِي إِنْ تَرَاخَتْ مَنِئِيَّتِي لَزُومُ الْعَصَا تُخْنِي عَلَيْهَا الْأَصَابِعُ

(١) تفسير القرطبي ٣٥٧/١٣ بسياق أطول.

(٢) الكشاف ٢/٤٩٥، والقراءة أخرجها عنهما الطبري ٣٥٦/١٥، وهي في النكت والعيون ٣٣٣/٣ عن ابن مسعود.

(٣) زاد المسير ٥/١٧٨، وهو قول مجاهد فيما أخرجه الطبري ٣٥٣/١٥، وهو في تفسيره ص ٤٥٠.

(٤) المحرر الوجيز ٣/٥٣٥، وتفسير القرطبي ٣٤٩/١٣. وأخرجها البخاري (٤٧٢٥)، ومسلم (٢٣٨٠)، والطبري ٣٥٤/١٥ عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس رضي الله عنهما.

(٥) فيما أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ١/٤٠٧، ومن طريقه الطبري ٣٥٤/١٥.

(٦) فيما نقله القرطبي ٣٥٠/١٣.

(٧) في الأضداد له ص ١٧٦.

(٨) في معاني القرآن له ٣/٣٠٥.

(٩) في ديوانه ص ١٧٠.

وقال سَوَّار بن الْمُضَرَّب السَّعْدِي:

أيرجو بنو مروانَ سَمْعِي وطاعَتِي وقومِي تَمِيمٌ والفَلَاةُ ورائي^(١)
وقال آخر:

أليسَ ورائي أن أدبَّ على العصا فيأمنَ أعداءُ ويسأمني أهلي^(٢)

وقال ابن عطية^(٣): وقوله: «وراءهم» عندي هو على بابه، وذلك أن هذه الألفاظ إنما تجيء يُراعى بها الزَّمن، والذي يأتي بعدُ هو الوراء، وهو ما خلف، وذلك بخلاف ما يظهر بادي الرأي، وتأمَّلْ هذه الألفاظ في مواضعها حيث وردت تجذُّها تَطَرُّدُ، فهذه الآية معناها: إنَّ هؤلاء وعملهم وسعيهم يأتي بعده في الزَّمن غصبُ هذا الملك، ومن قرأ: «أمامهم» أراد في المكان، أي: إنَّهم كانوا يسرون إلى بلده. وقوله تعالى في التوراة والإنجيل: إنَّها بين يدي القرآن^(٤)، مُطَرِّدٌ على ما قلناه في الزَّمن. وقوله: «مِن وَرَائِهِمْ جَهَنَّمُ» مُطَرِّدٌ كما قلنا من مراعاة الزَّمن. وقولُ النبي ﷺ: «الصلاةُ أمامَكَ»^(٥) يريد في المكان، وإلا فكونُهم في ذلك الوقت كان أمام الصلاة في الزَّمن. وتأمَّلْ هذه المقالة فإنَّها مُريحةٌ من شغَبِ هذه الألفاظ. ووقع لفتادة في كتاب الطبري: «وكان وراءهم ملكٌ»، قال فتادة: أمامهم، ألا ترى أنَّه يقول: «مِن وَرَائِهِمْ جَهَنَّمُ» وهي بين أيديهم. وهذا القول غيرُ مستقيم، وهذه هي العُجْمَةُ التي كان الحسن بن أبي الحسن يَضِجُ منها. قاله الزجاج^(٦). ويجوز إن

(١) البيت في النوادر لأبي زيد ص ٤٥، والكامل للمبرِّد ٦٢٨/٢، والأضداد لابن السكيت ص ١٧٦، والأضداد للأصمعي ص ٢٠.

ونسبه أبو عبيدة في مجاز القرآن ٢٨٠/٢ لمساور بن حمَّان، ونسبه ابن دريد في الجمهرة ٤٩٥/٣ للفرزدق.

(٢) البيت لعروة بن الورد، وهو في ديوانه ص ١١٤. وفيه «فيشمت» بدل «فيأمن».

(٣) في المحرر الوجيز ٥٣٥/٣.

(٤) يريد قوله تعالى في سورة آل عمران (الآية: ٣): ﴿زَلَّ عَلَيْكَ الْكِتَابُ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنجِيلَ﴾.

(٥) أخرجه البخاري (١٣٩)، ومسلم (١٢٨٠)، وأحمد (٢١٧٤٢) من حديث أسامة بن زيد رضي الله عنه.

(٦) في معاني القرآن له ٣٠٥/٣.

كان رجوعهم في طريقهم على الغاصب، فكان «وراءهم» حقيقةً. انتهى. وهو كلام فيه تكثير، وكأنه ينظر إلى ما قال الفراء^(١). لا يجوز أن يقال للرجل بين يديك: هو وراءك، إنما يجوز ذلك في المواقيت من الليالي والأيام والدهر، تقول: وراءك برؤ شديد، وبين يديك برؤ شديد، جاز الوجهان؛ لأن البرد إذا لحقك صار من وراءك، وكأنك إذا بلغت صار بين يديك. قال: إنما جاز هذا في اللغة؛ لأن ما بين يديك وما قدامك إذا توارى عنك فقد صار وراءك.

وقال أبو علي: إنما جاز استعمال «وراء» بمعنى أمام على الاتساع؛ لأنها جهة مقابلة لجهة، فكانت كل واحدة من الجهتين وراء الأخرى إذا لم يرد معنى المواجهة. ويجوز ذلك في الأجرام التي لا وجه لها مثل حجرين متقابلين كل واحد منهما وراء الآخر. وأكثر أهل اللغة على أن «وراء» من الأضداد. انتهى.

قيل: واسم هذا الملك هُدد بن بُدد، وكان كافراً. وقيل: اسمه الجَلندي ملك غسان^(٢).

وقوله: ﴿فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ﴾ في هذا حذف، وهو أن المعنى: وكان كافراً. وكذا وُجد في مصحف أبي^(٣). وقرأ ابن عباس: «وأما الغلام فكان كافراً وكان أبواه مؤمنين»^(٤). ونص في الحديث على أنه كان كافراً مطبوعاً على الكفر^(٥).
ويُراد بأبويه أبوه وأمه، ثنى تغليياً من باب القَمَرين في القمر والشمس، وهي تشية لا تنقاس.

(١) في معاني القرآن له ١٥٧/٢.

(٢) تفسير الثعلبي ١٤١-١٤٢، والمحرم الوجيز ٣/٥٣٥، والنكت والعيون ٣/٣٣٣ وفيه: مندلة بن جندلي.

(٣) النكت والعيون ٣/٣٣٤، وأخرجها عبد الرزاق في تفسيره ١/٤٠٧، ومن طريقه الطبري ٣/٣٥٧.

(٤) زاد المسير ٥/١٧٩، وأخرجها البخاري (٤٧٢٥)، ومسلم (٢٣٨٠). وهي في معاني القرآن للنحاس ٤/٢٧٧ بتقديم وتأخير: «وكان أبواه مؤمنين وكان كافراً».

(٥) الكلام في المحرم الوجيز ٣/٥٣٦، والحديث أخرجه مسلم (٢٣٨٠) و(٢٦٦١)، وأحمد (٢١١٨) عن أبي بن كعب رضي الله عنه.

وقرأ أبو سعيد الخدري، والجَحْدَرِي: «فكان أبواه مؤمنان»^(١). فخرَّجه الزمخشري، وابن عطية، وأبو الفضل الرازي على أنَّ في «كان» ضمير الشأن، والجملة في موضع خبر لـ «كان»، وأجاز أبو الفضل الرازي أن يكون «مؤمنان» على لغة بني الحارث بن كعب، فيكون منصوباً، وأجاز أيضاً أن يكون في «كان» ضمير «الغلام»، والجملة خبر «كان».

﴿فَخَشِينَا﴾ أي: خِفْنَا أن يُغشيَ الوالدين المؤمنين طغياناً عليها وكفراً لنعمتيهما بعقوبته وسوء صنيعه، ويُلقَى بهما شراً وبلاءً، أو يقرنَ بإيمانهما طغيانه وكفره، فيجتمع في بيتٍ واحدٍ مؤمنان وطاغ وكافر، أو يُعديهما بدائه، ويُضِلُّهما بضالاله، فيرتدَّا بسببه ويطنيا ويكفرا بعد الإيمان، وإنَّما خشي الخضرُ منه ذلك؛ لأنَّ الله عزَّ وعلا أعلمه بحاله وأطلعَه على سِرِّ أمره، وأمره بقتله، كاخترايمه لمفسدة عرقها في حياته. وفي قراءة أبي: «فخاف ربُّك» والمعنى: فكَرِهَ ربُّك كراهةً مَنْ خاف سوءَ عاقبةِ الأمرِ فغيَّره. ويجوز أن يكون قوله: ﴿فَخَشِينَا﴾ حكايةً لقول الله عزَّ وجلَّ، بمعنى: فكَّرْهُنَا، كقوله: ﴿لَأَهَبَ لَكَ﴾ [مريم: ١٩]. قاله الزمخشري^(٢). وفي قوله: كاخترايمه لمفسدة عرقها في حياته، مذهبُ المعتزلة في قولهم بالأجلين.

والظاهرُ إسنادُ فِعْلِ الخشية في «خشينا» إلى ضمير الخضرِ وأصحابه الصالحين الذين أهتمهم الأمرُ وتكلَّموا. وقيل: هو في جهة الله. وعنه عبَّرَ الخضرُ وهو الذي قال فيه الزمخشري: ويجوز أن يكون... إلى آخر كلامه. قال الطبري: ومعناه: فعَلِمْنَا. وقال غيره: معناه: فكَّرْهُنَا. قال ابن عطية^(٣): والأظهرُ عندي في توجيه هذا التأويلِ - وإن كان اللفظُ يَدْفَعُه - أنَّها استعارةٌ، أي: على ظَنِّ المخلوقين والمخاطبين، لو عَلِمُوا حالَه لَوَقَعَتْ منهم خشيةُ الرَّهَقِ للوالدين.

(١) المحتسب ٣٣/٢، والمححر الوجيز ٥٣٦/٣ عن أبي سعيد، والكشاف ٤٩٥/٢ عن الجحدري.

(٢) في الكشاف ٤٩٥-٤٩٦، وقراءة أبي في معاني القرآن للفراء ١٥٧/٢، والنكت والعيون ٣٣٤/٣، وهي قراءة ابن مسعود كما سيأتي.

(٣) في المححر الوجيز ٥٣٦/٣، وما قبله منه، وكلمتا: «فعلمنا» و«غيره» منه ومن (زا)، وكلام الطبري في تفسيره ٣٥٧/١٥.

وقرأ ابن مسعود: «فَخَافَ رَبُّكَ»^(١). وهذا بَيِّنُ الاستعارة في القرآن في جهة الله تعالى من «لَعَلَّ» و«عسى»، فَإِنَّ جميع ما في هذا كله من تَرْجُّعٍ وتَوْقُّعٍ وخَوْفٍ وخَشْيَةٍ إنما هو بحسبكم أيُّها المخاطبون.

و«يُرْهِقُهُمَا» معناه: يُجَسِّمُهُمَا وَيُكَلِّفُهُمَا بِشِدَّةٍ، والمعنى: أن يُلْقِيَهُمَا حُبَّهُ في اتِّبَاعِهِ. وقرأ نافع، وأبو عمرو، وأبو جعفر، وشيبة، وحُميد، والأعمش، وابن جرير: «أَنْ يُبَدِّلَهُمَا» بالتشديد هنا وفي «التحريم» [الآية: ٥] و«القلم» [الآية: ٣٢]. وقرأ باقي السبعة، والحسن، وابن مُحَيْصِنٍ بالتخفيف^(٢).

و«الزكاة» هنا: الطهارة والنِّقَاءُ مِنَ الذُّنُوبِ وما ينطوي عليه من شرف الخلق والسكينة. و«الرُّحْمُ» و«الرَّحْمَةُ»: العطف، مصدران، كالكُثْرُ والكثرة، و«أَفْعَلُ» هنا ليست للتفضيل؛ لَأَنَّ ذلك الغلامَ لا زكاةَ فيه ولا رحمةً.

والظاهر أَنَّ قولَه: ﴿وَأَقْرَبَ رُحْمًا﴾ أي: يرحم^(٣) والديه. وقال ابن جريج: يرحمناه. وقال رُوَيْبَةُ بن العجاج:

يَا مُنْزِلَ الرُّحْمِ عَلَى إِدْرِيسَا وَمُنْزِلَ اللَّعْنِ عَلَى إِبْلِيسَا^(٤)

وقرأ ابنُ عامر، وأبو جعفر في رواية، ويعقوب، وأبو حاتم: «رُحْمًا» بضم الحاء^(٥).

وقرأ ابن عباس: «رَجِمًا» بفتح الراء وكسر الحاء^(٦). وقيل: الرُّحْمُ مِنَ الرَّجْمِ والقرباة، أي: أَوْصَلَ لِلرُّحْمِ^(٧). قيل: وَلَدَتْ غلاماً مسلماً^(٨). وقيل: جارية تزوجها نبيٌّ، فولدت نبيّاً هدى الله على يديه أمةً من الأمم^(٩). وقيل: ولدت سبعين

(١) أخرجها عنه الطبري ٣٥٧/١٥.

(٢) ينظر السبعة ص ٣٩٧، والتيسير ص ١٤٥، والنشر ٢/٣١٤.

(٣) المثبت من (زا)، وفي باقي النسخ: رحمة. وينظر المحرر الوجيز ٣/٥٣٦ فالكلام منه.

(٤) ملحق ديوان رُوَيْبَةَ ص ١٧٥.

(٥) ينظر السبعة ص ٣٩٧، والتيسير ص ١٤٥، والنشر ٢/٢١٥.

(٦) زاد المسير ٥/١٨٠ عن ابن عباس وابن جبير وأبي رجاء.

(٧) تفسير الثعلبي ٤/١٤٢، وزاد المسير ٥/١٨٠.

(٨) المحرر الوجيز ٣/٥٣٦.

(٩) تفسير الثعلبي ٤/١٤٢.

نبياً. رُوي ذلك عن ابن عباس. قال ابن عطية^(١): وهذا بعيدٌ، ولا تُعرف كثرة الأنبياء إلا في بني إسرائيل، ولم تكن هذه المرأة منهم. انتهى.

ووصف الغلامين باليتيم يدلُّ على أنَّهما كانا صغيرين، وفي الحديث: «لا يُتم بعد بلوغ»^(٢) أي: كانا يتيمين على معنى الشفقة عليهما.

قيل: واسمهما أضرم وضريم، واسم أبيهما كاشح، واسم أمهما ذهنا^(٣).

والظاهر في الكنز أنه مال مدفون جسيم ذهب وفضة. قاله عكرمة وقتادة^(٤). وقال ابن عباس وابن جبير: كان علماً في صحف مدفونة^(٥). وقيل: لوح من ذهب فيه كلمات حكمة وذکر^(٦). وقد ذكرها المفسرون في كتبهم، ولا نُطوّل بذكرها.

والظاهر أن أباهما هو الأقرب إليهما الذي ولدتهما ذنية. وقيل: السابع. وقيل: العاشر. وحُفظ هذان الغلامان بصلاح أبيهما، وفي الحديث أن الله يحفظ الرجل الصالح في ذريته^(٧).

(١) في المحرر الوجيز ٥٣٦/٣.

(٢) لم أجده بهذا اللفظ في المصادر الحديثية، وإنما هو بلفظ: «لا يُتم بعد احتلام»، وأخرجه أبو داود (٢٨٧٣) وغيره من حديث علي بن أبي طالب عليه السلام.

وأخرجه الطيالسي (١٧٦٧)، وعبد الرزاق في المصنف (١٣٨٩٩) من حديث جابر بن عبد الله عليه السلام. وأخرجه الطبراني في الكبير (٣٥٠٢) وغيره من حديث حنظلة عليه السلام.

والحديث حسن بمجموع هذه الطرق كما هو مبين في سنن أبي داود (طبعة مؤسسة الرسالة).

(٣) تفسير الثعلبي ١٤٣/٤ دون ذكر اسم أمه.

(٤) المحرر الوجيز ٥٣٧/٣، ومجمع البيان ١٦/١٩٥. وأخرجه البخاري في التاريخ الكبير

٣٦٩/٨، والترمذي (٣١٥٢)، والحاكم ٣٦٩/٢ عن أبي الدرداء عليه السلام مرفوعاً. وصححه

الحاكم، لكن تعقبه الذهبي بقوله: بل يزيد بن يوسف متروك، وإن كان حديثه أشبه

بمسمى الكنز.

(٥) تفسير الثعلبي ١٤٣/٤، والمحرر الوجيز ٥٣٧/٣، وأخرجه عنهما الطبري ٣٦٢/١٥.

(٦) النكت والعيون ٣٣٦/٣ عن الحسن، والكشاف ٤٩٦/٢ وذكر أنه مكتوب فيه: عجب لمن

يؤمن بالقدر كيف يحزن؟ وعجب لمن يؤمن بالرزق كيف يتعب؟ وعجب لمن يؤمن بالموت

كيف يفرح؟ وعجب لمن يؤمن بالحساب كيف يغفل؟ وعجب لمن يعرف الدنيا وتقلبها

كيف يطمئن إليها؟ لا إله إلا الله، محمد رسول الله.

(٧) المحرر الوجيز ٥٣٧/٣. وأخرج ابن المبارك في الزهد (٣٣٠)، وأبو نعيم في الحلية

وانتصب «رحمة» على المفعول له. وأجاز الزمخشري^(١) أن يُنصب على المصدر ب: أراد. قال: لأنه في معنى: رَجِمَها. وأجاز أبو البقاء^(٢) أن ينتصب على الحال، وكلاهما مُتَكَلِّف.

﴿وَمَا فَعَلْتُمْ﴾ أي: وما فعلتُ ما رأيت من خَرَقِ السفينة وقتل الغلام وإقامة الجدار عن اجتهادٍ مِنِّي ورأي، وإنَّما فعلتهُ بأمر الله^(٣). وهذا يدلُّ على أنَّه نبيُّ أوحى إليه. و«تَسْطِيع» مضارع اسطاع بهمزة الوصل. قال ابنُ السَّكَيْت: يقال: ما اسْتَطِيع، وما اسطِيع، وما اسْتُطِيع، واستِيع؛ أربع لغات، وأصلُ «اسطاع» اسطاع على وزن استفعل، فالمحذوف في اسطاع تاءُ الافعال؛ لوجود الطاء التي هي أصل، ولا حاجةٌ تدعو إلى أنَّ المحذوف هي الطاء التي هي فاء الفعل، ثمَّ أبدلوا من تاء الافعال طاءً، وأمَّا «استُطِيع» ففيه أنَّهم أبدلوا من الطاء تاءً، وينبغي في «تستيع» أن يكون المحذوفُ تاءُ الافعال كما في «تسطيع».

وفي كتاب «التحرير والتحرير» ما نصَّه: تعلَّقَ بعضُ الجُهَّال بما جرى لموسى مع الخَضِرِ عليهما السلام على أنَّ الخَضِرَ أفضلُ من موسى، وطَرَّدوا الحُكْم وقالوا: قد يكون بعضُ الأولياء أفضلَ من آحاد الأنبياء، واستدلُّوا أيضاً بقول أبي يزيد: حُضَّتْ بحراً وقفَ الأنبياءُ على ساجله^(٤). وهذا كُلُّهُ من ثمرات الرُّعونةِ

= ١٤٨/٣، والواحد في الوسيط ١٦٣/٣ عن محمد بن المنكدر قال: إن الله عزَّ وجلَّ ليحفظ بصلاح العبد ولدَه، وولدَ ولدِه، وأهلَ دويرته، وأهلَ دُويراتِ حوله، فما يزالون في حفظ الله تعالى ما دام فيهم. وذكره الماوردي في النكت والعيون ٣٣٦/٣ وقال بعده: وروى أبو سعيد الخدري عن النبي ﷺ مثله.

قلت: ولم أقف عليه من حديث أبي سعيد ولا من حديث غيره.

(١) في الكشاف ٤٩٦/٢.

(٢) في الإملاء ١٠٧/٢.

(٣) في الكشاف ٤٩٦/٢.

(٤) قال ابن حجر الهيتمي في الفوائد الحديشية ص ٣٢٠: هذا القول لم يصحَّ عنه - يعني عن أبي يزيد البسطامي - وإنَّ صحَّ عنه... فذكر كلاماً مطولاً في توجيهه.

وقال في موضع آخر من الفتاوى ص ١٣٠-١٣١: ومعنى هذا أنَّ الأنبياء وقفوا بسواحل بحار الشهوات والإرادات ونحوهما ينقذون أتباعهم من الغرق في البحار، فهو غايةٌ في مدحهم والثناء عليهم، وليس فيه شيء من الاعتراض إلا ما يتبادر من ظاهره ما زعمه

وَالظَّنَّةَ بِالنَّفْسِ . انتهى . وهكذا سَمِعْنَا مَنْ يحكي هذه المقالة عن بعض الضالِّين المُضِلِّين وهو ابن العربي الطائي الحاتمي صاحب «الفتوح المكية»، فكان ينبغي أن يُسَمَّى بالقُبُوح الهَلَكِيَّة، وأنَّه كان يزعم أنَّ الوليَّ خيرٌ من النبيِّ؛ قال: لأنَّ الوليَّ يأخذ عن الله بغير واسطة، والنبيُّ يأخذ بواسطة عن الله، ولأنَّ الوليَّ قاعدٌ في الحضرة الإلهية، والنبيُّ مرسلٌ إلى قوم، ومن كان في الحضرة أفضلُ ممَّن يرسله صاحبُ الحضرة، إلى أشياء من هذه الكفريات والزندقة، وقد كَثُرَ مُعْظَمُو هذا الرجل في هذا الزمان من غُلاة الزنادقة القائلة بالوحدة، نسأل الله السلامة في أدياننا وأبداننا.



﴿وَسْأَلُونَكَ عَنِ ذِي الْقَرْنَيْنِ قُلْ سَأَتْلُوا عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا ۚ﴾ (٨٣) إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ وَءَاتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا ۚ (٨٤) فَأَتْبَعَ سَبَبًا ۚ (٨٥) حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَرْجُو فِي عَقِبِ حِمًى وَوَجَدَ عِنْدَهَا قَوْمًا قُلْنَا يَبْدَأُ الْقَرْنَيْنِ إِنَّمَا أَنْ تُغْلِبَ وَإِنَّمَا أَنْ نَخْذَ فِيهِمْ حُسْنًا ۚ (٨٦) قَالَ أَنَا مِنْ ظَلَمٍ فَسَوْفَ نَعَذِّبُهُ ثُمَّ يُرَدُّ إِلَىٰ رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا نَكِرًا ۚ (٨٧) وَأَمَّا مَنْ ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُ جَزَاءُ الْحَسَنَىٰ وَسَقَوُا لَهُ مِنْ أَمْرِنَا بَشَرًا ۚ (٨٨) ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَبًا ۚ (٨٩) حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَطْلُعُ عَلَىٰ قَوْمٍ لَمْ يَجْعَلْ لَهُمْ مِنْ دُونِهَا سَبِيلًا ۚ (٩٠) كَذَلِكَ وَقَدْ أَحَطْنَا بِمَا لَدَيْهِ خُبْرًا ۚ (٩١) ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَبًا ۚ (٩٢) حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا قَوْمًا لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا ۚ (٩٣) قَالُوا يَبْدَأُ الْقَرْنَيْنِ إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا عَلَىٰ أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا ۚ (٩٤) قَالَ مَا مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا ۚ (٩٥) ءَاتُونِي زُبَرَ الْحَدِيدِ حَتَّىٰ إِذَا سَاوَىٰ بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ قَالَ انْفُخُوا حَتَّىٰ إِذَا جَعَلُوا نَارًا قَالَ ءَاتُونِي أُفْرِغَ عَلَيْهِ قِطْرًا ۚ (٩٦) فَمَا اسْتَطَعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ وَمَا اسْتَطَعُوا لَهُمْ نَفْبًا ۚ (٩٧) قَالَ هَذَا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ دَكَّاءَ وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا ۚ (٩٨) وَرَكَعًا بَعْضُهُمْ يَوْمِيذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ نَفْخَتَهُمْ جَمْعًا ۚ (٩٩) وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَرْضًا ۚ (١٠٠) الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَنْ ذِكْرِي وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا ۚ (١٠١) أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِنْ دُونِ آلِهَاتٍ إِنَّا أَعْتَدْنَا جَهَنَّمَ

= المعترض على المتكلمين بهذه الكلمة، حيث زعم أنهم يفضلون الأولياء على الأنبياء، ومعاذ الله أن يصدر ذلك من أحد منهم؛ لأنهم أعرف بالله وبأحكامه وبالأنبياء ومراتبهم من غيرهم.

لِكَفْرِهِمْ تَزَلَّ ۖ قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا ۝ الَّذِينَ ضَلَّ سَعَتُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ۝ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِمْ فَبُخِطُوا أَعْمَالَهُمْ فَلَا يُنْقِضُهُمْ هُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۖ وَزَكَ ۝ ذَلِكَ جَزَاءُكُمْ جَهَنَّمُ بِمَا كَفَرُوا وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَرُسُلِي هُزُولًا ۝ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا ۝ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا ۝ قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفَذَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ نُنْفِذَ كَلِمَاتِ رَبِّي وَلَوْ جِثَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا ۝ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مُثَلِّمٌ يُوحَى إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَحْدٌ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ ۚ أَعَدَّا ۝ ﴿١١٠﴾

المفردات «السَّد»: الحاجز والحائل بين الشيئين، ويُقال بالضم وبالفتح^(١).

«الرَّدْم»: السَّد. وقيل: الرَّدْم أكثر من السَّد؛ لأنَّ الرَّدْم ما جُعِلَ بعضُه على بعض؛ يُقال: ثوبٌ مُرَدَّم، إذا كان قد رُقِعَ رُقْعَةً فوق رُقْعَةٍ^(٢). وقيل: سَدُّ الخلل؛ قال عنترة:

هَلْ غَادَرَ الشُّعْرَاءُ مِنْ مُتَرَدِّمٍ^(٣)

أي: خلل في المعاني فيسُدُّ رَدْمًا.

«الزُّبْرَةُ»: القطعة، وأصله الاجتماع، ومنه زُبْرَةُ الأسد؛ لما اجتمع على كاهله من الشعر، وزُبِرَتْ الكتاب: جمعتُ حروفه^(٤).

«الصَّدْفَان»: جانبَا الجبل إذا تحاذيا؛ لتصادفهما [أي]: لتلاقيهما. قاله الأزهرى^(٥). ويُقال: «صَدَف» بضمُّهما ويفتحهما، وبضمِّ الصاد وسكون الدال، وعكسه^(٦). قال بعض اللُّغويين: وفتحهما لغة تميم، وضمُّهما لغة جُمَيْر^(٧). وقال

(١) زاد المسير ١٩٠/٥.

(٢) قاله الزجاج في معاني القرآن له ٣١١/٣.

(٣) ديوان عنترة ص ١٨٢ (طبعة المكتب الإسلامي)، وعجزه:

أَمْ هَلْ عَرَفْتَ الدَّارَ بَعْدَ تَوَهُمِ

(٤) ينظر تهذيب اللغة ١٩٦/١٣-١٩٨، والصاح (زبر).

(٥) في تهذيب اللغة ١٤٦/١٢، وما تقدم بين حاصرتين منه.

(٦) الكشاف ٤٩٩/٢.

(٧) زاد المسير ١٩٢/٥.

أبو عبيد^(١): «الصَّدَف»: كلُّ بناءٍ عظيمٍ مرتفع.

«القِظَر»: النُّحاس المُذاب في قول الأكثرين. وقيل: الحديد المُذاب. وقيل: الرصاص المُذاب^(٢).

«النَّقَب» مصدر نَقَبَ، أي: حفر وقَطَعَ.

«الغطاء» معروف، وجمعه أغطية، وهو من غَطَّى، إذا ستر.

«الفردوس» قال الفراء: البستان الذي فيه الكرم. وقال ثعلب: كلُّ بستان يُحَوِّط عليه فهو فردوس^(٣).

* * *

﴿وَسَأَلُونَكَ عَنْ ذِي الْقَرْنَيْنِ قُلْ سَأَلْتُوْا عَلَيْنِمْ مِنْهُ ذِكْرًا ﴿٨٣﴾ إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ
وَعَائِنَتُهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا ﴿٨٤﴾ فَأَتْبَعَ سَبَبًا ﴿٨٥﴾ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَقْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَرْجُو فِي عَيْبٍ
حِمًى وَوَجَدَ عِنْدَهَا قَوْمًا قُلْنَا يَا الْقَارِئِينَ إِنَّمَا أَنْ تَعَذِّبَ وَإِنَّمَا أَنْ نَخْذَ فِيهِمْ حُسْنًا ﴿٨٦﴾ قَالَ أَمَّا مَنْ
ظَلَمَ فَسَوْفَ نَعَذِّبُهُ ثُمَّ يُرَدُّ إِلَىٰ رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا ثَكْرًا ﴿٨٧﴾ وَأَمَّا مَنْ ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرٌ
أَكْبَرُ وَسَنَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرِنَا يُسْرًا ﴿٨٨﴾ ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَبًا ﴿٨٩﴾ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَطْلُعُ
عَلَىٰ قَوْمٍ لَّهَا نَجَعٌ لَهُمْ مِنْ دُونِهَا سِتْرًا ﴿٩٠﴾ كَذَلِكَ وَقَدْ أَحَطْنَا بِمَا لَدَيْهِ خُبْرًا ﴿٩١﴾﴾.

الضمير في «ويسألونك» عائدٌ على قريشٍ أو على اليهود، والمشهور أنَّ السائلين قريشٌ حين دَسَّتْها اليهودُ على سؤاله عن الروح والرجل الطَوَّافِ وفتية ذهبوا في الدهر؛ ليقع امتحانه بذلك. وذو القرنين: هو الإسكندر اليوناني. ذكره ابن إسحاق. وقال وهب: هو روميٌّ. وهل هو نبيٌّ أو عبدٌ صالح ليس بنبيٍّ؟

(١) تحرف في النسخ جميعها وفي نسخة الآلوسي كما في روح المعاني ٥٧٣/١٥ إلى: أبو عبيدة. والكلام لأبي عبيد كما في غريب الحديث له ٧٨-٧٧/١، وهو عنه في تهذيب اللغة ١٤٧/١٢، والنهاية لابن الأثير (صدف)، وتفسير القرطبي ٣٨٧/٣، والدر المصون ٥٤٩/٧.

(٢) المحرر الوجيز ٥٤٣/٣، والقول الأول أخرجه الطبري ٤٠٩-٤١٠ عن ابن عباس ومجاهد وقتادة والضحاك. والقول الثاني قاله أبو عبيدة في مجاز القرآن ٤١٥/١.

(٣) زاد المسير ١٩٩/٥ و٢٠٠.

قولان. وقيل: كان مَلَكاً من الملائكة^(١). وهذا غريب. قيل: مَلَكُ الدنيا مؤمنان؛ سليمان وذو القرنين، وكافران؛ نُمرود وبُخْتَنَصْر، وكان بعد نُمرود^(٢). وعن عليٍّ: كان عبداً صالحاً ليس بمَلِكٍ ولا نبيٍّ، ضُرِبَ على قرنيه الأيمن في طاعة الله فمات^(٣)، ثُمَّ بعثه الله، فَضُرِبَ على قرنيه الأيسر فمات، فبعثه الله، فَسُمِّيَ ذا القرنين. وقيل: طاف قرني الدنيا، يعني جانبيها شرقها وغربها. وقيل: كان له قرنان، أي: ضفيران. وقيل: انقرض في وقته قرنان من الناس. وعن وهب: لأنَّه مَلَكُ الرُّومِ وفارس، ورُوي: الروم والتُّرك. وعنه: كانت صفيحتا رأسه من نحاس. وقيل: كان لتاجه قرنان. وقيل: كان على رأسه ما يُشبه القرنين. قال الزمخشري^(٤): ويجوز أن يُسمَّى بذلك لشجاعته، كما يُسمَّى الشجاع كبشاً، كأنَّه ينطح أقرانه وكان من الروم وَلَدَ عجوزٍ ليس لها وَلَدٌ غيرُه. انتهى.

وقيل غير ذلك في تسميته ذا القرنين، والمشهور أنَّه الإسكندر. وقال أبو الرِّيحان البيروني المُنَجِّم^(٥) صاحبُ كتاب «الآثار الباقية عن القرون الخالية»: هو أبو كَرْب سُمِّيَ^(٦) بن عمير^(٧) بن إفريقس الحميري، بلغ مُلكُه مشارقَ الأرض ومغاربها، وهو الذي افتخر به أحدُ الشعراء من جُمُير حيث قال:

قَدْ كَانَ ذُو الْقَرْنَيْنِ قَبْلِي مُسْلِمًا مَلِكًا عَلَا فِي الْأَرْضِ غَيْرَ مُبْعَدٍ^(٨)
بَلَغَ الْمَشَارِقَ وَالْمَغَارِبَ يَبْتَغِي أَسْبَابَ مَلِكٍ مِنْ كَرِيمٍ سَيِّدٍ

(١) المحرر الوجيز ٣/٥٣٨، وبعضه في تفسير الثعلبي ٤/١٤٦.

(٢) زاد المسير ٥/١٨٥. وأخرجه ابن أبي شيبة ١١/٥٦٤، والطبري ٤/٥٧١-٥٧٢ عن مجاهد.

(٣) هكذا في (زا)، وفي باقي النسخ: فمات في طاعة الله.

(٤) في الكشف ٢/٤٩٧، وما قبله منه. وينظر بعض هذا الكلام في تفسير الثعلبي ٤/١٤٦، وزاد المسير ٥/١٨٤، وأخرج بعضها الطبري ١٥/٣٧٠-٣٧١.

(٥) هو محمد بن أحمد الخوارزمي، فيلسوف، رياضي، مؤرخ، من مؤلفاته: الاستيعاب في صنعة الاضطراب، والجماهر في معرفة الجواهر، وتاريخ الأمم الشرقية، وغيرها. توفي سنة (٤٤٠هـ). الأعلام ٥/٣١٤. وكلامه الآتي في تفسير الرازي ٢١/١٦٤.

(٦) المثلث من (زا)، وتحرف في باقي النسخ إلى: أبو بكر بن سمي.

(٧) هكذا في جميع النسخ، وفي تفسير الرازي: غير.

(٨) في تفسير الرازي: مفندي، وفي روح المعاني ١٥/٥٤١: مُفَنِّدٍ.

قال أبو الرِّيحان: ويُشبه أن يكون هذا القول أقرب؛ لأنَّ الأذواء كانوا من اليمن، وهم الذين لا تخلو أسماؤهم من ذي، كذي المنار، وذي نُواس. انتهى.
والشَّعرُ الذي أنشده نُسِبَ أيضاً إلى تَبِعِ الحِميري، وهو:
قد كان ذو القرنين جدِّي مسلماً^(١)

وعن عليّ وابن عباس أنَّ اسمَه عبد الله بن الضحاك. وعن محمد بن عليّ بن الحسين: عياش. وعن أبي خَيْثمة: هو الصَّعب بن جابر بن القَلَمَس^(٢). وقيل: مَرْزُبان بن مرزبة اليوناني من ولد يونان بن يافث^(٣). وعن عليّ: هو من القرون الأول من ولد يافث بن نوح. وعن الحسن: كان بعد ثمود، وكان عمره ألف سنة وست مئة. وعن وهب: كان في الفترة بين عيسى ومحمد ﷺ^(٤).

والخطاب في «عليكم» للسائلين؛ إمَّا اليهود وإمَّا قريش على الخلاف الذي سبق في السائلين.

وقوله: ﴿ذِكْرًا﴾ يحتمل أن يُريد قرآنًا، وأن يُريد حديثًا وخبرًا. والتَّمكنُ الذي له في الأرض كونه ملك الدنيا، ودانَتْ له الملوك كلها.

قال بعض المفسرين^(٥): والدليل على أنَّه الإسكندر أنَّ القرآن دَلَّ على أنَّ الرجلَ المُسمَّى بذي القرنين بلغَ مُلكه إلى أقصى المغرب وإلى أقصى المشرق وإلى أقصى الشمال، بدليل أنَّ يأجوجَ ومأجوجَ قومٌ من الثُّرك يسكنون في أقصى الشمال، وهذا الذي بلغه ملكُ هذا الرجل هو نهاية المعمور من الأرض، ومثلُ هذا الملك البسيط لا شكَّ أنَّه على خلاف العادات، وما كان كذلك وجب أن يبقى ذِكْرُه مُخلِّدًا على وجه الدهر، وأن لا يكون مختفيًا، والمَلِكُ الذي اسمُه في كتب التواريخ أنَّه بلغَ ملكه إلى هذا الحدِّ ليس إلَّا الإسكندر، وذلك أنَّه لمَّا مات أبوه

(١) وتتمته كما في فتوح مصر ١٠٣/١، وتاريخ دمشق ٣٣٢/١٧: ملكاً تدينُ له الملوك وتحسُدُ. وفي المحرر الوجيز ٥٣٩/٣: ويحسُدُ. وفي البداية والنهاية ٥٤٠/٢: وتُحسُدُ. وفي تفسير القرطبي ٣٧٠/١٣: وتسجدُ.

(٢) زاد المسير ١٨٤/٥، والقول الأول في النكت والعيون ٣٣٧/٣.

(٣) النكت والعيون ٣٣٧/٣، وتفسير البغوي ١٧٨/٣.

(٤) زاد المسير ١٨٤/٥.

(٥) وهو الرازي، والكلام الآتي في تفسيره ١٦٣/٢١-١٦٤.

جمع ملوك^(١) الروم بعد أن كان مع طوائف، ثم قصد ملوك العرب وقهرهم وأمعن حتى انتهى إلى البحر الأخضر، ثم عاد إلى مصر وبنى الإسكندرية وسماها باسم نفسه، ثم دخل الشام وقصد بني إسرائيل، وورد بيت المقدس وذبح في مذبحه، ثم عطف إلى أرمينية، ودان له العراقيون والقيبط والبربر، ثم نحو دارا بن دارا، وهزمه مرات إلى أن قتله صاحب حربيه، واستولى الإسكندر على ممالك الفرس، وقصد الهند والصين، وغزا الأمم البعيدة، ورجع إلى خراسان، وبنى المدن الكثيرة، ورجع إلى العراق، ومريض بشهرزور، ومات بها، وورد في الأحاديث أن الذين ملكوا الأرض أربعة؛ مؤمنان، سليمان بن داود وذو القرنين، وقد تقدم ذكر ذلك، وثبت في علم التواريخ أن الذي هذا شأنه ما كان إلا الإسكندر، فوجب القطع أن المراد بذي القرنين هو الإسكندر بن فيلفوس اليوناني.

وقيل: تمكينه في الأرض بالنبوة وإجراء المعجزات. وقيل: تمكينه بأن سحر له السحاب، وحمله عليها ويسط له النور، فكان الليل والنهار عليه سواء^(٢). وقيل: بكثرة أعوانه وجنوده، والهيبة والوقار، وقذف الرعب في أعدائه، وتسهيل السير عليه، وتعريفه فجاج الأرض، واستيلائه على برها وبحرها^(٣).

﴿وَأَيِّنَّا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ أي: يحتاج إليه في الوصول إلى أغراضه ﴿سَبَّأً﴾ أي: طريقاً موصلاً إليه، و«السَّبْبُ»: ما يتوصل به إلى المقصود من علم أو قدرة أو آلة، فأراد بلوغ المغرب ﴿فَأَنْبَغَ سَبَّأً﴾ ﴿٨٥﴾ يوصله إليه حتى بلغ، وكذلك أراد المشرق ﴿فَأَنْبَغَ سَبَّأً﴾ وأراد بلوغ السدين ﴿فَأَنْبَغَ سَبَّأً﴾^(٤) وأصل «السَّبْبُ» الحبل، ثم توسع فيه حتى صار يُطلق على ما يتوصل به إلى المقصود^(٥). وقال الحسن: بلاغاً إلى حيث أراد^(٦).

(١) في النسخ: الملك، والمثبت من تفسير الرازي.

(٢) الوسيط ٣/١٦٤، وتفسير البغوي ٣/١٧٨، وزاد المسير ٥/١٨٤-١٨٥ عن علي بن أبي طالب.

وأخرجه أبو الشيخ في العظمة (٩٦٨).

(٣) ينظر الوسيط ٣/١٦٤، ومجمع البيان ١٦/١٩٩.

(٤) الكشف ٢/٣٩٧.

(٥) تفسير الرازي ٢١/١٦٥.

(٦) تفسير الثعلبي ٤/١٤٧.

وقرأ زيد بن علي، والزُّهري، والأعمش، وطلحة، وابنُ أبي ليلى، والكوفيون، وابنُ عامر: «فَاتَّبَعَ» ثلاثُها بالتخفيف. وقرأ باقي السبعة بالتشديد^(١). والظاهر أنَّهما بمعنى واحد^(٢).

وعن يونس بن حبيب، وأبي زيد أنه بقطع الهمزة عبارة عن المُجِدِّ المُسْرِعِ الحثيثِ الطلب، وبوضِّلها إنما يتضمَّن الاقتفاء دون هذه الصفات^(٣).

وقرأ عبد الله، وطلحة بن عبيد الله، وعمرو بن العاص، وابن عمر، وعبد الله بن عمرو، ومعاوية، والحسن، وزيد بن علي، وابن عامر، وحمزة، والكسائي: «حامية» بالياء، أي: حارة. وقرأ ابن عباس، وباقي السبعة، وشيبة، وحُميد، وابنُ أبي ليلى، ويعقوب، وأبو حاتم، وابن جُبَيْر الأنطاكي: «حَمِيَّة» بهمزة مفتوحة^(٤)، والزُّهري يُلينها^(٥)؛ يقال: حَمِيَّتِ البِثْرُ نَحْمًا حَمًا فهي حَمِيَّةٌ، وحماتها: نزعتُ حَمَاتِهَا، وأحماتها: أَلْقَيْتُ فِيهَا الحَمَاءَ^(٦). ولا تنافي بين الحامية والحَمِيَّة، إذ تكون العينُ جامعةً للوصفين^(٧). وقال أبو حاتم: وقد تُمكن أن تكون «حامية» مهموزة بمعنى: ذات حمأة، فتكون القراءتان بمعنى واحد، يعني أنه سُهِّلَتِ الهمزة بإبدالها ياءً؛ لكسرة ما قبلها.

وفي التوراة: «تَغْرُبُ فِي مَاءٍ وَطِينٍ»^(٨)، وقال تَبَّع: فرأى مَغِيبَ الشَّمْسِ عِنْدَ مَايَبَا فِي عَيْنِ ذِي خُلْبٍ وَثَأْطٍ حَرَمَدٍ أَي: فِي عَيْنِ مَاءٍ ذِي طِينٍ وَحَمٍ أَسْوَدٍ^(٩). وفي حديث أبي ذرٍّ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَظَرَ إِلَى الشَّمْسِ عِنْدَ غُرُوبِهَا فَقَالَ: «أَتَدْرِي أَيْنَ تَغْرُبُ يَا أَبَا ذَرٍّ؟» فَقُلْتُ: لَا.

(١) ينظر السبعة ص ٣٩٧-٣٩٨، والتيسير ص ١٤٥.

(٢) ينظر الصحاح (تبع).

(٣) المحرر الوجيز ٣/ ٥٣٩ بنحوه.

(٤) ينظر السبعة ص ٣٩٨، والتيسير ص ٤٥، والنشر ٢/ ٣١٤.

(٥) يعني من غير همز: «حَمِيَّةٌ»، وذكرها العكبري في الإملاء ٢/ ١٠٧ من غير نسبة.

(٦) معاني القرآن للزجاج ٣/ ٣٠٨، وللنحاس ٤/ ٢٨٧.

(٧) الكشف ٢/ ٤٩٧.

(٨) هو من كلام كعب الأحبار. وينظر تفسير عبد الرزاق ١/ ٤١١، وتفسير الطبري ١٥/ ٣٧٥.

(٩) الكشف ٢/ ٤٩٧.

فقال: «إنَّها تغربُ في عين حامية»^(١). وهذا الحديث وظاهر النص دليل على أنَّ قوله: «في عين» متعلِّق بقوله: «تغرب» لا ما قاله بعض المتعسِّفين: إنَّ قوله: «في عين حامية» إنَّما المراد أنَّ ذا القرنين كان فيها، أي: هي آخر الأرض، ومعنى «تغرب في عين» أي: فيما ترى العين، لا أنَّ ذلك حقيقة كما نشاهدها في الأرض الملساء كأنَّها تدخل في الأرض. ويجوز أن تكون هذه العين من البحر، ويجوز أن تكون الشمس تغيب وراءها^(٢).

وزعم بعض البغداديين أنَّ «في» بمعنى «عند»، أي: تغرب عند عين.

﴿وَجَدَ عِنْدَهَا قَوْمًا﴾ أي: عند تلك العين. قال ابن السائب: مؤمنين وكافرين. وقال غيره: كفره، لباسهم جلود السباع، وطعامهم ما أحرقت الشمس من الدواب، وما لفظته العين من الحوت إذا غربت^(٣).

وقال وهب: انطلق يؤمُّ المغرب إلى أن انتهى إلى باشك، فوجد جمعاً لا يُحصيهم إلا الله، فضرب حولهم ثلاثة عساكر، حتى جمعهم في مكان واحد، ثم دخل عليهم في النور ودعاهم إلى عبادة الله، فمنهم من آمن، ومنهم من صدَّ عنه^(٤). وقال أبو زيد السُّهيلي: هم أهل جابرُس^(٥). ويقال لها بالسريانية: جرجيسا، يسكنها قوم من نسل ثمود، بقيتهم الذين آمنوا بصالح عليه السلام.

وظاهر قوله: ﴿قُلْنَا﴾ أنه أوحى الله إليه على لسان ملك. وقيل: كلَّمه كفاحاً من غير رسول، كما كلَّم موسى عليه السلام. وعلى هذين القولين يكون نبياً، ويبعد ما قاله بعض المتأولين: إنَّه إلهام وإلقاء في روعه؛ لأنَّ مثل هذا التخيير لا يكون

(١) أخرجه الحاكم ٢/٢٤٤. وذكره الثعلبي في تفسيره ٤/١٤٧.

(٢) تفسير القرطبي ١٣/٣٧٠، ونقل القول الأول عن القفال عن بعض أهل العلم، والثاني عن ابن قتيبة.

(٣) زاد المسير ٥/١٨٩.

(٤) تفسير القرطبي ١٣/٣٧١، وهو جزء من سياق طويل في عرائس المجالس ص ٣٦٤-٣٦٦. وأخرجه الطبري ١٥/٣٩٠-٣٩٨، وأبو الشيخ في العظمة (٩٧٣). وباشك: ناحية بالأندلس. معجم البلدان ١/٣٢٣.

(٥) في النسخ: جابوس، بالواو بعد الباء، والمثبت من التعريف والإعلام ص ١٠٨، وتفسير القرطبي ١٣/٣٧٠. وينظر معجم البلدان ٢/٩٠.

إِلَّا بَوْحِي؛ إِذِ التَّكْلِيفُ وَإِزْهَاقُ النُّفُوسِ لَا تَتَحَقَّقُ بِالْإِلَهَامِ إِلَّا بِالْإِعْلَامِ.

وقال علي بن عيسى: المعنى: قلنا: يا محمد، قالوا: يا ذا القرنين، ثم حُذِفَ القول^(١)؛ لِأَنَّ ذَا الْقَرْنَيْنِ لَمْ يَصَحَّ أَنَّهُ نَبِيٌّ فَيُخَاطَبُهُ اللَّهُ، وَعَلَى هَذَا يَكُونُ الضَّمِيرُ الَّذِي فِي «قَالُوا» الْمَحذُوفَةِ يَعُودُ عَلَى جَنْدِهِ وَعَسْكَرِهِ الَّذِينَ كَانُوا مَعَهُ^(٢).

وقوله: ﴿إِنَّمَا أَنْ تُعَذِّبَ﴾ بِالْقَتْلِ عَلَى الْكُفْرِ، ﴿وَلِيَأْمَنَ أَنْ نَنَاجِيَ فِيهِمْ حُسْنًا﴾ أَي: بِالْحَمْلِ عَلَى الْإِيمَانِ وَالْهُدَى، وَالْمَعْنَى: إِنَّمَا أَنْ يَكْفُرَ فَتُعَذِّبَ، وَإِنَّمَا أَنْ يُؤْمِنَ فَتُخْسِنَ، فَعَبَّرَ فِي التَّخْيِيرِ بِالْمُسَبَّبِ عَنِ السَّبَبِ. قَالَ الطَّبْرِيُّ: اتَّخَذَ الْحُسْنَ هُوَ أَسْرُهُمْ مَعَ كُفْرِهِمْ، يَعْنِي أَنَّهُ خَيْرٌ مَعَ كُفْرِهِمْ بَيْنَ قَتْلِهِمْ وَبَيْنَ أَسْرِهِمْ^(٣).

وتفصيل ذي القرنين؛ «أَمَّا مَنْ ظَلَمَ»، «وَأَمَّا مَنْ آمَنَ»، يدفع هذا القول.

وَلَمَّا خَيَّرَهُ تَعَالَى بَيْنَ تَعْذِيبِهِمْ وَدَعَائِهِمْ إِلَى الْإِسْلَامِ اخْتَارَ الدَّعْوَةَ وَالْاجْتِهَادَ فِي اسْتِمَالَتِهِمْ، فَقَالَ: أَمَّا مَنْ دَعَوْتُهُ فَأَبَى إِلَّا الْبَقَاءَ عَلَى الظُّلْمِ وَهُوَ الْكُفْرُ هُنَا بِلَا خِلَافٍ، فَذَلِكَ هُوَ الْمُعَذَّبُ فِي الدَّارَيْنِ، وَأَمَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ مَا يَقْتَضِيهِ الْإِيمَانُ فَلَهُ جَزَاءُ الْحَسَنِ^(٤).

وَأَتَى بِحَرْفِ التَّنْفِيسِ فِي «فَسَوْفَ تُعَذِّبُهُ» لِمَا يَتَخَلَّلُ بَيْنَ إِظْهَارِهِ كُفْرَهُ وَبَيْنَ تَعْذِيبِهِ مِنْ دَعَائِهِ إِلَى الْإِيمَانِ وَتَأْيِيهِ عَنْهُ، فَهُوَ لَا يُعَاجِلُهُمْ بِالْقَتْلِ عَلَى ظُلْمِهِمْ، بَلْ يَدْعُوهُمْ وَيُذَكِّرُهُمْ، فَإِنْ رَجَعُوا وَإِلَّا فَالْقَتْلُ.

وقوله: ﴿ثُمَّ يُرَدُّ إِلَيْ رَبِّهِ﴾ أَي: يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَأَتَى بِنَوْنِ الْعِظَمَةِ فِي «تُعَذِّبُهُ» عَلَى عَادَةِ الْمُلُوكِ فِي قَوْلِهِمْ: نَحْنُ فَعَلْنَا.

وقوله: ﴿إِلَيْكَ رَبِّي﴾ فِيهِ إِشْعَارٌ بِأَنَّ التَّخْيِيرَ لَذِي الْقَرْنَيْنِ لَيْسَ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى؛ إِذْ لَوْ كَانَ كَذَلِكَ لَكَانَ التَّرْكِيبُ: ثُمَّ يُرَدُّ إِلَيْكَ فَتُعَذِّبُهُ. وَلَا يَبْعُدُ أَنْ يَكُونَ التَّخْيِيرُ

(١) فِي (بِه) وَالْمَطْبُوعِ: ثُمَّ حَذَفَ الْقَوْلَ الْأَوَّلَ.

(٢) الْكَلَامُ بِنَحْوِهِ فِي إِعْرَابِ الْقُرْآنِ لِلنَّحَاسِ ٢/٤٧٠، وَمَعَانِي الْقُرْآنِ لَهُ ٤/٢٨٨ عَنْ عَلِيِّ بْنِ سَلِيمَانَ: وَهُوَ الْأَخْفَشُ الصَّغِيرُ.

(٣) الْمَحْرُورُ الْوَجِيزُ ٣/٥٣٩-٥٤٠، وَكَلَامُ الطَّبْرِيِّ فِي تَفْسِيرِهِ ١٥/٣٧٩.

(٤) الْكَشَافُ ٢/٤٩٧.

من الله، ويكون قد أعلم ذو القرنين بذلك أتباعه، ثم فصل مخاطباً لأتباعه لا لربه تعالى، وما أحسن مجيء هذه الجملة!

لَمَّا ذَكَرَ مَا يَسْتَحِقُّهُ مِنْ ظَلَمٍ بَدَأَ بِمَا هُوَ أَقْرَبُ لَهُمْ وَمَحْسُوسٌ عَنْدهُمْ وَهُوَ قَوْلُهُ: ﴿فَسَوْفَ نُعَذِّبُهُ﴾، ثُمَّ أَخْبَرَ بِمَا يَلْحَقُهُ آخِرًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَهُوَ تَعَذِّيبُ اللَّهِ إِيَّاهُ الْعَذَابَ النَّكَرَ، وَلِأَنَّ التَّرْتِيبَ الْوَاقِعَ هُوَ كَذَا، وَلَمَّا ذَكَرَ مَا يَسْتَحِقُّهُ مَنْ آمَنَ وَعَمَلَ صَالِحًا ذَكَرَ جَزَاءَ اللَّهِ لَهُ فِي الْآخِرَةِ، وَهُوَ الْحُسْنَى، أَيْ: الْجَنَّةُ؛ لِأَنَّ طَمَعَ الْمُؤْمِنِ فِي الْآخِرَةِ وَرَجَاءَهُ هُوَ الَّذِي حَمَلَهُ عَلَى أَنْ آمَنَ لِأَجْلِ جَزَائِهِ فِي الْآخِرَةِ، وَهُوَ عَظِيمٌ بِالنِّسْبَةِ لِلْإِحْسَانِ فِي الدُّنْيَا، ثُمَّ أَتْبَعَ ذَلِكَ بِإِحْسَانِهِ لَهُ فِي الدُّنْيَا، بِقَوْلِهِ: ﴿وَسَنَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرًا يُتْرَكُ﴾ أَيْ: لَا نَقُولُ لَهُ مَا يَتَكَلَّفُهُ مِمَّا هُوَ شَاقٌّ عَلَيْهِ، أَيْ: قَوْلًا ذَا يُسْرِ وَسَهُولَةٍ، كَمَا قَالَ: ﴿قَوْلًا مَيْسُورًا﴾ [الإسراء: ٢٨]، وَلَمَّا ذَكَرَ مَا أَعَدَّ اللَّهُ لَهُ مِنَ الْحُسْنَى جَزَاءً لَمْ يُنَاسِبْ أَنْ يَذْكُرَ جَزَاءَهُ بِالْفِعْلِ، بَلِ اقْتَصَرَ عَلَى الْقَوْلِ أَدْبًا مَعَ اللَّهِ تَعَالَى، وَإِنْ كَانَ يَعْلَمُ أَنَّهُ يُحْسِنُ إِلَيْهِ فَعَلًا وَقَوْلًا.

وَقَرَأَ حَمْزَةً، وَالْكَسَائِي، وَحَفْصٌ، وَأَبُو بَحْرِيَّةً، وَالْأَعْمَشُ، وَطَلْحَةُ، وَابْنُ مُنَازِرٍ، وَيَعْقُوبُ، وَأَبُو عُبَيْدٍ، وَابْنُ سَعْدَانَ، وَابْنُ عَيْسَى الْأَصْبَهَانِي، وَابْنُ جُبَيْرِ الْأَنْطَاكِي، وَمُحَمَّدُ بْنُ جَرِيرٍ: «فَلَهُ جَزَاءٌ» بِالنَّصْبِ وَالتَّنْوِينِ^(١).

وَانْتَصَبَ «جَزَاءٌ» عَلَى أَنَّهُ مُصَدَّرٌ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ^(٢)، أَيْ: مُجَازِي، كَقَوْلِكَ: فِي الدَّارِ قَائِمًا زَيْدٌ. وَقَالَ أَبُو عَلِيٍّ: قَالَ أَبُو الْحَسَنِ: هَذَا لَا تَكَادُ الْعَرَبُ تَكَلِّمُ بِهِ مُقَدِّمًا إِلَّا فِي الشَّعْرِ^(٣). وَقِيلَ: انْتَصَبَ عَلَى الْمَصْدَرِ، أَيْ: يُجْزَى جَزَاءً^(٤). وَقَالَ الْفَرَّاءُ: هُوَ مَنْصُوبٌ عَلَى التَّفْسِيرِ^(٥).

وَالْمُرَادُ بِ«الْحُسْنَى» عَلَى قِرَاءَةِ النَّصْبِ: الْجَنَّةُ^(٦).

(١) ينظر السبعة ص ٣٩٨، والتيسير ص ١٤٥، والنشر ٢/٣١٥، وإعراب القرآن للنحاس ٢/٤٧١، والمحذر الوجيز ٣/٥٤٠.

(٢) معاني القرآن للزجاج ٣/٣٠٩.

(٣) الحجة للقراء السبعة ٥/١٧٠.

(٤) إملاء ما من به الرحمن ٢/١٠٨.

(٥) معاني القرآن للفراء ٢/١٥٩.

(٦) معاني القرآن للنحاس ٤/٢٩٠.

وقرأ باقي السبعة: «جزاء الحسنی» برفع «جزاء» مضافاً إلى «الحُسنى». قال أبو علي: جزء الخلال الحسنة التي أتاها وعملها^(١). أو: يُراد بالحسنى الحسنة، والجنة هي الجزاء، وأضاف كما قال: دار الآخرة^(٢)، و«جزاء» مبتدأ، و«له» خبره.

وقرأ عبد الله بن أبي إسحاق^(٣): «فله جزاء» مرفوع، وهو مبتدأ وخبر، و«الحسنى» بدلٌ من «جزاء».

وقرأ ابن عباس، ومسروق: «جزاء» نصب بغير تنوين «الحسنى» بالإضافة، ويُخَرَّج على حذف المبتدأ؛ للدلالة المعنى عليه، أي: فله الجزاء جزاء الحسنی، وخَرَّجَه المهدوي^(٤) على حذف التنوين؛ لالتقاء الساكنين.

وقرأ أبو جعفر: «يُسْرَأ» بضم السين حيث وقع^(٥).

﴿ثُمَّ أُنْعِمَ سَبَّأًا﴾ أي: طريقاً إلى مقصده الذي يُسرَّ له.

وقرأ الحسن، وعيسى، وابن مُحَيِّص: «مَظْلَع» بفتح اللام، ورُوِيَ عن ابن كثير وأهل مكة^(٦)، وهو القياس^(٧).

وقرأ الجمهور بكسرهما، وهو سماعٌ في أحرف معدودة، وقياسٌ كسره أن يكون المضارعُ «تَظْلِعُ» بكسر اللام، وكان الكسائي يقول: هذه لغةٌ ماثت في كثيرٍ من لغات العرب، يعني: ذهب مَنْ يقول من العرب: «تَظْلِعُ» بكسر اللام، وبقي «مَظْلِعُ» بكسرهما في اسم المكان والزمان على ذلك القياس.

(١) الحجة للقراء السبعة ٧٠/٥.

(٢) المحرر الوجيز ٥٤٠/٣.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٤٧١/٢، والمحرر الوجيز ٥٤٠/٣، وتفسير القرطبي ٣٧٤/٣. ووقع في الدر المصون ٥٤٣/٧، واللباب لابن عادل: عبد الله وابن أبي إسحاق.

(٤) فيما ذكره ابن عطية في المحرر الوجيز ٥٤٠/٣، والقراءة فيه.

(٥) النشر ٢١٦/٢.

(٦) المحرر الوجيز ٥٤٠/٣، وزاد المسير ١٨٧/٥، والمشهور هنا عن ابن كثير بكسر اللام، مثل باقي القراء العشرة.

(٧) ذكره الفراء في معاني القرآن له ٢٨١/٣ عند تفسير الآية (٥) من سورة القدر، وهي قوله: ﴿سَلِّمْ هِيَ حَتَّىٰ مَطْلَعِ الْفَجْرِ﴾ وقرئت هناك عند الجمهور - سوى الكسائي وخلف -: بالفتح.

و«القوم» هنا: الزُّنُج. وقال قتادة: هم الهنود وما وراءهم^(١).

و«السُّر»: البنيان أو الثياب أو الشجر والجبال. أقوال، والمعنى أنهم لا شيء لهم يستريحون من حرِّ الشمس^(٢). وقيل: تنفذ الشمس سقوفهم وثيابهم فتصل إلى أجسامهم، فقيل: إذا طلعت نزلوا الماء حتى ينكسر حرُّها. قاله الحسن وقاتدة وابن جريج. وقيل: يدخلون أسراباً^(٣). وقال مجاهد: السُّودان عند مطلع الشمس أكثر من جميع أهل الأرض^(٤). قال ابن عطية: والظاهر من اللفظ أنها عبارة بليغة عن قُربِ الشمس منهم، وفعلها بقدرة الله فيهم، ونيلها منهم، ولو كانت لهم أسراب لكان سِتْراً كثيفاً^(٥). انتهى. وقال بعض الرُّجَّاز:

بِالزُّنُجِ حَرٌّ غَيْرَ الْأَجْسَادِ حَتَّى كَسَا جُلُودَهَا سَوَاداً^(٦)
وذلك إنما هو من قوة حرِّ الشمس عندهم واستمرارها.

«كذلك» الإشارة إلى البلوغ، أي: كما بلغ مغرب الشمس بلغ مطلعها. وقيل: أتبع سبباً كما أتبع سبباً. وقيل: كما وجد أولئك عند مغرب الشمس وحكم فيهم، كذلك وجد هؤلاء عند مطلع الشمس وحكم فيهم. وقيل: كذلك أمرهم كما قصصنا عليكم^(٧). وقيل: «تطلع» طلوعها مثل غروبها^(٨). وقيل: لم نجعل لهم من دونها سِتْراً «كذلك» أي: مثل أولئك الذين وجدهم في مغرب الشمس كفرةً مثلهم، وحكمهم مثل حكمهم في التعذيب لمن بقي على الكفر، والإحسان لمن آمن. وقال الزمخشري^(٩): «كذلك» أي: أمرُ ذي القرنين كذلك، أي: كما وصفناه تعظيماً لأمره. وقيل: لم نجعل لهم من دونها سِتْراً مثل ذلك السُّر الذي جعلنا لكم من

(١) المحرر الوجيز ٥٤٠/٣.

(٢) النكت والعيون ٣٤٠/٣، وتفسير الرازي ١٦٨/٢١، ومجمع البيان ٢٠١/١٦.

(٣) المحرر الوجيز ٥٤٠-٥٤١/٣ بنحوه.

(٤) الكشف ٤٩٨/٢.

(٥) المحرر الوجيز ٥٤١/٣.

(٦) نسبة ابن خلدون في مقدمته ١٢٥/١ لابن سينا في أرجوزته في الطب.

(٧) تفسير الثعلبي ١٥٠/٤، وزاد المسير ١٨٨/٥.

(٨) ينظر إملأ ما من به الرحمن ١٠٨/٢.

(٩) في الكشف ٤٩٨/٢، وما قبله منه.

الجبـالِ والحصونِ والأبنيةِ والأكنانِ من كلِّ جنسٍ والثيابِ من كلِّ صِنْفٍ. وقال ابن عطية^(١): «كذلك» معناه: فعَلَ معهم كفعَلِه مع الأولين أهل المغرب، وأخبر بقوله: «كذلك»، ثم أخبر تعالى عن إحاطته بجميع ما لدى ذي القرنين وما تصرف فيه من أفعاله، ويحتملُ أن يكون «كذلك» استئناف قول، ولا يكون راجعاً على الطائفة الأولى، فتأملْه، والأولُ أَصَوَّب. انتهى.

وإذا كان مُستأنفاً لا تعلقُ له بما قبله، فيحتاج إلى تقدير يُثَمُّ به كلاماً.

﴿ثُمَّ أُنْبِئَ سَبِيًّا ﴿٨٣﴾ حَتَّى إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ وَجَدَ مِن دُونِهِمَا قَوْمًا لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا ﴿٨٤﴾ قَالُوا يَنْذَا لَقرْنَيْنِ إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْبًا عَلَى أَنْ نَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا ﴿٨٥﴾ قَالَ مَا مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا ﴿٨٦﴾ ءَاتُونِي زُبَرَ الْحَدِيدِ حَتَّى إِذَا سَاوَى بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ قَالَ انْفُخُوا حَتَّى إِذَا جَعَلَهُ نَارًا قَالَ ءَاتُونِي أُفْرِغْ عَلَيْهِ قِطْرًا ﴿٨٧﴾ فَمَا اسْطَعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ وَمَا اسْتَطَعُوا لَهُمْ نَفْبًا ﴿٨٨﴾ قَالَ هَذَا رَحْمَةٌ مِن رَبِّي فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ دَكَّاءَ وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا ﴿٨٩﴾ وَرَكَعًا بَعْضُهُمْ يَوْمِيذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَجَمَعْنَاهُمْ جَمْعًا ﴿٩٠﴾ وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَرْضًا ﴿٩١﴾ الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَن ذِكْرِي وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا ﴿٩٢﴾ أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِن دُونِي أَوْلِيَاءَ إِنَّا أَعْتَدْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ نُزُلًا ﴿٩٣﴾﴾.

«سبياً»: أي: طريقاً أو مسيراً موصولاً إلى الشمال فإنَّ السَّدَّينِ هناك.

قال وَهَب: السَّدَّان: جبلان مُنِيفان في السماء، من ورائهما [البحر]^(٢)، ومن أمامهما البلدان، وهما بمنقَطع أرضِ التُّرك ممَّا يلي أرمينية وأذربيجان^(٣). وذكر

(١) في المحرر الوجيز ٥٤١/٣.

(٢) ما بين حاصرتين من زاد المسير ١٨٩/٥، والكلام منه.

(٣) في زاد المسير ينتهي كلام وَهَب عند كلمة: أرمينية، ثم قال: وروى عطاء الخراساني عن ابن عباس قال: الجبلان من قِبَل أرمينية وأذربيجان. انتهى. والظاهر ممَّا تقدم أنَّ هناك سقطاً من النسخ والمطبوع، فحذف قول ابن عباس دون كلمة: وأذربيجان، وألحقت بكلام وَهَب. وقول ابن عباس في معاني القرآن للنحاس ٢٩٣/٤، وتفسير الشعبي ١٥١/٤، والمحرر الوجيز ٥٤١/٣، وأخرجه الطبري ٣٨٦/١٥-٣٨٧.

الهوري^(١) أنَّهما جبلان من وراء بلاد الترك. وقيل: هما جبلان من جهة الشمال لَيْنَان أَمْلَسَان يَزْلَقُ عليهما كُلُّ شَيْءٍ، وَسُمِّيَ الجبلان سَدَّين؛ لِأَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ منهما سَدٌّ فِجَاجِ الْأَرْضِ، وَكَانَتْ بَيْنَهُمَا فَجْوَةٌ كَانَ يَدْخُلُ مِنْهَا يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ.

وَقَرَأَ مُجَاهِدٌ، وَعُكْرَمَةُ، وَالنَّخْعِيُّ، وَحَفْصٌ، وَابْنُ كَثِيرٍ، وَأَبُو عَمْرٍو: «بَيْنَ السَّدَّيْنِ» بَفَتْحِ السَّيْنِ. وَقَرَأَ بَاقِي السَّبْعَةِ بِضَمِّهَا^(٢). قَالَ الْكَسَائِيُّ: هُمَا لَفَتَانِ بِمَعْنَى وَاحِدٍ. وَقَالَ الْخَلِيلُ وَسَيَّبِيُّهُ: بِالضَّمِّ الْأَسْمُ، وَبِالْفَتْحِ الْمَصْدَرُ. وَقَالَ عُكْرَمَةُ وَأَبُو عَمْرٍو بْنُ الْعَلَاءِ وَأَبُو عُبَيْدَةَ: مَا كَانَ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ لَمْ يُشَارِكْ فِيهِ أَحَدٌ فَهُوَ بِالضَّمِّ، وَمَا كَانَ مِنْ صُنْعِ الْبَشَرِ فَبِالْفَتْحِ. وَقَالَ ابْنُ أَبِي إِسْحَاقَ: مَا رَأَيْتُ عَيْنَاكَ فَبِالضَّمِّ، وَمَا لَا يُرَى فَبِالْفَتْحِ^(٣).

وَانْتَصَبَ «بَيْنَ» عَلَى أَنَّهُ مَفْعُولٌ بِهِ بِـ «بَلَغَ» كَمَا ارْتَفَعَ فِي: «لَقَدْ نَقَطَعَ بَيْنَكُمْ» [الأنعام: ٩٤]، وَانْجَرَّ بِالإِضَافَةِ فِي: «قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ» [الكهف: ٧٨] وَ«بَيْنَ» مِنَ الظُّرُوفِ الْمَتَصَرِّفَةِ مَا لَمْ تُرْكَبْ مَعَ أُخْرَى مِثْلِهَا^(٤)، نَحْوَ قَوْلِهِمْ: هَمَزَةٌ بَيْنَ بَيْنٍ.

«مِنْ دُونَهُمَا»: مِنْ دُونِ السَّدَّيْنِ^(٥).

و«قَوْمًا» يَعْنِي مِنَ الْبَشَرِ^(٦). وَقَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ^(٧): هُمُ التُّرْكُ. انْتَهَى. وَأَبْعَدَ مَنْ ذَهَبَ إِلَى أَنَّهُمْ جَانٌّ. قَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ: وَهَذَا الْمَكَانُ فِي مُنْقَطَعِ أَرْضِ التُّرْكِ مِمَّا يَلِي الْمَشْرِقَ. وَنَفَى مُقَابَرَةَ فَهْمِهِمْ قَوْلًا، وَتَضَمَّنَ نَفْيَ فَهْمِهِمْ. وَقَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ: لَا يَكَادُونَ يَفْهَمُونَهُ إِلَّا بِجَهْدٍ وَمَشَقَّةٍ، كَأَنَّهُ فِهِمَ مِنْ نَفْيٍ يَكَادُ أَنَّهُ يَقَعُ مِنْهُمْ الْفَهْمُ بَعْدَ عُسْرٍ، وَهُوَ قَوْلٌ لِبَعْضِهِمْ: إِنَّ نَفْيَهَا إِثْبَاتٌ، وَإِثْبَاتُهَا نَفْيٌ. وَلَيْسَ بِالْمَخْتَارِ.

(١) هكذا في النسخ، وفي المحرر الوجيز ٣/ ٥٤١: المهدوي، وهو أشبه، والكلام منه.

(٢) ينظر السبعة ص ٣٩٩، والتيسير ص ١٤٥.

(٣) المحرر الوجيز ٣/ ٥٤١، وقول أبي عبيدة في مجاز القرآن ١/ ٤١٤.

(٤) الكشف ٢/ ٤٩٨.

(٥) النكت والعيون ٣/ ٣٤١.

(٦) تفسير الرازي ٢١/ ١٧٠.

(٧) في الكشف ٢/ ٤٩٨.

وقرأ الأعمش، وابن أبي ليلى، وخلف، وابن عيسى الأصبهاني، وحمزة، والكسائي: «يُفْقَهُونَ» بضمّ الياء وكسر القاف^(١)، أي: [لا] يُفْهِمُونَ السامِعَ كلامهم، ولا يُبَيِّنُونَهُ؛ لأنَّ لُغَتَهُمْ غريبةٌ مجهولة^(٢).

والضمير في «قالوا» عائذٌ على هؤلاء القوم شكوا ما يلْقُون من يأجوج ومأجوج؛ إذ رَجَوْا عنده ما ينفعُهم؛ لكونه مَلَكُ الأرض، ودَوَّخَ الملوك، وبلغَ إليهم وهم لم يبلغْ أرضهم مِلْكٌ قبله.

ويأجوج ومأجوج من ولد آدم قبيلتان^(٣). وقيل: هما من ولد يافث بن نوح^(٤). وقيل: يأجوج من الترك، ومأجوج من الجيل والدَّيلم^(٥). وقال السُّدِّي والضَّحَّاك: الترك شِرْذِمَةٌ منهم خرَجَتْ تُغَيِّرُ، فجاء ذو القرنين فضرب السدَّ، فبقيت في هذا الجانب. وقال قتادة والسُّدِّي: بُنِيَ السدُّ على إحدى وعشرين قبيلة وبقيت منهم قبيلة واحدة دون السدِّ، فهم الترك^(٦).

وقد اختلفَ في عددهم وصفاتهم، ولم يصحَّ في ذلك شيء.

وهما ممنوعا الصَّرفِ، فَمَنْ زَعَمَ أنَّهما أعجميان، فَلِلْعُجْمَةِ والعلمية، وَمَنْ زَعَمَ أنَّهما عريَّانَ فللثأنيث والعلمية؛ لأنَّهما اسما قبيلتين^(٧).

وقال الأخفش^(٨): إنَّ جعلنا أَلِفَهُما أصليةً، فَيَأْجُوجُ يَفْعُول، ومَأْجُوجُ مَفْعُول، كأنه من أجيج النار، ومن لم يهزمهما جعلها زائدةً، فَيَأْجُوجُ من يَجْجُتُ، ومَأْجُوجُ من مَجْجُتُ.

(١) ينظر السبعة ص ٣٣٩، والتيسير ص ١٤٥، والنشر ٢/٣١٥.

(٢) الكشف ٢/٤٩٨، وما بين حاصرتين منه.

(٣) المحرر الوجيز ٣/٥٤٢.

(٤) تفسير الثعلبي ٤/٥٢ عن وهب بن منبه ومقاتل بن سليمان، وهو في النكت والعيون ٣/٣٤١، والكشاف ٢/٤٩٨، وزاد المسير ٥/١٩٠ من دون نسبة.

(٥) الكشف ٢/٤٩٨.

(٦) تفسير القرطبي ١٣/٣٨١.

(٧) إملاء ما منَّ به الرحمن ٢/١٠٨، والمحرر الوجيز ٣/٥٤٢.

(٨) في معاني القرآن له ٢/٦٢١.

وقال قطرب في غير الهمز: ماجوج فاعول من المَجْ، وياجوج فاعول من يَجْ.
وقال أبو الحسن علي بن عبد الصمد السَّخاوي^(١) أحد شيوخنا: الظاهر أنه
عربي، وأصله الهمز، وتَرَكُ الهمز على التخفيف، وهو إمَّا من الأَجَّة وهو
الاختلاف، كما قال تعالى: ﴿وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجٌ فِي بَعْضٍ﴾ [الكهف: ٩٩]، أو
من الأَجَّ وهو سرعة العَدْو؛ قال تعالى: ﴿وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ﴾
[الأنبياء: ٩٦] وقال الشاعر:

تَوْجٌ كَمَا أَجَّ الظَّلِيمُ الْمُنْفَرُ^(٢)

أو من الأَجَّة وهو شدة الحر، أو من أَجَّ الماء يَأْجُ^(٣) أجوجاً إذا كان ملحاً
مُرّاً. انتهى.

وقرأ عاصم، والأعمش، ويعقوب في رواية: بالهمز في «ياجوج وماجوج»^(٤)،
وكذا في «الأنبياء»^(٥)، وهي لغة بني أسد. ذكره الفراء^(٦). قيل: ولا وجه له إلا
اللغة الغريبة المحكية عن العَجَّاج: أنه كان يهمز العالم والخاتم.

وقرأ باقي السبعة بألف غير مهموزة، وهي لغة كل العرب غير بني أسد.

وقرأ العَجَّاج ورؤية ابنه: «آجوج»^(٧) بهمزة بدل الياء.

وإفسادهم الظاهر تحقق الإفساد منهم لا توقُّعه؛ لأنها شكَّت من ضررِ نالها.

وقال سعيد بن عبد العزيز: إفسادهم: أكلُ بني آدم. وقيل: هو الظُّلُم والقتلُ،

(١) هو العلامة، علم الدين، شيخ القراء في زمانه، له شرح للشاطبية، وكتاب «جمال القراء»،
وغيرهما، توفي سنة (٦٤٣هـ). السير ١٢٢/٢٣-١٢٣.

(٢) لم أقف على قائله، وصدره كما في اللسان وتاج العروس (أجج):
فراحت وأطراف الصُّوى مُخَزَّئِلَةٌ

ورفع فيها «المُفَرَّغ» بدل «الْمُنْفَرُ». والصُّوى: العلامات في الطريق. والمُخَزَّئِلُ: المرتفع.

(٣) في المطبوع: يَنْجُ، وفي (يه): يَوْجُ، وهو كذلك في روح المعاني ٥٦٩/١٥.

(٤) ينظر السبعة ص ٣٩٩، والتيسير ص ١٤٥-١٤٦، والنشر ٣٩٤-٣٩٥.

(٥) عند الآية (٩٦) منها.

(٦) في معاني القرآن له ١٥٩/٢.

(٧) القراءات الشاذة ص ٨٢.

ووجوه الإفساد المعلوم من البشر^(١). وقيل: كانوا يخرجون أيام الربيع فلا يتركون شيئاً أخضر إلا أكلوه، ولا يابساً إلا احتملوه^(٢). ورُوي: «أنه لا يموت أحد منهم حتى ينظر إلى ألف ذكرٍ من صُلْبِهِ، كلُّ قد حملَ السِّلَاحَ»^(٣).

﴿فَهَلْ يَجْمَلُ لَكَ خَرَجًا﴾ استدعاءٌ منهم قبول ما يبذلونه ممَّا يُعينه على ما طلبوا على جهة حسن الأدب، إذ سألوهُ ذلك، كقول موسى للخضر: «هل أتبعك على أن تعلمني»^(٤).

وقرأ الحسن، والأعمش، وطلحة، وخلف، وابن سعدان، وابن عيسى الأصبهاني، وابن جبير الأنطاكي، ومن السبعة حمزة، والكسائي: «خَرَجًا» بآلف هنا، وفي خَرَفِي «قد أفلح»^(٥)، وسكَّن ابنُ عامر الراء فيها. وقرأ باقي السبعة «خَرَجًا» فيهما بسكونِ الراء، ف«خَرَجٌ» بالآلف، والخَرْج والخَرَج بمعنى واحد، كالنَّوْل والنَّوَال، والمعنى: جُعِلَ نُخْرَجُهُ من أموالنا^(٦).

وكلُّ ما يُستخرج من ضريبةٍ وجزيةٍ وغَلَّةٍ فهو خَرَجٌ وخَرْجٌ^(٧).

(١) المحرر الوجيز ٥٤٢/٣. وقول سعيد بن عبد العزيز في تفسير الثعلبي ١٥٢/٤، وزاد المسير ١٩١/٥، وأخرجه الطبري ٣٨٩/١٥.

وسعيد بن عبد العزيز: هو ابن مروان، المحدث، الزاهد، نزيل دمشق، صاحب السريِّ السَّقَطِي. توفي سنة (٣١٨هـ). السير ٥١٣/١٤-٥١٤.

(٢) تفسير الثعلبي ١٥٢/٤، وزاد المسير ١٩١/٥ عن الكلبي. وفي الكشف ٤٩٩/٢ من دون نسبة.

(٣) أخرجه الطبراني في الأوسط (٣٨٦٧)، وابن عدي في الكامل ١٥٣/٧ من حديث حذيفة رضي الله عنه مرفوعاً.

قال الهيثمي في مجمع الزوائد: ٦/٨: في إسناده يحيى بن سعيد المطار، وهو ضعيف. قلت: في إسناده - أيضاً - محمد بن إسحاق العُكَّاشِي؛ قال ابن عدي: أحاديثه مناكير موضوعة.

(٤) المحرر الوجيز ٥٤٢/٣ يبعثه.

(٥) من سورة المؤمنون الآية (٧٢) منها. وينظر السبعة ص ٤٠٠، والتيسير ص ١٤٦.

(٦) الكشف ٤٩٩/٢.

(٧) تفسير القرطبي ٣٨٣/١٣، وينظر تهذيب اللغة ٥٥-٤٧/٧.

وقيل: الخَرْجُ المصدر، أُطْلِقَ على الخراج، والخراجُ الاسمُ لما يخرج^(١).
وقال ابن الأعرابي: الخَرْجُ على الرؤوس، يقال: أُدْخِرَ رأسُك، والخَرْجُ على الأرض.

وقال ثعلب: الخَرْجُ أَخَصُّ، والخَرْجُ أَعَمُّ.

وقيل: الخَرْجُ: المالُ يُخْرَجُ مرَّةً، والخَرْجُ: المُجْبَى المتكرِّر، عرضوا عليه أن يجمعوا له أموالاً يُقِيمُ بها أمرُ السدِّ. وقال ابن عباس: «خَرَجًا»: أجزاً^(٢).

وقرأ نافع، وابن عامر، وأبو بكر: «سُدًّا» بضم السين. وابنُ مُحَيِّصٍ، وحُميد، والزُّهري، والأعمش، وطلحة، ويعقوب في رواية، وابنُ عيسى الأصبهاني، وابن جرير، وباقي السبعة بفتحها^(٣).

﴿قَالَ مَا مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ﴾ أي: ما بسطَ اللهُ لي من القدرة والملك خيرٌ من خَرَجِكُمْ^(٤). ﴿فَأَعِثُّونِي بِقُوَّةٍ﴾ أي: بما أتقوى به من فَعَلَةٍ وَصُنَاعٍ يُحْسِنُونَ العمل والبناء. قاله مقاتل. وبالآلات. قاله الكلبي^(٥).

«رَذَمًا»: حاجزاً حصيناً موثقاً^(٦).

وقرأ ابن كثير، وحُميد: «ما مَكَّنَّنِي» بنونين متحركتين. وباقي السبعة بإدغام نون مَكَّنَّنٍ في نون الوقاية^(٧).

ثم فسّر الإعانة بالقوة، فقال: ﴿أَتُونِي زُبَرَ الْحَدِيدِ﴾ أي: أعطوني. قال ابن عطية^(٨): «إنما هو مناولة لا استدعاء عطية وهبة؛ لأنَّه قد ارتبط من قوله أَنَّهُ لا يأخذ منهم الخراج، فلم يبق إلَّا استدعاء المناولة. انتهى.

(١) إعراب القرآن للنحاس ٤٧٣/٢.

(٢) المحرر الوجيز ٥٤٢/٣.

(٣) ينظر السبعة ص ٣٩٩، والتيسير ص ١٤٥٦، والنشر ٣١٥/٢.

(٤) المحرر الوجيز ٥٤٢/٣.

(٥) الكشف ٤٩٩/٢، والنكت والعيون ٣/٣٤٢، وزاد المسير ١٩٢/٥.

(٦) الكشف ٤٩٩/٢.

(٧) ينظر السبعة ص ٤٠٠، والتيسير ص ١٤٦، والنشر ٣٠٣/١ و ٣١٥/٢.

(٨) في المحرر الوجيز ٥٤٣/٣.

وقرأ الجمهور: «آتوني». وقرأ أبو بكر عن عاصم: «اتوني» أي: جيتوني^(١).
وانتصب «زُبْرٌ» بـ «ايتوني» على إسقاط حرف الجر، أي: جيتوني بزُبْر الحديد.
وقرأ الجمهور «زُبْرَ» بفتح الباء، والحسن بضمها^(٢). وفي الكلام حذف
تقديره: فأتوه أو فأتوه بها، فأمر برص بعضها فوق بعض، حتى إذا ساوى. وقرأ
الجمهور: «ساوى». وقَتادة: «سوى»^(٣). وابن أبي أمية عن أبي بكر عن عاصم:
«سُوي» مبنياً للمفعول^(٤).

وحُكي في الكيفية أن ذا القرنين قاس ما بين الصدفين من حفر الأساس حتى بلغ
الماء، ثم جعل حشوه الصخر، وطينه النحاس، يذاب ثم يُصب عليه، والبنيان من
زُبْر الحديد، بينهما الحطب والفحم، حتى سد ما بين الجبلين إلى أعلاهما، ثم وضع
المنافع حتى إذا صارت كالنار صبَّ النحاس المذاب على الحديد المحمى، فاختلط
والتصق بعضه ببعض، وصار جبلاً صُلداً^(٥). وقيل: طول ما بين السدين مئة فرسخ
وعرضه خمسون^(٦). وفي الحديث: أن رجلاً أخبر رسول الله ﷺ به، فقال: «كيف
رأيتَه؟» فقال: كالبرد المُحَبَّر، طريقة سوداء، وطريقة حمراء. قال: «قد رأيتَه»^(٧).

(١) ينظر السبعة ص ٤٠١، والتيسير ص ١٤٦، والمحرم الوجيز ٥٤٣/٣ والكلام منه.

(٢) المحرم الوجيز ٥٤٣/٣، وما قبله منه.

(٣) المحرم الوجيز ٥٤٣/٣، وقراءة «سوى» في زاد المسير ١٩٢/٥ عن أبان.

(٤) القراءات الشاذة ص ٨٢.

(٥) الكشف ٤٩٩/٢.

(٦) المحرم الوجيز ٥٤٣/٣، ونسبه القرطبي ٣٨٨/١٣ لوهب بن منبه.

(٧) الحديث في تفسير الثعلبي ١٥٩/٤، والنكت والعيون ٣٤٤/٣، والمحرم الوجيز ٥٤٣/٣،

والكشف ٤٩٩/٢، وقد روي عن قتادة فاختلف في إسناده عليه:

فأخرجه الطبراني في مسند الشاميين (٢٧٥٨) من طريق أبي الجماهر، عن سعيد بن بشير،
عن قتادة، عن رجلين، عن أبي بكرة، أن رجلاً أتى النبي ﷺ. فذكره.

وأخرجه نعيم بن حماد في الفتن (١٦٣٢) من طريق مسلمة بن علي، عن سعيد بن بشير،
عن قتادة، قال رجلٌ للنبي ﷺ. فذكره.

وأخرجه ابن حجر في تغليق التعليق ١٢/٤ من طريق سفيان بن عيينة، عن سعيد بن
أبي عروبة، عن قتادة، عن رجل من أهل المدينة أنه قال للنبي ﷺ. فذكره.

وأخرجه الطبري ٤٠٤/١٥ من طريق يزيد بن زريع، عن سعيد بن أبي عروبة، عن قتادة
قال: ذُكِرَ لنا أن رجلاً قال: يا رسول الله. فذكره.

وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابنُ عامر، والزُّهري، ومجاهد، والحسن: «الصُّدْفَيْن» بضمّ الصاد والذال. وأبو بكر، وابنُ مُحَيِّصٍ، وأبو رجاء، وأبو عبد الرحمن كذلك إِلَّا أَنَّهُ سَكَنَ الدال. وباقي السبعة، وأبو جعفر، وشيبة، وحُميد، وطلحة، وابنُ أبي ليلى، وجماعةٌ عن يعقوب، وخلف في اختياره، وأبو عُبَيْد، وابن سعدان بفتحهما^(١). وابنُ جُنْدَبٍ بالفتح وإسكان الدال، ورُوِيَثَ عن قَتَادَةَ^(٢). وقرأ الما جِشُون بالفتح وضمّ الدال^(٣). وقرأ قَتَادَةُ وَأَبَان عن عاصم بضمّ الصّاد وفتح الدال^(٤).

﴿حَتَّىٰ إِذَا جَعَلُوا نَارًا﴾ في الكلام حذف تقديره: فنفضوا حتى^(٥).

وقرأ الجمهور: «قال آتوني» أي: أعطوني. وقرأ الأعمش، وطلحة، وحمزة، وأبو بكر بخلاف عنه: «قال اتوني» أي: جيثوني^(٦).

و«قَطْرًا» منصوب بـ«أُفْرِغْ» على إعمال الثاني، ومفعول «آتوني» محذوف؛ لدلالة الثاني عليه^(٧).

﴿فَمَا اسْطَعُوا﴾ أي: يأجوج ومأجوج ﴿أَن يَظْهَرُوهُ﴾ أي: يعلوا^(٨) عليه، لبُعْدِهِ وارتفاعه وإملاسه، ولا أن ينقبوه؛ لصلابته وثخانته. فلا سبيل إلى مجاوزته إلى غيرهم من الأمم إِلَّا بِأَحَدٍ هَذِينَ؛ إِمَّا ارْتِقَاءً وَإِمَّا نَقْبًا، وقد سلب قدرتهم على ذلك.

(١) هذه القراءات الثلاث في السبعة ص ٤٠١، والتيسير ص ١٤٦، والنشر ٣١٥/٢. وينظر المحرر الوجيز ٥٤٣/٣.

(٢) المحرر الوجيز ٥٤٣/٣ عن قتادة.

(٣) المحتسب ٣٤/٢، والمحرر الوجيز ٥٤٣/٣، وذكرها ابن الجوزي في زاد المسير ١٩٣/٥ عن أبي مجلز وأبي رجاء وابن يعمر.

(٤) القراءات الشاذة ص ٨٢ عن قتادة، وذكرها ابن الجوزي في زاد المسير ١٩٣/٥ عن أبي الجوزاء وأبي عمران والزهرى والمجدري. والمشهور عن عاصم: الصُّدْفَيْن، أو: الصُّدْفَيْن.

(٥) تفسير الطبري ٤٠٨/١٥، وما بعده منه.

(٦) ينظر السبعة ص ٤٠١، والتيسير ص ١٤٦.

(٧) إملاء ما من به الرحمن ١٠٩/٢.

(٨) المثبت من معاني القرآن للزجاج ٣١٢/٣، والوسيط للواحدي ١٦٨/٣، والكلام منهما. وتصحفت في النسخ سوى (زا) إلى: يصلوا، وهي في (زا) غير واضحة.

وقرأ الجمهور: «فما اسطاعوا» بحذف التاء تخفيفاً؛ لقربها من الطاء. وقرأ حمزة وطلحة بإدغامها في الطاء، وهو إدغامٌ على غير حَدِّهِ^(١). وقال أبو علي^(٢): هي غير جائزة.

وقرأ الأعشى عن أبي بكر: «فما اصطاعوا» بالإبدال من السين صاداً لأجل الطاء^(٣).

وقرأ الأعمش: «فما استطاعوا» بالتاء من غير حذف^(٤).

﴿قَالَ هَذَا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي﴾ أي: قال ذو القرنين، والإشارة بـ «هذا» قال ابن عطية^(٥): إلى الرِّدَم، والقوَّة عليه، والانتفاع به. وقال الزمخشري^(٦): إشارة إلى السَّد، أي: هذا السَّدُ نعمةٌ من الله، ورحمةٌ على عباده، أو هذا الإقْدَارُ والتمكين من تسويته.

قيل: وفي الكلام حذف، وتقديره: فلَمَّا أكمل بناء السَّد واستوى واستحكم قال: هذا رحمةٌ من ربِّي.

وقرأ ابنُ أبي عبلة: «هذه رحمةٌ من ربي» بتأنيث اسم الإشارة^(٧).

و«الوعد» يحتمل أن يُرادَ به يومُ القيامة، وأن يُرادَ به وقتُ خروجِ يأجوج ومأجوج.

وقال الزمخشري^(٨): فإذا دنا مجيء يوم القيامة وشارف أن يأتي، جعل السَّد دُكًّا، أي: مذكوكاً منبسطاً مُسَوًّى بالأرض، وكلُّ ما انبسط بعد ارتفاع فقد اندك. انتهى.

(١) ينظر السبعة ص ٤٠١، والتيسير ص ١٤٦، والمحزر الوجيز ٣/٥٤٣-٥٤٤.

(٢) في الحجة ٥/١٧٨.

(٣) المشهور عن أبي بكر: «اسطاعوا».

(٤) المحزر الوجيز ٣/٥٤٤، وتفسير القرطبي ١٣/٣٨٩.

(٥) في المحزر الوجيز ٣/٥٤٤.

(٦) في الكشف ٢/٤٩٩.

(٧) المحزر الوجيز ٣/٥٤٤، وما بعده منه.

(٨) في الكشف ٢/٤٩٩.

وقرأ الكوفيون: «دَكَّاء» بالمد ممنوع الصَّرف. وباقي السبعة: «دَكَّا» منونة^(١)، مصدر دكَّته.

والظاهر أنَّ «جَعَلَهُ» بمعنى: صَيَّرَهُ، فـ «دَكَّا» مفعول ثانٍ.

وقال ابن عطية^(٢): ويحتمل أن يكون «جَعَلَ» بمعنى: خَلَقَ، ويُنبَضُ «دَكَّا» على الحال. انتهى. وهذا بعيد جدًا؛ لأنَّ السدَّ إذ ذاك موجودٌ مخلوقٌ ولا يُخلَقُ المخلوقُ، لكنَّه ينتقل من بعض هيئاته إلى هيئة أخرى.

و«وَعَدُ» بمعنى: موعود، لا مصدر، والمعنى: فإذا جاء موعودُ ربي، لا يُريد المصدر؛ لأنَّ المصدرَ قد سبق.

«وتركنا» هذا الضمير لله تعالى^(٣)، والأظهر أنَّ الضمير في «بعضهم» عائذٌ على يأجوج ومأجوج^(٤).

والجملة المحذوفة بعد «إِذَا» الْمُعَوَّضُ منها التنوين مُقَدَّرَةٌ بـ: إذ جاء الوعد، وهو خروجهم وانتشارهم في الأرض، أو مُقَدَّرَةٌ بـ: إذ حَجَزَ السدُّ بينهم وبين القوم الذي كانوا يُفسدون عندهم وهم مُتَعَجِّبُونَ من السدِّ، فمَاجَ بعضهم في بعض. وقيل: الضمير في «بعضهم» يعود على الخلق، أي: يومَ إذ جاء وعدُ الله وهو يومُ القيامة، وَيُقَوِّيه قوله: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ﴾، فيظهر أنَّ ذلك هو يومُ القيامة، وكذلك ما جاء بعده من الجَمْعِ وعَرْضِ جهنم.

وتقدَّم الكلام على النفخ في الصُّور في سورة الأنعام^(٥).

و«جَمَعًا» مصدر كمعد.

«وعرَّضنا» أي: أبْرَزْنَا جهنَّمَ يومئذٍ، أي: يومَ إذ جمعناهم. وقيل: اللام بمعنى «على»، كقوله:

(١) السبعة ص ٤٠٢، والتيسير ص ١٤٦.

(٢) في المحرر الوجيز ٥٤٤/٦.

(٣) تفسير القرطبي ٣٩١/١٣.

(٤) تفسير الرازي ١٧٢/٢١.

(٥) عند تفسير الآية (٧٣) منها.

فَخَرَّ صَرِيحاً لِلْيَدِينِ وَلِلْفَمِ^(١)

وَأَبْعَدَ مَنْ ذَهَبَ إِلَى أَنَّهُ مَقْلُوبٌ، والتقدير: وعَرَضْنَا الكافرين على جهنم عرضاً، وتخصيصُهُ بالكافرين بشارَةً للمؤمنين.

و«الذين كانت أعينُهُم» صفةٌ ذمٌ في «غطاء» استعار الغطاء لأعينِهِم، والمرادُ أَنَّهُم لا يُصِرُّون آياتي التي يُنْظَرُ إليها فيعتبرَ بها، وأذْكَرَ بالتعظيم. وهذا على حذفٍ مضافٍ، أي: عن آياتِ ذِكْرِي. وقيل: «عن ذكري»: عن القرآن، وتأمل معانيه، ويكون المرادُ بالأعين هنا البصائر لا الجوارح؛ لأنَّ الجوارح لا نسبةَ بينها وبين الذِّكْر. ﴿وَكَاؤُوا لَا يَسْتَلِيعُونَ سَمْعًا﴾ مبالغةٌ في انتفاء السَّمْعِ؛ إذ نُفِيَتْ الاستطاعةُ، وهم - وإن كانوا يسمعون - جُعِلُوا كَمَنْ نُفِيَتْ قدرتهُ على السَّمْعِ لَمَّا لم ينتفعوا بسمعِهِم، وهذا أبلغُ من: وكانوا^(٢) ضَمًّا؛ لأنَّ الأصمَّ قد يستطيعُ السَّمْعَ إذا صِيحَّ به، وكانَ هؤلاءِ أَصَمَّتْ أسماعُهُم فلا استطاعةَ بهم للسمع^(٣).

﴿أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ هُم مِّنْ عَبْدِ الْمَلَائِكَةِ وَعُزَيْرًا وَعِيسَى، واتَّخَذُوهم أولياءَ من دون الله، وهم بعضُ العرب واليهود والنصارى، وهو استفهامٌ فيه معنى الإنكار والتوبيخ، والمعنى: إنَّهُم ليس لهم من ولاية هؤلاء الذين تولَّوهم شيءٌ، ولا يجدون عندهم مُنتفعاً^(٤)، ويظهر أنَّ في الكلام حذفاً، والتقدير: أن يتَّخذوا عبادي من دوني أولياءَ فيُجدي ذلك وينتفعون بذلك الاتِّخاذ.

وقيل: العباد هنا الشياطين. رُوي عن ابن عباس. وقال مقاتل: الأصنام^(٥)؛ لأنَّها خلَقه وملكه. والأظهرُ تفسيرُ العباد بما قلناه؛ لإضافتهم إليه، والأكثرُ أن تكون الإضافةُ في مثل هذا اللفظ إضافةً تشريف.

و«حَسِبَ» هنا بمعنى «ظَنَّ»، وبه قرأ عبد الله: «أَفْظَنَ»^(٦).

(١) اختلف في قائله، وقد سلف عند تفسير الآية (٧) من سورة الإسراء.

(٢) من قوله: يسمعون... إلى هنا من (ز).

(٣) الكشف ٥٠٠/٢ بنحوه.

(٤) المحرر الوجيز ٥٤٥/٣.

(٥) تفسير الثعلبي ١٦١/٤، وزاد المسير ١٩٦/٥.

(٦) الكشف ٥٠٠/٢، والمحرر الوجيز ٥٤٥/٣.

وقرأ علي بن أبي طالب، وزيد بن علي بن الحسين، ويحيى بن يعمر، ومجاهد، وعكرمة، وقتادة، ونعيم بن مسرة، والضحاك، وابن أبي ليلى، وابن كثير، ويعقوب بخلاف عنهما، وابن مُحَيِّص، وأبو حنيفة، والشافعي، ومسعود بن صالح: «أَفَحَسْبُ» بإسكان السين وضَمَّ الباء مُضَافاً إلى «الذين»^(١)، أي: أَفَكافيهم ومُحسِبُهم ومنتهى غرضهم، والمعنى: إِنَّ ذلك لا يكفيهم ولا ينفعهم عند الله كما حسبوا^(٢).

وقال أبو الفضل الرازي: قال سهل - يعني أبا حاتم -: معناه: أَفَحَسْبُهم وحَظُّهم، إِلَّا أَنَّ «أَفَحَسْبُ» أَبْلَغُ في الذم؛ لَأَنَّهُ جعله غاية مُرادهم. انتهى.
وارتفع «حَسْبُ» على الابتداء، والخبر «أَن يَتَّخِذُوا».

وقال الزمخشري: أو على الفعل والفاعل؛ لَأَنَّ اسْمَ الفاعل إذا اعتمدَ على الهمزة ساوى الفعلَ في العمل، كقولك: أَقائمُ الزيدان؟ وهي قراءةٌ محكمةٌ جيدة. انتهى. والذي يظهر أَنَّ هذا الإعراب لا يجوز؛ لَأَنَّ «حَسْباً» ليس باسم فاعل فيعمل، ولا يلزُم من تفسير شيءٍ بشيءٍ أَن تجري عليه جميعُ أحكامه، وقد ذكر سيبويه^(٣) أشياء من الصفات التي تجري مَجْرى الأسماء، وأَنَّ الوجهَ فيها الرفع. ثم قال: وذلك [نحو]^(٤): مررتُ برجلٍ خيرٍ منه أبوه، ومررتُ برجلٍ سواءٍ عليه الخيرُ والشَّرُّ، ومررتُ برجلٍ أَبٌ له صاحبه، ومررتُ برجلٍ حَسْبُكَ من رجلٍ، ومررتُ برجلٍ أَيُّما رجلٍ هو. انتهى. ولا يبعدُ أَن يُرْفَعَ به الظاهرُ، فقد أجازوا في: مررتُ برجلٍ أبي عشرةٍ أبوه، ارتفاعَ أبوه بأبي عشرةٍ؛ لَأَنَّهُ في معنى والدٍ عشرةٍ.

«إِنَّا أَعْتَدْنَا» أي: أَعَدَدْنَا وَيَسَّرْنَا.

(١) ينظر القراءات الشاذة ص ٨٢، والمحتسب ٣/٢٤، وتفسير الطبري ١٥/٤٢٢، والكشاف ٢/٥٠٠، والمحذر الوجيز ٣/٥٤٥، وزاد المسير ٥/١٩٦، وتفسير القرطبي ١٣/٣٩٢.

والمشهور عن ابن كثير ويعقوب: «أَفَحَسْبُ» مثل باقي العشرة.

(٢) الكشاف ٢/٥٠٠.

(٣) في الكتاب ٢/٢٦.

(٤) ما بين حاصرتين من (به)، والدر المصون ٧/٥٥٢.

و«النُّزْل»: موضعُ النُّزول، و«النُّزْل» أيضاً ما يُقدَّم للضيف ويُهَيَّأ له وللقادِم من الطعام^(١). و«النُّزْل» هنا يحتمل التفسيرين، وكونه موضع النُّزول قاله الزجاج هنا، وما هُيئ من الطعام للنُّزول قولُ القُتبي^(٢). وقيل: جمع نازل، ونصبه على الحال، نحو: شاربٍ وشُرْف، فإن كان ما يُقدَّم للضيف وللقادِم فيكون كقوله: ﴿فَنَشَرَهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [آل عمران: ٢١]، وكقول الشاعر:

تَحِيَّةٌ بَيْنَهُمْ ضَرْبٌ وَجِيعٌ^(٣)

وقرأ أبو حيوة، وأبو عمرو بخلافٍ عنه: «نُزْلاً» بسكون الزاي^(٤).

﴿قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا ۝٣١ الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ۝٣٢ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِمْ فَبُطِئَتْ أَعْيُنُهُمْ فَلَا تُبْصِرُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَزَنًا ۝٣٣ ذَلِكَ جَزَاءُكُمْ جَهَنَّمُ بِمَا كَفَرُوا وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَرُسُلِي هُزُوًا ۝٣٤﴾.

أي: قُلْ يا محمد للكافرين: هَلْ نُخْبِرُكُمْ، الآية، فإذا طلبوا ذلك فقل لهم: أولئك الذين كفروا^(٥).

و«الأخسرون أعمالاً» عن عليٍّ: هم الرُّهبان، كقوله: ﴿عَالِمَةٌ نَّاصِبَةٌ ۝٣٥﴾ [الغاشية: ٣]. وعن مجاهد: هم أهل الكتاب. وقيل: هم الصابئون. وسأل ابنُ الكَوَّاء عليّاً عنهم، فقال: منهم أهلُ حُرُوراء^(٦). وينبغي حملُ هذه الأقوال على التمثيل لا على الحصر؛ إذ الأخسرون أعمالاً هم كلُّ مَنْ دَانَ بدينٍ غيرِ الإسلام، أو رَأَى بعمله، أو أقام على بدعةٍ تؤول به إلى الكفر، والأخسر مَنْ أتعَبَ نفسه فأَدَّى تعبُه به إلى النار.

(١) المحرر الوجيز ٣/٥٤٥.

(٢) زاد المسير ١٩٧/٥، والذي في معاني القرآن للزجاج ٣/٣١٤: وَنُزْلاً بمعنى منزلاً، والذي في تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ص ٢٧١: والنُّزْل: ما يُقدَّم للضيف ولأهل العسكر.

(٣) قائله عمرو بن معد يكرب، وصدده: وَخَيْلٍ قَدْ دَلَفَتْ لَهَا بِخَيْلٍ، وسلف عند تفسير الآية (٢٠٦) من سورة البقرة.

(٤) القراءات الشاذة ص ٨٢، والمشهور عن أبي عمرو: «نُزْلاً» بضم الزاي.

(٥) المحرر الوجيز ٣/٥٤٥، والنكت والعيون ٣/٣٤٧.

(٦) الكشف ٢/٥٠٠، دون قوله: هم الصابئون.

وانتصب «أعمالاً» على التمييز، وُجِعَ؛ لأنَّ أعمالهم في الضلال مختلفة، وليسوا مشتركين في عملٍ واحدٍ.

و«الذين» يصحُّ رفعه على أنه خبر مبتدأ محذوف، أي: هم الذين، وكأنَّه جوابٌ عن سؤالٍ، ويجوز نصبه على الذمِّ، وجرُّه على الوصف أو البدل.
«ضَلَّ سَعِيْهِمْ» أي: هَلَكَ وبَطَلَ وَذَهَبَ^(١).

و«يحسبون» و«يُحْسِنُونَ» من تجنيس التصحيف، وهو أن يكون النَّفْطَ فَرْقاً بين الكلمتين، ومنه قول أبي عبادة البُحْتَرِي^(٢):

ولم يَكُنِ الْمُفْتَرُّ بالله إِذْ سَرَى لِيُفْجِرَ والمَعْتَرُّ بالله طَالِبُهُ
ومن غريب هذا النوع من التجنيس قول الشاعر:

سَقَيْتَنِي رَبِّي وَعَنْيَتَنِي بُحْتُ بِحُبِّي حِينَ بَنَ الْخُرْدَ
صَحَّفَ بقوله:

شَقَيْتَنِي رَبِّي وَعَنْيَتَنِي بِحُبِّ يَحْيَى خَتَنِ^(٣) ابْنِ الْجُرْدِ
وقرأ ابن عباس، وأبو السَّمَال: «فَحَبَطْتُ» بفتح الباء، والجمهور بكسرها^(٤).

وقرأ الجمهور: «فلا نقيم» بالنون «وزناً» بالنصب. ومجاهد، وعُبيد بن عُمر: «فلا يُقِيمُ» بالياء^(٥)؛ لتقدُّم قوله: «بآياتِ ربِّهم». وعن عُبيد أيضاً: «يَقُومُ» بفتح الياء^(٦)؛ كأنَّه جعل قامَ متعدِّياً.

(١) تفسير الثعلبي ١٦١/٤.

(٢) في ديوانه ٢١٥/١.

(٣) كلمة «ختن» من (زا)، ومن الطيوريات للسلفي (١٤٤٩)، ونسبه لذي الرمة، ولم أجده في ديوانه ولا في غيره من المصادر. والخُرْدُ: جمع خريدة: وهي البكر التي لم تُمسَّ قط.

(٤) المحرر الوجيز ٥٤٥/٣.

(٥) القراءات الشاذة ص ٨٢، والمحرر الوجيز ٥٤٥-٥٤٦، وهي في زاد المسير ١٩٦/٥ عن ابن مسعود والجحدري.

(٦) المحرر الوجيز ٥٤٦/٣.

وعن مجاهد، وابن مُحَيِّصٍ، ويعقوب بخلاف عنهم: «فلا يَقُومُ» مضارع قام، «وَزُنٌّ» مرفوع به^(١).

واحتَمَلَ قَوْلُهُ: «فلا تُقِيمُ» الآية، أَنَّهُمْ لا حَسَنَةً لَهُمْ تُوزَنُ فِي موازين القيامة، وَمَنْ لا حَسَنَةً لَهُ فهو في النار. واحتمل أن يُريد المجازَ، كَأَنَّهُ قال: فلا قَدَرُ لَهُمْ عندنا يومئذٍ، وفي الحديث: «يُؤْتَى بِالْأَكُولِ الشَّرِيبِ الطَّوِيلِ فلا يَزُنُ جناحَ بعوضة» ثم قرأ: «فلا تُقِيمُ» الآية^(٢). وفي الحديث أيضاً: «يَأْتِي نَاسٌ بِأَعْمَالٍ يوم القيامة هي عندهم في العِظَم كجبال تهامة، فإذا وزنوها لم تَرُنْ شيئاً»^(٣).

«ذلك جزاؤهم» مبتدأ وخبر، و«جهنم» بدل، و«ذلك» إشارة إلى ترك إقامة الوزن. ويجوز أن يُشار بذلك - وإن كان مفرداً - إلى الجمع، فيكون بمعنى أولئك، ويكون «جزاؤهم جهنم» مبتدأ وخبراً. وقال أبو البقاء^(٤): «ذلك» أي: الأمرُ ذلك، وما بعده مبتدأ وخبر. ويجوز أن يكون «ذلك» مبتدأ، و«جزاؤهم» مبتدأ ثانٍ، و«جهنم» خبره، والجملة خبر الأول، والعائد محذوف، أي: جزاؤه. انتهى. ويحتاج هذا التوجيه إلى نظر، قال: ويجوز أن يكون «ذلك» مبتدأ، و«جزاؤهم» بدلٌ أو عطفٌ بيان، و«جهنم» الخبر. ويجوز أن تكون «جهنم» بدلاً من جزاء، أو خبرٌ لا ابتداء محذوف، أي: هو جهنم، و«بما كفروا» خبرٌ «ذلك»، ولا يجوز أن تتعلّق الباء بـ «جزاؤهم» للفصل بينهما، و«اتخذوا» يجوز أن يكون معطوفاً على «كفروا»، وأن يكون مستأنفاً. انتهى.

(١) المشهور عن يعقوب: «تُقيم» مثل باقي العشرة. وينظر المحرر الوجيز ٥٤٦/٣، وإملاء ما من به الرحمن ١٠٩/٢.

(٢) المحرر الوجيز ٤٤٥/٣، والحديث أخرجه الطبري ٤٣٠/١٥، وابن عدي في الكامل ٢٣٥/٦، والبيهقي في شعب الإيمان (٥٦٧٠) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه. ويُروى هذا عن عبيد بن عمير قوله كما أخرج ابن أبي شيبة ١٦٩/١٣-١٧٠، وابن أبي حاتم في تفسيره (٨٢٢٢)، وأبو نعيم في الحلية ٣/٣٧٠.

وقد أخرج البخاري (٤٧٢٩)، ومسلم (٢٧٨٥) من حديث أبي هريرة مرفوعاً، ولكن بلفظ: «إِنَّه لَيَأْتِي الرجل العظيم السمين يوم القيامة لا يزن...» الحديث.

(٣) تفسير الثعلبي ١٦١/٤، والكشاف ٥٠٠/٢ عن أبي سعيد الخدري موقوفاً.

(٤) في الإملاء ١٠٩/٢.

والآيات: هي المعجزات الظاهرة على أيدي الأنبياء، والصُّحفُ الإلهية المُنزلة عليهم.

﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا ﴿١٧﴾ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا ﴿١٨﴾ قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مِدَادًا ﴿١٩﴾ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مُثَلِّمٌ يُوحَى إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَحْدٌ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ ۚ إِنَّهُ كَانَ يُخَالِفُ ۝﴾

لَمَّا ذَكَرَ تَعَالَى مَا أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ ذَكَرَ مَا أَعَدَّ لِلْمُؤْمِنِينَ، وفي الصحيح: «جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ أَرْبَع: ثِنْتَانِ مِنْ ذَهَبٍ، حُلِيِّهُمَا وَأَنْثِيَّتُهُمَا وَمَا فِيهِمَا، وَثِنْتَانِ مِنْ فِضَّةٍ، حُلِيِّهُمَا وَأَنْثِيَّتُهُمَا وَمَا فِيهِمَا»^(١). وفي حديث عباد: «الفردوس أعلاها»^(٢) يعني أعلى الجنة. قال قتادة: وربوتها^(٣)، ومنها تُفَجَّرُ أَنْهَارُ الْجَنَّةِ. وقال أبو هريرة: جَبَلٌ تَتَفَجَّرُ مِنْهُ أَنْهَارُ الْجَنَّةِ^(٤). وفي حديث أبي أمامة: «الفردوسُ سُرَّةُ الْجَنَّةِ»^(٥). وقال مجاهد: الفردوس: البستان بالرومية^(٦). وقال كعب والضحاك: جنات الفردوس: الأعتاب^(٧). وقال عبد الله^(٨) بن الحارث بن كعب: إِنَّهُ جَنَاتُ الْكَرُومِ

(١) هو بهذا اللفظ في تفسير الثعلبي ١٦٢/٤، وزاد المسير ١٩٩/٥ من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه. وأخرجه هكذا أحمد (١٩٧٣١)، والطبري ٤٣٤/١٥، وغيرهما.

وأخرجه البخاري (٤٨٧٨)، ومسلم (١٨٠)، وأحمد (١٩٦٨٢) بلفظ: «جَنَّتَانِ مِنْ فِضَّةٍ أَنْثِيَّتُهُمَا وَمَا فِيهِمَا، وَجَنَّتَانِ مِنْ ذَهَبٍ أَنْثِيَّتُهُمَا وَمَا فِيهِمَا» وليس فيه: «جَنَاتُ الْفِرْدَوْسِ أَرْبَع».

(٢) زاد المسير ١٩٩/٥. وأخرجه أحمد (٢٢٦٩٥)، والترمذي (٢٥٣١)، والطبري ٤٣٢/١٥-٤٣٣.

(٣) تفسير الثعلبي ١٦٢/٤، والمحور الوجيز ٥٤٦/٣، وأخرجه الطبري ٤٣١/١٥، والبيهقي ١٦٧/٩.

(٤) المحور الوجيز ٥٤٦/٣. وأخرجه البخاري (٢٧٩٠) عنه مرفوعاً ضمن حديث طويل.

(٥) تفسير الثعلبي ١٦٢/٤، وزاد المسير ١٩٩/٥. وأخرجه الطبراني في الكبير (٧٩٦٦)، والحاكم ٣٧/٢ من حديثه مرفوعاً. وأخرجه ابن أبي شيبة ١٤٨/١٣، والطبري ٤٣١/١٥ موقوفاً عليه. والسُّرَّة: الوسط.

(٦) زاد المسير ١٩٩/٥، وأخرجه الطبري ٤٣٢/١٥.

(٧) تفسير الثعلبي ١٦٢/٤، وزاد المسير ١٩٩/٥، وأخرجه ابن أبي شيبة ١٤٩/١٣، وهناد في الزهد (٥١)، وابن المبارك في الزهد (١٤٦٠)، والطبري ٤٣٢/١٥ عن كعب.

(٨) تحرف في النسخ سوى (زا) إلى: عبيد الله، والمثبت منها ومن المحور الوجيز ٥٤٦/٣، والكلام منه.

والأعناب خاصة من الثمار^(١). وقال المُبرّد: الفردوس فيما سمعتُ من كلام العرب: الشجر المُلْتَفُّ، والأغلب عليه العِنَب^(٢). وحكى الزجاج أنَّه الأودية التي تُنبتُ ضروباً من الثَّبت^(٣).

وهل هو عربيٌّ أو أعجميٌّ؟ قولان. وإذا قلنا: أعجميٌّ عَرَبٌ، فهل هو فارسيٌّ أو روميٌّ أو سريانيٌّ؟ أقوال. وقال حسان:

وإنَّ ثوابَ الله كلَّ مُوحَّدٍ جَنَّاتٍ من الفردوسِ فيها يُخلَّدُ^(٤)

قيل: ولم يُسمَعْ بالفردوس في كلام العرب إلَّا في هذا البيت بيتِ حسان، وهذا لا يصحُّ، فقد قال أمية بنُ أبي الصَّلْت:

كانتُ منازلُهُمْ إذ ذاك ظاهرةً فيها الفردائسُ ثمَّ القومُ والبصلُ^(٥)

الفردائس: جمع فردوس. والظاهر أنَّ معنى «جَنَّات الفردوس» بساتين حول الفردوس؛ ولذلك أضاف الجنات إليه، ويقال: كَرَمٌ مُفَرَّدَسٌ، أي: مُعرَّشٌ، وكذلك سُمِّيتِ الروضةُ التي دون اليمامة فردوساً؛ لاجتماع نخلها وتعريشها على أرضها، وفي دمشق باب الفردائس يخرج منه إلى البساتين.

و«نُزْلاً» يحتمل من التأويل ما احتمل قوله: «نُزْلاً» المتقدم^(٦).

ومعنى «جَوْلاً» أي: مُحوَّلاً إلى غيرها. قال ابن عيسى: هو مصدر كالعِوَج والصَّغَرِ^(٧).

قال الزمخشري^(٨): يقال: حالٌ عن مكانه جَوْلاً، كقوله: عادني حبُّها عوداً.

(١) أخرجه هناد في الزهد (٥١)، وابن المبارك في الزهد (١٤٦٠)، والطبري ٤٣٢/١٥.

(٢) زاد المسير ١٩٩/٥-٢٠٠.

(٣) معاني القرآن للزجاج ٢٣١/٢.

(٤) ديوان حسان ص ٩٢ (طبعة دار صادر).

(٥) ديوان أمية ص ٩٨، وفيه وفي تفسير القرطبي ٣٩٦/١٣: والقومان بدل ثم القوم.

(٦) في الآية (١٠٢) من هذه السورة.

(٧) تفسير الثعلبي ١٦٢/٤.

(٨) في الكشف ٥٠٠/٢.

يعني: لا مزيد عليها حتى تُنازِعَهُمْ أَنْفُسُهُمْ إلى أَجْمَعَ لأغراضهم وأمانيتهم، وهذه غاية الوصف؛ لأنَّ الإنسانَ في الدنيا في أيِّ نعيم كان فهو طامِعُ الظَّرْفِ إلى أرفع منه. ويجوز أن يُرادَ نفي التحوُّلِ وتأكيْدُ الخلود. انتهى.

وقال ابن عطية: والجَوْلُ بمعنى التحوُّل. قال مجاهد: مُتَحَوِّلًا. وقال الشاعر:

لِكُلِّ دَوْلَةٍ أَجَلٌ ثُمَّ يُنَاحُ لَهَا جَوْلٌ
وكأنه اسمُ جمع، وكأنَّ واحدَه حَوالَة. وفي هذا نظر. وقال الزجاج عن قوم: هي بمعنى الحيلة في التَّنَقُّل. وهذا ضعيفٌ مُتَكَلِّفٌ^(١).

﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ﴾ قيل: سبب نزولها أنَّ اليهود قالوا للرسول ﷺ: كيف ترعُمُ أنَّكَ نبيُّ الأممِ كُلِّها ومبعوثُ إليها، وأنَّكَ أُعْطِيتَ ما يحتاجه الناسُ من العلمِ وأنتَ مُقَصِّرٌ قد سُنِلْتَ عن الرُّوحِ فلم تُجِبْ فيه؟ فنزلت مُعَلِّمَةً بِاتِّسَاعِ مَعْلُومَاتِ اللَّهِ، وأنها غيرُ مُتَنَاهِيَةٍ، وأنَّ الوقوفَ دونها ليس بِبِدْعٍ ولا نَكِيرٍ، فعَبَّرَ عن هذا بتمثيل ما يستكشرونه، وهو قوله: ﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ﴾. وقيل: قال حُيَيِّ بن أخطب: في كتابكم: ﴿وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ [البقرة: ٢٦٩]، ثُمَّ تَقْرَؤُونَ: ﴿وَمَا أَوْتِيْتُمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [الإسراء: ٨٠]، فنزلت، يعني أنَّ ذلك خيرٌ كثيرٌ، ولكنه قطرةٌ من بحر كلمات الله^(٢).

﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ﴾ أي: ماء البحر ﴿يَدَاكَ﴾: وهو ما تُمَدُّ به الدَّوَاءُ من الحبر، وما يُمَدُّ به السَّراج من السَّليط. ويقال: السماءُ مِدَادُ الأرض. ﴿لِكَلِمَةٍ رَبِّي﴾ أي: مُعَدًّا لِكُتْبِ كَلِمَاتِ رَبِّي وهو علمُه وحكمته، وَكُتِبَ بِذَلِكَ المِدادُ ﴿لِنَفْثِ الْبَحْرِ﴾ أي: فني ماؤه الذي هو المِدادُ ﴿قَبْلَ أَنْ نَنْفَذَ﴾ الكلمات؛ لأنَّ كَلِمَاتِهِ تعالى لا يُمْكِنُ نَفَاذُها؛ لأنها لا تَتَنَاهَى، والبحرُ يَنْفَذُ؛ لأنَّه متناهٍ ضرورةً، وليس بِبِدْعٍ أن أَجْهَلَ شيئاً

(١) المحرر الوجيز ٥٤٦/٣، والبيت هكذا وجدته فيه، وفي النسخ، وفي الدر المصون ٥٥٧/٧، ولم أجد قائله. وكلام الزجاج في معاني القرآن له ٣/٣١٥ بنحوه.

(٢) تفسير الثعلبي ١٦٢/٤، والمحرر الوجيز ٥٤٦/٣، والكشاف ٥٠١/٢، وما بعده منه ببعضه. ومن قوله: يعني أن ذلك... إلى هنا ليس في (١)، وهو في الكشاف.

من معلوماته، وإنّما أنا بشرٌ مثلكم لم أعلم إلا ما أوحى إليّ به وأعلمتُ.

وقرأ الجمهور: «مداداً لكلمات ربّي». وقرأ عبد الله، وابن عباس، والأعمش، ومجاهد، والأعرج، والحسن، والمنقري عن أبي عمرو: «مداداً لكلمات ربّي»^(١).

وقرأ الجمهور: «تَنفَذَ» بالتاء من فوق. وقرأ حمزة، والكسائي، وعمر بن عُبيد، والأعمش، وطلحة، وابن أبي ليلى: بالياء^(٢).

وقرأ السلمي: «أَن تَنفَذَ» بالتشديد على تَفَعَّلَ على الماضي، وجاء كذلك عن عاصم وأبي عمرو^(٣)، فهو مطاوعٌ من نَفَذَ مشدداً، نحو: كَسَرْتُهُ فتكسّر، وفي قراءة الجماعة مُطَاوَعٌ لَأَنفَذَ.

وجواب: «لو» محذوف؛ لدلالة المعنى عليه، تقديره: لنفَذَ.

وقرأ الجمهور: «بمثله مَدَدَاً» بفتح الميم والdal بغير ألف، والأعرج بكسر الميم^(٤).

وانتصب «مدداً» على التمييز عن مثله^(٥)، كقوله:

فإنَّ الهوى يكفيكَ مثلهُ صبراً^(٦)

وقرأ ابن مسعود، وابن عباس، ومجاهد، والأعمش بخلاف، والتيمي، وابن مَحْيَصَن، وحُميد، والحسن في رواية، وأبو عمرو في رواية، وحفص في رواية: «بمثله مَدَدَاً» بألف بين الدالين وكسر الميم^(٧).

(١) المحرر الوجيز ٥٤٧/٣ دون قراءة الحسن والمنقري عن أبي عمرو، وزاد المسير ٢٠١/٥ عن الحسن والأعمش. والمشهور في قراءة أبي عمرو: «مداداً» مثل باقي السبعة.

(٢) السبعة ص ٤٠٢، والتيسير ص ١٤٦، وينظر المحرر الوجيز ٥٤٧/٣.

(٣) المشهور عنهما مثل قراءة الجمهور: «تَنفَذَ».

(٤) قراءة الأعرج في القراءات الشاذة ص ٨٢، والكشاف ٥٠١/٢.

(٥) إملاء ما منَّ به الرحمن ١٠٩/٢.

(٦) لم أقف على قائله، وصدّره كما في اللسان (ظن): فَإِنْ خِفْتَ يوماً أَنْ تَلِجَ بِكَ الهوى.

(٧) القراءات الشاذة ص ٨٢، والمحتسب ٣٥/٢: عن ابن مسعود، وابن عباس، ومجاهد، والأعمش، وزاد في المحتسب: عن سليمان التيمي. والقراءة المشهورة عن أبي عمرو وحفص: «مدداً» مثل قراءة الجمهور.

قال أبو الفضل الرازي: ويجوز أن يكون نصبه على المصدر، بمعنى: ولو أمددناه بمثله إمداداً، ثُمَّ نَابَ المَدَدُ مَنَابَ الإمداد، مثل: أنبتكم نباتاً^(١).

وفي قوله: ﴿بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ﴾ إعلام بالبشرية والمماثلة في ذلك، لا أدعي أنني مَلَكٌ يُوحى إليَّ - أي: عليّ - إنما هو مستند إلى وحي ربي.

ونبه على الوجدانية؛ لأنهم كانوا كفاراً بعبادة الأصنام، ثُمَّ حَضَّ على ما فيه النجاة.

و«يرجو» بمعنى: يطمع، و«لقاء ربه» على تقدير محذوف، أي: حُسْنُ لِقَاءِ رَبِّهِ. وقيل: «يرجو» أي: يخاف سوء لقاء ربه، أي: لقاء جزاء ربه، وَحَمَلُ الرجاء على بابه أجود لبسط النفس إلى إحسان الله تعالى.

ونهى عن الإشراك بعبادة الله تعالى.

وقال ابن جبير: لا يُرائي في عمله، فلا يبتغي إلا وجه ربه خالصاً لا يخلط به غيره^(٢).

قيل: نزلت في جُنْدَب بن زهير، قال لرسول الله ﷺ: إِنِّي أَعْمَلُ الْعَمَلَ لِلَّهِ، فَإِذَا أَطْلَعَ عَلَيْهِ سَرْنِي. فقال: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبَلُ مَا شُورِكَ فِيهِ»^(٣).

وروي أنه قال: «لك أجران، أجر السر، وأجر العلانية»، وذلك إذا قصد أن يُقْتَدَى به^(٤).

(١) نص الآية: ﴿وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا﴾، وهي في سورة نوح، الآية (١٧).

(٢) النكت والعيون ٣/٣٥٠، وزاد المسير ٥/٢٠٣، ومجمع البيان ١٦/٢١٧.

(٣) تفسير الثعلبي ٤/١٦٢-١٦٣، وأسباب النزول للواحدي ص ٣٠٨، والكشاف ٢/٥٠١ عن ابن عباس.

(٤) الكشاف ٢/٥٠١، والحديث اختلف في إسناده كما سيأتي:

فأخرجه الترمذي (٢٣٨٤)، وابن ماجه (٤٢٢٦) من طريق سعيد بن سنان، عن حبيب بن أبي ثابت، عن أبي صالح ذكوان، عن أبي هريرة مرفوعاً. وسعيد بن سنان له أوهام.

وأخرجه الطبراني في الكبير ١٧/ (٧٢٣) من طريق يحيى الجُمَّانِي، عن سفيان الثوري، عن حبيب بن أبي ثابت، عن أبي صالح، عن أبي مسعود البصري مرفوعاً. والجُمَّانِي ضعيف.

وأخرجه أبو نعيم في الحلية ٨/ ٢٥٠ من طريق يوسف بن أسباط، عن سفيان الثوري، بمثل

وقال معاوية بن أبي سفيان: هذه آخِرُ آيةٍ نزلت من القرآن^(١).

وقرأ الجمهور: «ولا يُشْرِكْ» بياء الغائب، كالأمر في قوله: «فَلْيَعْمَلْ». وقرأ أبو عمرو في رواية الجُعْفِي عنه: «ولا تُشْرِكْ»^(٢) بالتاء خطاباً للسامع، والتفاتاً من ضمير الغائب إلى ضمير المخاطب، وهو المأمور بالعمل الصالح، ثم عاد إلى الالتفات من الخطاب إلى الغيبة في قوله: «بربه» ولم يأت التركيب «بربك» إيداناً بأنَّ الضميرين لمدلول واحد، وهو «مَنْ» في قوله: ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا﴾.

= إسناده سابقه إلا أنه قال: عن أبي ذر، بدل: أبي مسعود. ثم قال: والمحفوظ عن الثوري، عن حبيب، عن أبي صالح، مرسل.

وأخرجه البغوي في شرح السنة (٤١٤١) من طريق سعيد بن بشير، عن الأعمش، عن أبي صالح، عن أبي هريرة مرفوعاً. قال الترمذي: أصحاب الأعمش لم يذكروا فيه: عن أبي هريرة.

قال أبو حاتم فيما نقل عنه ابنه في العلل ١/١٠١-١٠٢: الصحيح عندي مرسل. ومثله قال الدارقطني في العلل ٨/١٨٣-١٨٤.

وروايتا الثوري والأعمش المرسلتان في التاريخ الكبير ٢/٢٢٧-٢٢٨.

(١) تفسير الثعلبي ٤/١٦٤، والنكت والعيون ٣/٣٥٠، والمححر الوجيز ٣/٥٤٧، وزاد المسير ٥/٢٠٣. وأخرجه الطبري ١٥/٤٤١-٤٤٢، والطبراني في الكبير ١٩/٩٢١. وتعبه ابن كثير في تفسيره فقال: وهذا أثرٌ مشكل، فإن هذه الآية آخر سورة الكهف، والكهف كلها مكية، ولعلَّ معاوية أراد أنه لم ينزل بعدها آيةٌ تنسخها ولا تغير حكمها، بل هي مثبتة محكمة، فاشتبه ذلك على بعض الرواة، فروى بالمعنى على ما فهمه، والله أعلم.

(٢) المشهور عن أبي عمرو مثل قراءة الجمهور.

سورة مريم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿كَهَيِّصَ ① ذَكَرَ رَحْمَتَ رَبِّكَ عَبْدُكَ زَكِرًا ②﴾ إِذْ نَادَىٰ رَبُّهُ يَدِّأْهُ خَفِيًّا ③
 قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي وَاشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا ④
 وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَأْيِكَ وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا ⑤ يَرِنُ
 وَرِثٌ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ وَأَجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا ⑥ يَرْكَرِيَّا ⑦ إِنَّا نَبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ اسْمُهُ يَحْيَىٰ لَمْ
 نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا ⑧ قَالَ رَبِّ أَنَّىٰ يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا وَقَدْ
 بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا ⑨ قَالَ كَذَٰلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَىٰ هَيْئٍ وَقَدْ خَلَقْنَاكَ مِنْ قَبْلُ
 وَلَمْ تَكُ شَيْئًا ⑩ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً قَالَ آيَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَ لَيَالٍ
 سَوِيًّا ⑪ فَفَرَجَ عَلَىٰ قَوْمِهِ مِنَ الْغَحَرِ ⑫ وَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بِكُرَّةٍ وَعَشِيًّا ⑬ يَبْحَثُ
 خِزِّ الْكِتَابِ بِقُوَّةٍ وَآيَاتُهُ الْمَكْمُ صَبِيًّا ⑭ وَحَنَانًا مِنْ لَدُنَّا وَزَكَاةً وَقَاةً نَقِيًّا ⑮ وَبَرًّا
 بِوَالِدَيْهِ وَلَمْ يَكُنْ جَبَّارًا عَصِيًّا ⑯ وَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا ⑰
 وَذَكَرَ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ اتَّخَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا ⑱ فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا
 فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ⑲ قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ نَقِيًّا
 ⑳ قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا ㉑ قَالَتْ أَنَّىٰ يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ
 يَمَسِّنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا ㉒ قَالَ كَذَٰلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَىٰ هَيْئٍ وَلَنَجْعَلَ لَآيَةً لِلنَّاسِ
 وَرَحْمَةً مِنَّا وَكَانَتْ أَمْرًا مَقْضِيًّا ㉓ فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَذَتْ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا ㉔ فَجَاءَهَا
 الْمَخَاضُ إِنَّ يَجْعَ الْخَلَّةَ قَالَتْ يَلَيْتَنِي مِثُّ قَبْلِ هَٰذَا وَكُنْتُ نَسِيًّا مَدِينًا ㉕ فَنَادَاهَا مِنْ

تَحْنِيهَا أَلَّا تَحْزَنِي قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا ﴿٢٤﴾ وَهَرَوَى إِلَيْكَ يَجْمَعُ الْخَلْقَ تَسْقِطُ عَلَيْكَ رَطْبًا جَنِيًّا ﴿٢٥﴾ فَكُلِي وَاشْرَبِي وَقَرِّي عَيْنًا فَإِمَّا تَرَيَنَّ مِنَ الْبَشَرِ لَكِدًا فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ أُكَلِّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا ﴿٢٦﴾ فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ قَالُوا يَمْرُؤُا لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا فَرِيًّا ﴿٢٧﴾ يَتَأَخَتِ هُنُودٌ مَا كَانَ أَبُوكِ أَمْرًا سَوِيًّا وَمَا كَانَتْ أُمُّكِ بَغِيًّا ﴿٢٨﴾ فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْأَمْهِدِ صَبِيًّا ﴿٢٩﴾ قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ ءَاتَنِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا ﴿٣٠﴾ وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ وَأَوْصَانِي بِالْصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا ﴿٣١﴾ وَبَرًّا بِوَالِدِي وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَقِيًّا ﴿٣٢﴾ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا ﴿٣٣﴾ ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ ﴿٣٤﴾ مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَنَهُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٣٥﴾ وَإِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿٣٦﴾ فَأَخْلَفَ الْآخَرَاءُ مِنْ بَيْنِهِمْ قَوْلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ مَّشْهَدٍ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿٣٧﴾ أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُوتُنَا لَكِنِ الظَّالِمُونَ الْيَوْمَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٣٨﴾ وَأَنذَرَهُمْ يَوْمَ الْمُنْصَرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٣٩﴾ إِنَّا نَحْنُ رَبُّ الْأَرْضِ وَمَنْ عَلَيْهَا وَإِنَّا يُرْحَمُونَ ﴿٤٠﴾ وَادْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِذْ كَانَ صَدِيقًا نَبِيًّا ﴿٤١﴾ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَأْتِ بِكَ إِلَهُ مِمَّا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا ﴿٤٢﴾ يَأْتِ بِكَ إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْإِلَهِ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي أَهْلَكَ صِرَاطًا سَوِيًّا ﴿٤٣﴾ يَأْتِ بِكَ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا ﴿٤٤﴾ يَأْتِ بِكَ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا ﴿٤٥﴾ قَالَ أَرَأَيْتَ أَنْتَ عَنْ إِلَهِي يَتَّبِعُهُمْ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ لَأَرْجُمَنَّكَ وَأَهْجُرَنِي مَلِيًّا ﴿٤٦﴾ قَالَ سَلِمْتُ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا ﴿٤٧﴾ وَأَعَزَّلْتُكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَأَدْعُوا رَبِّي عَسَىٰ أَلَّا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا ﴿٤٨﴾ فَلَمَّا آعَزَّهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُمْ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَكُلًّا جَعَلْنَا نَبِيًّا ﴿٤٩﴾ وَوَهَبْنَا لَهُمْ مِنْ رَحْمَتِنَا وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا ﴿٥٠﴾ ﴿٥١﴾

اشتعال النار: تفرقها في التها بها، فصارت شعلاً. وقيل: شعاع النار. المفردات

الشَّيْب: معروف، شاب شعره: ابيضَّ بعدما كان بلونٍ غيره.

المخاض: اشتداد وجع الولادة والطلق^(١).

الجذع: ما بين الأرض التي فيها الشجرة منها وبين متشعب الأغصان، ويقال

(١) المحرر الوجيز ١٠/٤، وزاد المسير ٢٢٠/٥.

للغصن أيضاً: جِذْع، وجمعه أَجْدَاع في القِلة، وجذوع في الكثرة.

السَّريُّ: المرتفعُ القَدْر، يُقال: سَرَوْ يَسْرُو، ويُجمَعُ على سَراة بفتح السين وسُرواء، وهما شاذان فيه، وقياسه أَفْعلاء.

والسريُّ: النهر الصغير^(١)؛ لأنَّ الماء يسري فيه^(٢)، ولأَمِّه ياءٌ كما أنَّ لَامَ ذلك واوٌ، وقال لييد:

فَتَوَسَّطَا عُرْضَ السَّريِّ فَصَدَّعا مَسْجُورَةً مُتْجَاوِراً قَلَامُهَا^(٣)
أي: جدولاً.

الهزُّ: التحريك^(٤).

الرُّطب معروف، واحده رُطْبَة، وَجُمِعَ شاذّاً على أرطاب، كَرُبْع وأرباع^(٥)، وهو ما قُطِعَ قبل أن يشتدَّ وَيَبَسَّ.

الجَنِيُّ: ما طابَ وَصَلَحَ للاجتناء^(٦). وقال أبو عمرو بن العلاء: لم يجفَّ ولم يَبَسَّ. وقيل: الجَنِيُّ: ما تَرَطَّبَ من البُسْرِ^(٧). وقال الفراء: الجَنِيُّ والمَجْنِيُّ واحد^(٨). وعنه^(٩): الجَنِيُّ: المَقْطُوع.

قُرَّة العين مأخوذٌ من القَرِّ، يُقال: دَمَعُ الفرح باردُ اللَّمس، ودَمَعُ الحُزْنِ سَخِنُ اللَّمس^(١٠).

(١) الصحاح (سرا).

(٢) تفسير القرطبي ٣٤٣/١٣.

(٣) ديوان لييد ص ٣٠٧، وقال شارحه: العُرْض: الناحية. مسجورة: مملوءة يعني عيناً. القَلَام: نبت، وقيل: القصب.

(٤) الصحاح (هزز).

(٥) الصحاح (رطب).

(٦) المحرر الوجيز ١٢/٤.

(٧) النكت والعيون ٣٦٧/٣.

(٨) معاني القرآن للفراء ١٦٦/٢.

(٩) في تفسير القرطبي ٤٣٥/١٣: وعن غير الفراء.

(١٠) المحرر الوجيز ١٢/٤.

وقال أبو تمام:

فَأَمَّا عِيُونَ الْعَاشِقِينَ فَأَسْخَنَتْ وَأَمَّا عِيُونَ الشَّامِتِينَ فَقَرَّتْ^(١)
وقريش تقول: قَرَرْتُ به عيناً، وقَرَرْتُ بالمكان أَقَرُّ، وأهل نجد: قَرَرْتُ به عيناً
[أَقَرُّ] بالكسر^(٢).

الْفَرِيُّ: العظيم من الأمر^(٣)، يُسْتَعْمَلُ فِي الْخَيْرِ وَفِي الشَّرِّ، وَمِنْهُ فِي وَصْفِ
عمر: «فَلَمْ أَرَ عَبْقَرِيًّا يَفْرِي فَرِيَّهُ»^(٤) وَالْفَرِيُّ: الْقَطْعُ^(٥). وَفِي الْمَثَلِ: جَاءَ يَفْرِي
الْفَرِيُّ، أَي: يَعْمَلُ عَظِيمًا مِنَ الْعَمَلِ قَوْلًا أَوْ فِعْلًا^(٦). وَقَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ^(٧): الْفَرِيُّ:
الْبَدِيعُ، وَهُوَ مِنْ فَرَى الْجِلْدِ.

الإشارة معروفة، تكون باليد والعين والشوب والرأس والفم، وأشار أَلْفُهُ مَنْقَلَبَةً
عن ياء، يقال: يُشَايِرُنَا الْهَلَالَ، لِلْمُفَاعَلَةِ. وَقَالَ كُثَيْبٌ:

فَقُلْتُ وَفِي الْأَحْشَاءِ دَاءٌ مُخَايِرٌ أَلَّا حَبْذَا يَا عَزُّ ذَاكَ التَّشَايِرُ^(٨)

* * *

﴿كَهَبَعَصَ ① ذَكَرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدُهُ زَكَرِيَّا ② إِذْ نَادَى رَبَّهُ يَدَّاءُ خَفِيًّا ③
④ قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي وَاشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا
⑤ وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَأْيِكَ وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا
⑥ بَرِّئْتُ مِنَ آلِ يَعْقُوبَ وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا ⑦ يَنْزَكَرِيَّا إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ

(١) ديوان أبي تمام ٣٠٠/١.

(٢) تفسير الطبري ٥١٦/١٥، وما بين حاصرتين منه.

(٣) تهذيب اللغة ٢٤٠/١٥ عن الفراء، والنكت والعيون ٣/٣٦٨ عن مجاهد وقتادة والسدي.

(٤) أخرجه البخاري (٣٦٣٤)، ومسلم (٢٣٩٣)، وأحمد (٤٨١٤) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما.

وأخرجه البخاري - أيضاً - (٣٦٣٤)، وأحمد (٨٢٣٩) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه. وهو في

صحيح مسلم (٢٣٩٢) بنحوه.

(٥) تفسير القرطبي ٤٤١/١٣.

(٦) المحرر الوجيز ١٣/٤، وهو في مجمع الأمثال ١٣/٤.

(٧) في الكشف ٥٠٧/٢-٥٠٨.

(٨) سلف عند تفسير الآية (٢٣٣) من سورة البقرة.

أَسْمُهُ يَتَّخِذُ لَمْ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا ﴿٧﴾ قَالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَكَانَتِ
 آمْرَأَتِي عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا ﴿٨﴾ قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَى هَيْنٍ
 وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا ﴿٩﴾ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً قَالَ ءَايَتُكَ إِلَّا
 تُكَلِّمُ النَّاسَ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا ﴿١٠﴾ فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ أَنْ
 سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا ﴿١١﴾ يَبْتَغِي خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ وَءَاتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا ﴿١٢﴾ وَحَنَانًا مِّنَ
 لَّدُنَّا وَزَكَاةً وَكَانَ تَقِيًّا ﴿١٣﴾ وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ وَلَمْ يَكُنْ جَبَّارًا عَصِيًّا ﴿١٤﴾ وَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ
 وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا ﴿١٥﴾ ﴿١٦﴾

هذه السورة مكيّة كالسورة التي قبلها. وقال مقاتل: إلا آية السجدة فهي
 مدنية^(١)، نزلت بعد مهاجرة المؤمنين إلى الحبشة.

ومناسبتها لما قبلها أنه تعالى ضَمَّنَ السورة قبلها قصصاً عجباً كقصّة أهل
 الكهف، وقصّة موسى مع الخضر، وقصّة ذي القرنين. وهذه السورة تضمّنت
 قصصاً عجباً؛ من ولادة يحيى بين شيخ فاني وعجوز عاقرة، وولادة عيسى من غير
 أب، فلما اجتمعا في هذا الشيء المستغرب ناسب ذكر هذه السورة بعد تلك.

وتقدّم الكلام في أول «البقرة» على هذه الحروف المقطّعة التي في فواتح السور
 بما يُوقَفُ عليه هناك.

و«ذُكِّرُ» خبر مبتدأ محذوف، أي: هذا المثلّو من^(٢) القرآن ذُكِّر. وقيل: «ذُكِّرُ»
 خبر لقوله: «كهيعص»، وهو مبتدأ. ذُكِّرَ الفراء^(٣). قيل: وفيه بُعْدٌ؛ لأنّ الخبر هو
 المبتدأ في المعنى، وليس في الحروف المقطّعة ذُكِّرَ الرحمة، ولا في ذُكِّرَ الرحمة
 معناها. وقيل: «ذُكِّرُ» مبتدأ، والخبر محذوف تقديره: فيما يُتلى عليك ذُكِّر.

وقرأ الجمهور: «كاف» بإسكان الفاء. ورؤي عن الحسن ضمّها^(٤). وأمال نافع
 «ها» و«يا» بين اللّفظين، وأظهر دال صاد عند ذال «ذُكِّرُ»^(٥).

(١) زاد المسير ٢٠٤/٥.

(٢) بعدها في المطبوع والنسخ - سوى (زا) - زيادة كلمة: هذا.

(٣) في معاني القرآن له ١٦١/٢.

(٤) تفسير القرطبي ٤٠٥/١٣.

(٥) ينظر السبعة ص ٤٠٦، والتيسير ص ١٤٧-١٤٨، والمحور الوجيز ٤-٣/٤.

وقرأ الحسن بضمّ الهاء، وعنه أيضاً ضمّ الياء وكسر الهاء^(١)، وعن عاصم ضمّ الياء، وعنه كسرهما^(٢)، وعن حمزة فتح الهاء وكسر الياء^(٣).

قال أبو عمرو الداني: معنى الضمّ في الهاء والياء: إشباع التفخيم، وليس بالضمّ الخالص الذي يوجب القلب^(٤).

وقال أبو الفضل عبد الرحمن بن أحمد بن الحسن المقرئ الرازي في كتاب «اللوامح في شواذّ القراءات»: خارجه عن الحسن: «كاف» بضمّ الكاف، ونصر بن عاصم عنه بضمّ الهاء، وهارون بن موسى العتكي عن إسماعيل عنه بالضمّ. وهذه الثلاث مترجم عليها بالضمّ وليس مضمومات المحال في الحقيقة؛ لأنهن لو كن كذلك لوجب قلب ما بعدهن من الألفات واوات، بل نُحيث هذه الألفات نحو الواو على لغة أهل الحجاز، وهي التي تُسمّى ألف التفخيم بضدّ الألف المُمالة، فأشبهت الفتحات التي تولدت منهنّ الضمّات، وهذه الترجمة كما ترجموا عن الفتحة المُمالة المُقرّبة من الكسرة بكسرة؛ لتقريب الألف بعدها من الياء. انتهى.

وقرأ أبو جعفر بتقطيع هذه الحروف وتخليص بعضها من بعض فرقاً بينها وبين ما اتلف من الحروف، فيصير أجزاء الكلّم، فاقتضين إسكان آخرهنّ.

وأظهر الأكثرون دالّ صاد عند ذالٍ «ذُكّر»، وأدغمها أبو عمرو.

وقرأ حفص عن عاصم وفرقة بإظهار النون من عين، والجمهور على إخفائها.

وقرأ الحسن، وابن يَعْمَر: «ذُكَّر» فعلاً ماضياً، «رحمة» بالنصب. وحكاة أبو الفتح^(٥)، وذكره الزمخشري^(٦) عن الحسن، أي: هذا المتلو من القرآن ذُكِّرُ رحمة ربك.

(١) المحرر الوجيز ٤/٤، وقراءة ضم الهاء في القراءات الشاذة ص ٨٣.

(٢) الكشف ٥٠٢/٢، والمشهور عنه مثل قراءة الجمهور.

(٣) السبعة ص ٤٠٦، والتيسير ص ١٤٧.

(٤) المحرر الوجيز ٤/٤.

(٥) في المحتسب ٣٧/٢، لكن دون ذكر ابن يعمر، وذكرها عنه ابن خالويه كما سيأتي.

(٦) في الكشف ٥٠٢/٢.

وذكر الدّاني عن ابن يَعمَر «ذَكَرَ» فعلَ أمرٍ من التذكير، «رحمةً» بالنصب، و«عبدَه» نصب بالرحمة، أي: ذَكَرَ أَنَّ رحمةَ رَبِّكَ عبدَه^(١).

وذكر صاحب «اللوامح» أَنَّ «ذَكَرَ» بالتشديد ماضياً عن الحسن باختلاف، وهو صحيحٌ عن ابن يَعمَر، ومعناه: أَنَّ المثلَّو - أي القرآن - ذَكَرَ برحمةِ رَبِّكَ، فلمَّا نزع الباء انتصب.

ويجوز أن يكون معناه: إِنَّ القرآنَ ذَكَرَ الناسَ تذكيراً أَنَّ رَحِمَ الله عبدَه، فيكونُ المصدِرُ عاملاً في «عبدَه زكريا»؛ لأنَّه ذَكَرَهم بما نَسُوهُ من رحمة الله، فتجدد عليهم بالقرآن وتزوله على النبي ﷺ.

ويجوز أن يكون «ذَكَرَ» على المضى مُسَدِّداً إلى الله سبحانه.

وقرأ الكلبي: «ذَكَرَ» على المضى خفيفاً من الذَّكر، «رحمةً رَبِّكَ» بنصب التاء، «عبدَه» بالرفع بإستاد الفعل إليه.

وقال ابن خالويه^(٢): «ذَكَرَ رحمةَ رَبِّكَ عبدَه» يحيى بن يَعمَر، و«ذَكَرَ» على الأمر عنه أيضاً. انتهى.

و«إِذْ» ظرف العامل فيه؛ قال الحَوْفي: «ذَكَرُ». وقال أبو البقاء^(٣): «وإِذْ» ظرفٌ لـ«رحمة»، أو لـ«ذَكَرَ». انتهى.

ووصف «نداء» بالخفي؛ قال ابن جريج: لثلاً يُخالِطُه رياء. مقاتل: لثلاً يُعَابَ بطلب الولد في الكبر. قتادة: لأنَّ السرَّ والعلانية عنده تعالى سواء. وقيل: أسرَّه من موالیه الذين خافهم^(٤). وقيل: لأنَّه أمرٌ دُنْياويٌّ فأخفاه؛ لأنَّه إن أُجيبَ فذاك بُغْيَتُهُ، وإلَّا فلا يعرف ذلك أحد. وقيل: لأنَّه كان في جوف الليل^(٥). وقيل: لإخلاصه فيه، فلا يعلمه إلَّا الله. وقيل: لضعف صوتِه بسبب كِبَرِه، كما قيل:

(١) المحرر الوجيز ٤/٤.

(٢) في القراءات الشاذة ص ٨٣، وقراءة الكلبي فيه أيضاً.

(٣) في الإملاء ٢/١١٠.

(٤) الكشف ٥٠٢/٢ بنحوه.

(٥) المحرر الوجيز ٤/٤.

الشيخ صَوْنُهُ خُفَات، وَسَمِعُهُ تَارَات^(١). وقيل: لأن الإخفاء سُنَّةُ الأنبياء، والجمهور به يُعَدُّ من الاعتداء، وفي التنزيل: ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُنْتَدِبِينَ﴾ [الأعراف: ٥٥]. وفي الحديث: «إِنَّكُمْ لَا تَدْعُونَ أَصَمًّا وَلَا غَائِبًا»^(٢).

﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي﴾ هذه كيفية دعائه وتفسير ندائه.

وقرأ الجمهور: «وَهَنَ» بفتح الهاء. والأعمش بكسرها^(٣). وقرئ بضمها، لغات ثلاث، ومعناه: ضَعُفَ. وَأَسْنَدَ الْوَهْنُ إِلَى الْعَظْمِ؛ لِأَنَّهُ عَمُودُ الْبَدَنِ، وَبِهِ قَوَامُهُ، وَهُوَ أَصْلُ بَنَانِهِ، فَإِذَا وَهَنَ تَدَاعَى^(٤) وَتَسَاقَطَتِ قُوَّتُهُ، وَلِأَنَّهُ أَشَدُّ مَا فِيهِ وَأَصْلَبُهُ، فَإِذَا وَهَنَ كَانَ مَا وَرَاءَهُ أَوْهَنَ، وَوَحَدَ الْعَظْمَ لِأَنَّهُ يَدُلُّ عَلَى الْجِنْسِ، وَقَصَدَ إِلَى أَنَّ هَذَا الْجِنْسَ الَّذِي هُوَ الْعَمُودُ وَالْقَوَامُ، وَأَشَدُّ مَا تَرَكَّبَ مِنْهُ الْجَسَدُ قَدْ أَصَابَهُ الْوَهْنُ، وَلَوْ جُمِعَ لَكَانَ قَصْدًا آخَرَ، وَهُوَ أَنَّهُ لَمْ يَهْنُ مِنْهُ بَعْضُ عِظَامِهِ، وَلَكِنْ كُلُّهَا^(٥). وقال قتادة: اشتكى سقوط الأضراس^(٦). قال الكرمانى: وكان له سبعون سنة. وقيل: خمس وسبعون. وقيل: خمس وثمانون. وقيل: ستون. وقيل: خمس وستون.

وَشَبَّ الشَّيْبَ يَشُوْاطُ النَّارَ فِي بَيَاضِهِ وَانْتِشَارِهِ فِي الشَّعْرِ وَقُشُوْهُ فِيهِ وَأَخْلَاهُ مِنْهُ كُلٌّ مَّاخِذٌ بِاشْتِعَالِ النَّارِ، ثُمَّ أَخْرَجَهُ مَخْرَجَ الاسْتِعَارَةِ، ثُمَّ أَسْنَدَ الْإِشْتِعَالَ إِلَى مَكَانِ الشَّعْرِ وَمَنْبِتِهِ وَهُوَ الرَّأْسُ، وَأَخْرَجَ الشَّيْبَ مَمَيَّزًا وَلَمْ يَضْفِ الرَّأْسَ، اِكْتِفَاءً بِعِلْمِ الْمُخَاطَبِ أَنَّهُ رَأْسُ زَكَرِيَّا، فَمِنْ ثَمَّ فَصَّحَتْ هَذِهِ الْجُمْلَةُ وَشَهِدَ لَهَا بِالْبَلَاغَةِ. قَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ^(٧)، وَإِلَى هَذَا نَظَرَ ابْنُ دُرَيْدٍ فَقَالَ:

وَاشْتَعَلَ الْمُبْيِضُ فِي مُسْوَدِّهِ مِثْلَ اشْتِعَالِ النَّارِ فِي جَزَلِ الْغَضَا^(٨)

(١) الكشف ٥٠٢/٢.

(٢) أخرجه البخاري (٢٩٩٢)، ومسلم (٢٧٠٤)، وأحمد (١٩٥٢٠) من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه. وقوله: «ادْعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ».

(٣) المحرر الوجيز ٤/٤.

(٤) بعدها في النسخ سوى (١): ما وراءه.

(٥) الكشف ٥٠٢/٢.

(٦) الوسيط ٣/١٧٥، وتفسير البغوي ٣/١٨٨.

(٧) في الكشف ٥٠٢/٢.

(٨) ينظر شرح مقصورة ابن دريد للخطيب التبريزي ص ٣.

وبعضه أعرب «شيئاً» مصدرأ، قال: لأنَّ معنى «واشتعل الرأسُ»: شاب، فهو مصدرٌ من بمعنى. وقيل: هو مصدر في موضع نصبٍ على الحال، واشتعل الرأسُ استعارةُ المحسوسِ للمحسوسِ، إذ المُستعارُ منه النارُ، والمُستعارُ له الشيبُ، والجامعُ بينهما الانبساطُ والانتشارُ.

﴿وَلَمْ أَكُنْ﴾ نفِيٌّ فيما مضى، أي: ما كنتُ ﴿يَدْعَاكَ رَبِّ شَقِيًّا﴾ ﴿١﴾ بل كنتُ سعيداً موقفاً؛ إذ كنتُ تُجيبُ دعائي، فأستدُّ بذلك. فعلى هذا الكافُ مفعول. وقيل: المعنى: بدعائك إلى الإيمان شقيًّا، بل كنتُ ممَّن أطاعكَ وَعَبَدَكَ مخلصاً، فالكافُ على هذا فاعل، والأظهرُ الأول؛ شكراً لله تعالى بما سلف إليه من إنعامه عليه، أي: قد أحسنتُ إليَّ فيما سلف، وسعدتُ بدعائي إِيَّاكَ، فالإنعامُ يقتضي أن تُجيبني آخرأ كما أجبتني أولاً^(١).

وروي أنَّ حاتماً الطائيَّ أتاه طالبُ حاجة، فقال: أنا أحسنتُ إليك وقتَ كذا. فقال حاتم: مرحباً بالذي توسَّلَ بنا إلينا. وقضى حاجته.

﴿وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي﴾ الموالي: بنو العمِّ والقراية الذين يلون بالنسب^(٢). قال الشاعر:

مهلاً بني عمِّنا مهلاً موالينا لا تنبشوا بيننا ما كان مدفوناً^(٣)
وقال لييد:

ومولَى قَدْ دَفَعْتُ الضَّيْمَ عَنْهُ وَقَدْ أَمْسَى بِمَنْزِلَةِ الْمَضِيمِ^(٤)

وقال ابن عباس ومجاهد وقتادة وأبو صالح: الموالي هنا هم^(٥): الكلالة؛

(١) أحكام القرآن لابن العربي ١٢٣٩/٣، والكشاف ٥٠٢/٢.

(٢) زاد المسير ٢٠٧/٥.

(٣) قائله الأخضر اللّهي، واسمه الفضل بن عباس بن عتبة بن أبي لهب بن عبد المطلب، والبيت في الكامل للمبرد ١٤١٠/٣، والمؤتلف والمختلف للأمدي ص ٤١، ومعجم الشعراء للمرزباني ص ١٧٨.

(٤) ديوان لييد ص ١٠١.

(٥) كلمة: «هم» من (زا)، وأخرجه عنهم الطبري ٤٥٥-٤٥٧، والكلام من المحرر الوجيز ٥-٤/٤.

خَافَ أَنْ يَرْتُوا مَالَهُ، وَأَنْ يَرِثَهُ الْكِلَالَةُ. وَرَوَى قَتَادَةُ وَالْحَسَنُ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: «يَرْحَمُ اللَّهُ أَخِي زَكَرِيَّا، مَا كَانَ عَلَيْهِ مَمَّنْ يَرِثُ مَالَهُ؟!»^(١). وَقَالَتْ فَرَقَةُ: إِنَّمَا كَانَ مَوَالِيَهُ مُهْمِلِينَ الدِّينَ، فَخَافَ بِمَوْتِهِ أَنْ يَضِيعَ الدِّينُ، فَطَلَبَ وَلِيًّا يَقُومُ بِالَّذِينَ بَعْدَهُ^(٢). وَهَذَا لَا يَصِحُّ عَنْهُ؛ إِذْ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «نَحْنُ مُعَاشِرَ الْأَنْبِيَاءِ لَا نُورَثُ، مَا تَرَكْنَاهُ فَهُوَ صَدَقَةٌ»^(٣).

وَالظَّاهِرُ اللَّائِقُ بِزَكَرِيَّا عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ حَيْثُ هُوَ مُعَصُومٌ أَنَّهُ لَا يَطْلُبُ الْوَلَدَ لِأَجْلِ مَا يَخْلُفُهُ مِنْ حَطَامِ الدُّنْيَا، وَكَذَلِكَ قَوْلُ مَنْ قَالَ: إِنَّمَا خَافَ أَنْ تَنْقُطَ النُّبُوَّةُ مِنْ وَلَدِهِ وَتَرْجَعَ إِلَى عَصْبَتِهِ؛ لِأَنَّ ذَلِكَ إِنَّمَا يَضَعُهَا اللَّهُ حَيْثُ شَاءَ، وَلَا يَعْتَرِضُ عَلَى اللَّهِ فِيمَنْ شَاءَ وَاصْطَفَاهُ مِنْ عِبَادِهِ.

قَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ^(٤): كَانَ مَوَالِيَهُ - وَهُمْ عَصْبَتُهُ إِخْوَتُهُ وَبَنُو عَمِّهِ - شِرَارَ بَنِي إِسْرَائِيلَ، فَخَافَهُمْ عَلَى الدِّينِ أَنْ يُغَيِّرُوهُ، وَأَنْ لَا يُحْسِنُوا الْخِلَافَةَ عَلَى أُمَّتِهِ، فَطَلَبَ عَقِبًا صَالِحًا مِنْ صُلْبِهِ يُقْتَدَى بِهِ فِي إِحْيَاءِ الدِّينِ.

وَقَرَأَ الْجُمْهُورُ: «خَفَّتْ» مِنَ الْخَوْفِ.

وَقَرَأَ عُثْمَانُ بْنُ عَفَانَ، وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ، وَابْنُ عَبَّاسٍ، وَسَعِيدُ بْنُ الْعَاصِ، وَابْنُ يَعْفَرٍ، وَابْنُ جُبَيْرٍ، وَعَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ وَوَلَدَاهُ مُحَمَّدٌ وَزَيْدٌ، وَشُبَيْلُ بْنُ عَزْزَةَ، وَالْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ لِأَبِي عَامِرٍ: «خَفَّتِ» بَفَتْحِ الْخَاءِ وَالْفَاءِ مُشَدَّدَةً وَكُسْرٍ تَاءِ التَّأْنِيثِ «الْمَوَالِي» بِسُكُونِ الْيَاءِ^(٥)، وَالْمَعْنَى: انْقَطَعَ مَوَالِيٌّ وَمَاتُوا، فَإِنَّمَا طَلَبَ وَلِيًّا يَقُومُ بِالَّذِينَ.

(١) أَخْرَجَهُ الطَّبْرِيُّ ٤٥٩/١٥ وَ٤٦٠ عَنْهُمَا. وَأَخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ فِي تَفْسِيرِهِ ٣/٢ مِنْ طَرِيقِ قَتَادَةَ.

(٢) إِلَى هُنَا مِنَ الْمَحْرُورِ الْوَجِيزِ، وَهَذَا الْقَوْلُ ذَكَرَهُ بَنُحُوهُ الزَّجَاجُ فِي مَعَانِي الْقُرْآنِ لَهُ ٣٢٠/٢.

(٣) أَخْرَجَهُ - دُونَ قَوْلِهِ: «مُعَاشِرَ الْأَنْبِيَاءِ» - الْبُخَارِيُّ (٣٠٩٤)، وَمُسْلِمٌ (١٧٥٧) مِنْ حَدِيثِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. وَالْبُخَارِيُّ (٦٧٢٦)، وَمُسْلِمٌ (١٧٥٨) مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

(٤) فِي الْكَشَافِ ٥٠٢/٢.

(٥) الْقُرَآئَاتُ الشَّاذَّةُ ص ٨٣، وَالْمَحْتَسَبُ ٣٧/٢، وَالْمَحْرُورُ الْوَجِيزُ ٥/٤، وَزَادَ الْمَسِيرُ ٢٠٨/٥، وَمَجْمَعُ الْبَيَانِ ٧/١٦. وَالْمَشْهُورُ عَنْ أَبِي عَامِرٍ مِثْلُ قِرَاءَةِ الْجُمْهُورِ.

وقرأ الزُّهري: «خِفْتُ» من الخوف، «الموالي» بسكون الياء^(١).

وعلى قراءة «خِفْتُ» من الخوف يكون «من ورائي» أي: بعد موتي. وعلى قراءة «خَفْتُ» يحتمل أن يتعلّق «من ورائي» بـ «خَفْتُ» وهو الظاهر، فالمعنى: إنهم خَفُوا قُدَّامَهُ - أي: درجوا - فلم يبقَ منهم مَنْ له تَقَوٍّ واعتِضادٌ. وأن يتعلّق بالموالي، أي: قَلُّوا وعجزوا عن إقامة الدِّين. و«ورائي» بمعنى: خلفي ومن بعدي، فسأل ربّه تقويَتَهُمْ ومُظاهرتَهُمْ بوليّ يرزُقُهُ^(٢).

ورُوي عن ابن كثير: «من ورائي» مقصوراً، كعصاي^(٣).

وتقدّم شرح العاقر في «آل عمران»^(٤).

وقوله: ﴿مِن لَّدُنكَ﴾ تأكيدٌ لكونه وليّاً مرضيّاً، بكونه مضافاً إلى الله، وصادراً من عنده، أو أراد اختراعاً منك بلا سبب؛ لأنّي وامرأتي لا نصلح للولادة^(٥).

والظاهر أنّه طلب من الله تعالى أن يهبه وليّاً ولم يُصرّح بأن يكون ولداً؛ لبُعْدِ ذلك عنده لِكِبَرِهِ وكونِ امرأته عاقراً. وقيل: إنّما سأل الولد^(٦).

وقرأ الجمهور: «يَرِثُنِي وَيَرِثُ» برفع الفِغْلَيْنِ، صفةٌ للولي، فإن كان طلب الولدُ فوصفه بأن تكون الإجابة في حياته حتى يرثه؛ لئلا تكون الإجابة في الولد، لكن يُحْتَرَمُ^(٧) فلا يحصل ما قصّده.

وقرأ النّخويّان^(٨)، والزُّهري، والأعمش، وطلحة، واليزيدي، وابنُ عيسى

(١) زاد المسير ٢٠٨/٥، وتفسير الرازي ١٨٠/٢١.

(٢) الكشف ٥٠٢/٢.

(٣) القراءات الشاذة ص ٨٣، والمححر الوجيز ٥/٤، والكشاف ٥٠٢/٢. والمشهور عنه: «ورائي». ينظر السبعة ص ٤٠٧.

(٤) عند تفسير الآية (٤٠) منها.

(٥) الكشف ٥٠٢/٢.

(٦) المححر الوجيز ٥/٤.

(٧) المثبت من (ز١) والمححر الوجيز ٥/٤، وتفسير القرطبي ٤١٣/١٣، والكلام منهما. وفي باقي النسخ والمطبوع: «يحترمه» ونحوها.

(٨) هما الكسائي وأبو عمرو، وقراءتهما في السبعة ص ٤٠٧، والتيسير ص ١٤٨. وينظر إعراب القرآن للنحاس ٦/٣.

الأصبهاني، وابن مُحَيِّصٍ، وقَتَادَة، بجزمهما على جواب الأمر.

وقرأ علي، وابن عباس، والحسن، وابن يَغمَر، والجَحدري، وقَتَادَة، وأبو حرب بن أبي الأسود، وجعفر بن محمد، وأبو نَهيْكَ: «يَرِثُنِي» بالرفع والياء، و«أَرِثُ» جعلوه فعلاً مضارعاً من ورث. قال صاحب «اللوامح»: وفيه تقديم، فمعناه: فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا مِنْ آلِ يَعْقُوبَ، يَرِثُنِي إِنْ مِتُّ قَبْلَهُ، أَي: نَبَوْتِي، وَأَرِثُهُ إِنْ مَاتَ قَبْلِي، أَي: مَالَهُ. وهذا معنى قول الحسن.

وقرأ علي، وابن عباس، والجَحدري: «يَرِثُنِي وَارِثٌ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ». قال أبو الفتح^(١): هذا هو التجريد، التقدير: يرثني منه وارث.

وقال الزمخشري: «وارثٌ» أي: يرثني به وارث، وَيُسَمَّى التجريد في علم البيان، والمراد بالارث إرث العلم؛ لأن الأنبياء لا تُورَثُ المال. وقيل: يرثني الحُبُورَة، وكان حَبْرًا، ويرث من آل يعقوب الملك؛ يُقال: ورثته وورثت منه. لغتان. وقيل: «مِنْ» للتبعض لا للتعدي؛ لأنَّ آلَ يَعْقُوبَ ليسوا كلُّهم أنبياء ولا علماء^(٢).

وقرأ مجاهد: «أَوْثِرْتُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ» على التصغير، وأصله وُورِثْتُ، فَأَبْدَلَتْ الواوُ هَمْزَةً عَلَى اللزوم؛ لاجتماع الواوين، وهو تصغير وارث، أَي: غُلِيْمٌ صَغِيرٌ^(٣).

وعن الجَحدري: «وارثٌ» بكسر الواو، يعني به الإمالة المحضة لا الكسر الخالص^(٤).

والظاهر أنَّ يَعْقُوبَ هُوَ ابْنُ إِسْحَاقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ. وقيل: هُوَ يَعْقُوبُ بْنُ مِائَانَ أَخُو زَكَرِيَّا. وقيل: يَعْقُوبُ هَذَا وَعِمْرَانُ أَبُو مَرْيَمَ أَخَوَانِ مِنْ نَسْلِ سُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ^(٥).

(١) في المحتسب ٣٨/٢، والقراءة فيه، وفي القراءات الشاذة ص ٨٣، والمحذر الوجيز ٥/٤، والكشاف ٥٠٢/٢-٥٠٣.

(٢) الكشاف ٥٠٣/٢.

(٣) الكشاف ٥٠٣/٢، والقراءات الشاذة ص ٨٣ وليس فيه نسبة القراءة لمجاهد.

(٤) القراءات الشاذة ص ٨٣، لكن نُسِبَتْ فِي الدَّر الْمَصُونِ ٥٦٩/٧ لِلزَّهْرِيِّ.

(٥) الكشاف ٥٠٣/٢.

و«مَرْضِيًّا» بمعنى مرضي يا زكريا، أي: قيل له بإثر الدعاء^(١). وقيل: رزقه بعد أربعين سنة من دعائه. وقيل: بعد ستين. والمُنَادِي والمُبَشِّرُ زكريا هم الملائكة بوحي من الله تعالى، قال تعالى: ﴿فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ﴾ الآية [آل عمران: ٣٩].

والغلام: الولد الذَّكَرُ، وقد يُقال للأُنثى: غُلامَة، كما قال:

تُهانُ لها الغُلامَةُ والغُلامُ^(٢)

والظاهر أنَّ يحيى ليس عربياً؛ لأنَّه لم تكن عادَّتُهُم أن يُسمُّوا بألفاظ العربية، فيكون منعه الصَّرْفُ للعلمية والعُجْمَة، وإن كان عربياً فيكون مسمًى بالفعل كيَعْمَر ويعيش، وقد سَمَّوا ييموت، وهو يموت بن المُرَزَّع ابنُ أخت الجاحظ^(٣).

وعلى أنَّه عربيٌّ؛ فقيل: سُمِّيَ بذلك لأنَّه يحيى بالحكمة والعِفَّة^(٤). وقيل: يحيى بهدايته وإرشاده خلقٌ كثير. وقيل: لأنَّه يستشهد، والشهداء أحياء^(٥). وقيل: لأنَّه يُعَمَّرُ زماناً طويلاً. وقيل: لأنَّه حيي بين أب شيخ كبير وأم عاقِر^(٦). وقيل: لأنَّه حيي به عقرُ أمِّه وكانت لا تِلِدُ^(٧). وقال ابن عباس وقتادة والسُّدِّي وابنُ أسلم: لم نُسَمِّ قبله أحداً يحيى^(٨). قال الزمخشري^(٩):

(١) المحرر الوجيز ٥/٤-٦.

(٢) هو لأوس بن غلفاء كما في جمهرة اللغة لابن دريد ١٤٩/٣، واللسان (ركض). وهو من دون نسبة في معاني القرآن للنحاس ١/٢٢٣، والحيوان للجاحظ ١/٣٢٩. وصدر البيت: ومُرْكُضٌ صريحٌ أبوها.

(٣) الكشف ٥٠٣/٢ ببعضه. ويموت بن المُرَزَّع - بفتح الراء المشددة والمحدَثون يكسرونها -: هو العلامة الأخباري الأديب، حدَّث عن خاله الجاحظ وأبي حفص الفلاس وغيرهما، وروى عنه أبو بكر بن مجاهد وأبو بكر الخرائطي وغيرهما، توفي سنة (٣٠٤هـ). السير ١٤/٢٤٧.

(٤) معاني القرآن للزجاج ٣/٣٢٠، وتفسير أبي الليث ٢/٣٦٩. وفيهما «العلم» بدل «العفة».

(٥) تفسير الرازي ٢١/١٨٦.

(٦) الكشف ٥٠٣/٢، وكلمة «أب» من (زا) و(يه).

(٧) تفسير أبي الليث ٢/٣٦٩، وتفسير الرازي ٢١/١٨٦ عن ابن عباس.

(٨) المحرر الوجيز ٤/٦، وزاد المسير ٥/٢١٠، ومجمع البيان ٦/١٦. وأخرجه عنهم - دون ابن عباس - الطبري ١٥/٤٦٢-٤٦٣.

(٩) في الكشف ٥٠٣/٢.

وهذا شاهدٌ على أنَّ الأسامي الشُّنْعُ^(١) جديرةٌ بالأثرة وإيّاها كانت العرب تنتحي في التسمية؛ لكونها أنبةً وأنوةً وأنزةً عن التَّبَرُّ^(٢)، حتى قال القائلُ في مدح قومٍ:

شُنْعُ الْأَسَامِي مُسْبِلِي أُزُرٍ حُمْرِ تَمَسُّ الْأَرْضَ بِالْهُدْبِ^(٣)
وقال رُؤبةٌ للنَّسَّابَةِ الْبَكْرِيَّ وقد سأله عن نسبه: أنا ابنُ الْعَجَّاجِ. فقال: قَصَّرَتْ وَعَرَّفَتْ. انتهى.

وقيل للصِّلَت بن عطاء: كيف تقدّمت عند البرامكة وعندهم مَنْ هو آدُبُ منك؟ فقال: كنتُ غريبَ الدار، غريبَ الاسم، خفيفَ الحِزْم، شحيحاً بالإشلاء^(٤)، فذكر ممّا قدّمه كونه غريبَ الاسم؛ إذ كان اسمه الصِّلَت.

وقال مجاهد وغيره: «سمياً» أي: مثلاً ونظيراً، وكأنّه من المُساماة والسمو. قال ابن عطية^(٥): وهذا فيه بُعْدٌ؛ لأنّه لا يُفْضَلُ على إبراهيم وموسى. وقال ابن عباس أيضاً: لم تلِدِ العواقرُ مثله^(٦).

قال الزمخشري^(٧): وإنّما قيل للمِثْل سَمِيٌّ؛ لأنَّ مُتَشَاكِلَيْنِ يُسَمَّى كُلُّ وَاحِدٍ منهما باسم المِثْلِ والشَّبِيهِ والشَّكْلِ والنَّظِيرِ، فكلُّ واحدٍ منهما سَمِيٌّ لصاحبه. وقيل: لم يكن له مِثْلٌ في أنّه لم يعص، ولم يهَمْ بمعصية قط، وأنّه وَلِدَ بين شيخٍ فانيٍّ وعجوزٍ عاقر، وأنّه كان حَصُوراً. انتهى.

(١) هكذا في النسخ هنا وفي الموضع الآتي، يقال: اسم شنيع، وقومٌ شُنْعُ الأسامي، من القُبْح. أساس البلاغة (شنع).

ووقع في الكشف وتفسير القرطبي ٤١٨/١٣ نقلاً عنه: شُنْع - بالسين المهملة - وهو جمع شُنْع، والشَّنْع: الجَمَال. القاموس المحيط (سنع).

(٢) في (أ) و(ج) والمطبوع: التفر.

(٣) قائله أبو نواس، وهو في ديوانه ص ٧٧.

(٤) الإشلاء: الدعاء؛ يقال: أشليت الشاة أو الناقة إذا دعوتها لتحلبها. الصحاح (شلا).

(٥) في المحرر الوجيز ٦/٤، وما قبله وما بعده منه. وأخرج قول مجاهد الطبري ٤٦٢/١٥.

(٦) زاد المسير ٢١٠/٥، وأخرجه الطبري ٤٦١/١٥-٤٦٢.

(٧) في الكشف ٥٠٣/٢.

و«أَنْتَى» بمعنى «كيف»، وتقدّم الكلام عليها في قوله: ﴿قَالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَقَدْ بَلَغَنِيَ الْكِبَرُ وَامْرَأَتِي عَاقِرٌ﴾ في «آل عمران»^(١).

والعتي: المبالغة في الكبر وبس العود^(٢).

وقرأ أبو بحرية، وابن أبي ليلى، والأعمش، وحزمة، والكسائي: «عَيْتًا» بكسر العين. وباقي السبعة بالضم^(٣).

وعبد الله: بفتح العين وصاد «صَلِيًّا»^(٤) [مريم: ٩٠] جعلهما مصدرين كالعَجيج والرحيل، وفي الضمّ هما كذلك إلا أنّهما على فُعول.

وعن عبد الله، ومجاهد: «عُسيًّا» بضمّ العين وبالسین مكسورة. وحكاها الداني عن ابن عباس^(٥). وحكاها الزمخشري^(٦) عن أبيّ ومجاهد، يقال: عتا العود وعسا: ييس وجسا.

﴿قَالَ كَذَلِكَ﴾ أي: الأمر كذلك، تصديق له، ثم ابتدا «قال ربك» فالكاف رفع أو^(٧) نصب بـ «قال»، وذلك إشارة إلى مبهم يفسره «هو عليّ هين»، ونحوه: ﴿وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَ هَؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ مُّصْبِحِينَ﴾ [الحجر: ٦٦].

وقرأ الحسن: «وهو عليّ هين»، ولا يُخَرَّج هذا إلا على الوجه الأول، أي: الأمر كما قلت، وهو على ذلك يهون. ووجه آخر: وهو أن يُشار بذلك إلى ما تقدّم من وعد الله لا إلى قول زكريا. و«قال» محذوف في كلتا القراءتين، أي: قال هو عليّ هين، وإن شئت لم تنوّه؛ لأنّ الله هو المخاطب، والمعنى: أنّه قال ذلك ووعدّه، وقوله الحق. قاله الزمخشري.

(١) عند تفسير الآية (٤٠) منها.

(٢) الصحاح (عتو).

(٣) ينظر السبعة ص ٤٠٧، والتيسير ص ١٤٨.

(٤) القراءات الشاذة ص ٨٣، والمحتسب ٣٩/٢.

(٥) المحرر الوجيز ٦/٤ دون نسبة القراءة إلى مجاهد، وهي في الشاذة ص ٨٣ عن ابن مسعود ومجاهد، وفي زاد المسير ٥/٢١١ عن ابن عباس ومجاهد، وفي معاني القرآن للفراء ٢/١٦٢، والنكت والعيون ٣/٣٥٧ عن ابن عباس، وأخرجهما عنه الطبري ١٥/٤٦٥.

(٦) في الكشف ٢/٥٠٤، وما بعده منه.

(٧) قوله: «رفع أو» ليس في الكشف.

وقال ابن عطية: وقوله: ﴿قَالَ كَذَلِكَ﴾ قيل: إنَّ المعنى: قال له الملك: كذلك فليكن الوجود كما قيل لك: قال ربُّك: خَلَقُ الغلام عليَّ هَيْنَ، أي: غيرُ بذع، وكما خلقتك قَبْلُ وأخرجتكَ من عدم إلى وجود، كذلك أفعلُ الآن. وقال الطبري: معنى قوله: «كذلك» أي: الأمران اللذان ذكرت من المرأة العاقِرِ والكَبِيرِ هو كذلك، ولكن «قال ربُّك» والمعنى عندي: قال الملك: كذلك، أي: على هذه الحال قال ربُّك: هو عليَّ هَيْنَ^(١). انتهى.

وقرأ الحسن: «هو عليَّ هَيْنَ» بكسر الياء^(٢). وقد أنشدوا قولَ النابغة:
عَلَيَّ لَعْنُورٍ نِعْمَةً بَعْدَ نِعْمَةٍ لِّوَالِدِهِ لَيْسَتْ بِذَاتِ عِقَارٍ^(٣)
بكسر ياء المتكلم، وكسرها شبيهة بقراءة حمزة: «وما أنتم بمصرخي»^(٤) بكسر الياء.

وقرأ الجمهور: «وقد خلقتك» بتاء المتكلم. وقرأ الأعمش، وطلحة، وابن وثاب، وحمزة، والكسائي: «خلقتك» بنون العظمة.

﴿وَلَمْ تَكُنْ شَيْئًا﴾ أي: شيئاً موجوداً^(٥). وقال الزمخشري^(٦): «شيئاً»؛ لأنَّ المعدوم ليس بشيء، أو شيئاً يُعتدُّ به، كقولهم: عَجِبْتُ مِنْ لَا شَيْءٍ.

إذا رأى غيرَ شيءٍ ظَنَّهُ رَجُلًا^(٧)

قال - أي زكريا -: يا رَبِّ اجْعَلْ لي آيَةً - أي علامة - أعلمُ بها وقوعَ ما بُشِّرْتُ به. وطلبَ ذلك ليزدادَ يقينه^(٨)، كما قال إبراهيم عليه السلام: ﴿وَلَكِنْ لِّيَطْمَئِنَّ

(١) المحرر الوجيز ٦/٤، وكلام الطبري في تفسيره ٤٦٦/١٥ بنحوه.

(٢) القراءات الشاذة ص ٨٣. وتقدّم - آنفاً - أن الحسن قرأ: «وهو» بزيادة الواو.

(٣) ديوان النابغة ص ٩.

(٤) هي الآية (٢٢) من سورة إبراهيم، وسلف هناك - أيضاً - بيتُ النابغة.

(٥) المحرر الوجيز ٦/٤.

(٦) في الكشف ٥٠٤/٢.

(٧) قائله المتنبي، وهو في ديوانه ٢٨٧/٣، وصدره:

وضاقت الأرض حتى كادَ هاربُهم

(٨) المثبت من (ز)، وفي باقي النسخ والمطبوع: يقيناً.

﴿قَلْبِي﴾ [البقرة: ٢٦٠] لا لتوقف منه على صدق ما وعد به، ولا لتوهم أن ذلك من عند غير الله؛ لعصمة الأنبياء عن مثل ذلك. وقال الزجاج: وقعت البشارة مطلقة، فلم يعرف الوقت، فطلب الآية ليعرف وقت الوقوع.

﴿قَالَ إِنِّي أَنَا زَيْدٌ عَنْ ابْنِ زَيْدٍ أَنَّهُ لَمَّا حَمَلَتْ زَوْجَتُهُ يَحْيَىٰ أَصْبَحَ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُكَلِّمَ أَحَدًا، وَهُوَ مَعَ ذَلِكَ يَقْرَأُ التَّوْرَةَ، وَيَذْكُرُ اللَّهَ، فَإِذَا أَرَادَ مَقَاوِلَهُ^(١) أَحَدٍ لَمْ يُطْفِئْهُ.

و«سويًا» حال من ضمير، أي: لا تكلم في حال صححتك ليس بك خرس ولا علة^(٢). قاله الجمهور.

وعن ابن عباس: «سويًا» عائد على الليالي، أي: كاملات مستويات، فتكون صفة لـ«ثلاث»^(٣)، ودلّ ذكر الليالي هنا والأيام في «آل عمران» على أن المنع من الكلام استمر له ثلاثة أيام بلياليهن^(٤).

وقرأ ابن أبي عبلة، وزيد بن علي: «أن لا تكلم» برفع الميم، جعلها «أن» المخففة من الثقيلة، التقدير: أنه لا تكلم.

وقرأ الجمهور بنصبها، جعلوا «أن» الناصبة للمضارع.

﴿وَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمَحْرَابِ﴾ أي: وهو بتلك الصفة من كونه لا يستطيع أن يكلم الناس، ومحاربه موضع مُصَلَّاه، و«المحراب» تقدّم الكلام عليه في «آل عمران»^(٥).

﴿فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ﴾ أي: أشار. قال قتادة، وابن منبّه، والكلبي، والقرطبي: «أوحى إليهم»: أشار^(٦). وذكره الزمخشري^(٧) عن مجاهد. قال: ويشهد له:

(١) المثبت من (ز)، والمحور الوجيز ٦/٤-٧، والكلام منه. وفي باقي النسخ والمطبوع: مناداة.

(٢) الكشف ٥٠٤/٢.

(٣) المحرر الوجيز ٧/٤.

(٤) الكشف ٥٠٤/٢. وينظر تفسير الآية (٤١) من سورة البقرة.

(٥) الآية (٣٩). وينظر زاد المسير ٢١٢/٥.

(٦) تفسير القرطبي ٤٢١/١٣. وقول قتادة وابن منبّه في المحرر الوجيز ٧/٤. وأخرج الطبري ٤٧١-٤٧٢ قول ابن منبّه. وقول الكلبي في النكت والعيون ٣٥٩/٣.

(٧) في الكشف ٥٠٤/٢.

﴿إِلَّا رَمَزًا﴾ [آل عمران: ٤١]. وعن ابن عباس: كتب لهم على الأرض.

وقال ابن عطية^(١): وقال مجاهد: بل كتب لهم في التراب. وكلا الوجهين وحي. انتهى.

وقال عكرمة: كتب في ورقة.

والوحي في كلام العرب: الكتابة^(٢)، ومنه قول ذي الرمة:

سوى الأربع الدُّهُمِ اللَّوَاتِي كَأَنَّهَا بَقِيَّةُ وَحْيٍ فِي بَطُونِ الصَّحَائِفِ^(٣)
وقال عترة:

كُوْحِي صَحَائِفٍ مِنْ عَهْدِ كَسْرَى فَأَهْدَاهَا لِأَعْجَمَ طُمُطُمِي^(٤)
وقال جرير:

كَأَنَّ أَخَا الْيَهُودِ يَخْطُ وَحِيًّا بِكَافٍ فِي مَنَازِلِهَا وَلَا مِ^(٥)
والجمهور على أَنَّ المعنى: «أَنْ سَبَّحُوا»: صَلُّوا. وقيل: أَمَرَهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ والتسبيح^(٦).

قال المفسرون: كان يخرج على قومه بكرةً وعشيًّا فيأمرهم بالصلاة، فلَمَّا كَانَ وقت الحمل خرج وأمرهم بالصلاة^(٧) إشارةً.

(١) في المحرر الوجيز ٧/٤، وقول مجاهد الآتي أخرجه الطبري ٤٧٢/١٥.
(٢) الصحاح (وحي).

(٣) ديوان ذي الرمة ١٦٢٢/٣، وفيه: أَلْأَرْبَعُ، بدل: سوى الأربع.

(٤) ديوان عترة ص ٢٦٨ (طبعة المكتب الإسلامي). قال شارحه: شَبَّهَ مَا بَقِيَ مِنْ آثَارِ الدَّارِ بَكِتَابٍ فِي صَحَائِفٍ... لِأَعْجَمِ طُمُطُمِي: وَهُوَ الَّذِي لَا يَكَادُ يُنْصَحُ.

(٥) ديوان جرير ١٩٧/١.

(٦) المحرر الوجيز ٧/٤.

(٧) من قوله: فلَمَّا كَانَ وقت... إِلَى هُنَا مِنْ (ز)، والكلام من الوسيط ١٧٨/٣، وزاد المسير ٢١٢/٥.

وقال صاحب «التحرير والتحبير»: وعندي في هذا معنى لطيف، وهو أنه إنما خصّ بالتسبيح بالذكر؛ لأنّ العادة جارية أن كل من رأى أمراً عجباً منه، أو رأى فيه بديعاً صنعاً أو غريباً حكمة يقول: سبحان الله! سبحان الخالق! فلما رأى حصول الولد من شيخ وعاقراً عجباً من ذلك، فسبح وأمر بالتسبيح. انتهى.

وقال الزمخشري^(١) وابن عطية^(٢): و«أن» مفسرة. وقال الحوفي: «أن سَبَّحُوا» «أن» نصب بـ «أوحى». وقال أبو البقاء^(٣): يجوز أن تكون مصدرية، وأن تكون بمعنى «أي». انتهى.

وقرأ طلحة: «أن سَبَّحُوهُ» بهاء الضمير، عائدة على الله تعالى^(٤). وروى ابنُ غزوان عن طلحة: «أن سَبَّحْنَ» بنون مشددة من غير واو، الحق فعل الأمر نون التوكيد الشديدة.

﴿يَتَخَيَّنُ خُذِ الْكِتَابَ يَقُوْهُ﴾ في الكلام حذف، والتقدير: فلما وُلِدَ يحيى وكبر وبلغ السن الذي يؤمر فيه قال الله له على لسان الملك. وأبعد التبريزي في قوله: إن المُنَادِي له أبوه حين ترعرع ونشأ. والصحيح ما سبق؛ لقوله: ﴿وَأَتَيْنَهُ الْمَلَكُ مِصْبَاً﴾.

والكتاب: هو التوراة. قال ابن عطية: بلا خلاف؛ لأنه وُلِدَ قبل عيسى، ولم يكن الإنجيل موجوداً. انتهى. وليس كما قال، بل قيل له: كتاب، خص به كما خص كثير من الأنبياء بمثل ذلك.

وقيل: الكتاب هنا: اسم جنس، أي: ائِلُ كُتِبَ الله. وقيل: الكتاب: صُحف إبراهيم^(٥).

وقال الحسن: وعلمه التوراة والإنجيل، وأرسله إلى بني إسرائيل، وكان يصوم ويُصلي في حال طفولته، ويدعو إلى الله.

(١) في الكشف ٥٠٤/٢.

(٢) في المحرر الوجيز ٧/٤.

(٣) في الإملاء ١١١/٢.

(٤) المحرر الوجيز ٧/٤.

(٥) ذكر هذا القول الماوردي في النكت والعيون ٣٥٩/٣.

﴿يَقُوْٓءُ﴾ أي: بجذ واستظهار وعمل بما فيه. و«الحُكْمُ»: النبوة^(١)، أو حُكْمُ الكتاب، أو الحكمة^(٢)، أو العلم بالأحكام، أو اللب^(٣) وهو العقل، أو آداب الخدمة، أو الفراسة الصادقة. أقوال.

﴿صَيِّئًا﴾: أي: شائبًا لم يبلغ سنَّ الكهولة^(٤). وقيل: ابن سنتين. وقيل: ابن ثلاث.

وعن ابن عباس في حديث مرفوع: «ابن سبع سنين»^(٥).

﴿وَحَنَانًا﴾: معطوف على «الحكم»^(٦).

و«الْحَنَانُ»: الرحمة. قاله ابن عباس في رواية، والحسن، وعكرمة، وقتادة، والضحاك، وأبو عبيدة^(٧)، والفراء^(٨)، وأنشد أبو عبيدة:

تَحَنَّنْ عَلَيَّ هَذَاكَ الْمَلِيكَ فَلَنْ لِّكَ كُلَّ مَقَامٍ مَّقَالًا^(٩)

قال: وأكثر ما يُستعملُ مثنًى، كما قال:

حَنَانِيكَ بَعْضُ الشَّرِّ أَهْوَنُ مِنْ بَعْضِ^(١٠)

(١) الكشف ٥٠٤/٢، والمحزر الوجيز ٧/٤، ونسبه في مجمع البيان ١٩/١٦ لابن عباس.

(٢) هذا القول في النكت والعيون ٣/٣٦٠، والكشاف ٥٠٤/٢، والمحزر الوجيز ٧/٤.

(٣) هذا القول في معاني القرآن للنحاس ٤/٣١٦ عن عكرمة، وفي النكت والعيون ٣/٣٦٠ عن الحسن، وفي زاد المسير ٥/٢١٣ عنهما.

(٤) المحزر الوجيز ٧/٤، وما بعده منه، وهو قول قتادة كما في معاني القرآن للنحاس ٤/٣١٦.

(٥) ذكره ابن الجوزي في زاد المسير ٥/٢١٣، وعزاه في الدر المنثور ٤/٢٦٠ لأبي نعيم والدليمي، وهو في الفردوس ٤/٤٠٢.

(٦) إعراب القرآن للنحاس ٩/٣، وإملاء ما من به الرحمن ٢/١١١.

(٧) في مجاز القرآن ٣/٢.

(٨) في معاني القرآن له ٢/١٦٣.

(٩) قائله الحطيئة، وهو في ديوانه ص ١٧٢. والكلام من زاد المسير ٥/٢١٣-٢١٤، وما بعده منه، ومن النكت والعيون ٣/٣٦٠ ببعضه. وهو في معاني القرآن للنحاس ٤/٣١٦ عن عكرمة، وفي مجمع البيان ١٩/١٦ عن ابن عباس وقتادة والحسن. وأخرجه عنهم - سوى قول الحسن - الطبري ١٥/٤٧٥-٤٧٦.

(١٠) قائله طرفة، وهو في ديوانه ص ٦٦، وصدوره:

أبَا مُنْذِرٍ أَفْنَيْتَ فَاسْتَبْقِ لَنَا

وقال ابن الأنباري: المعنى: وجعلناه حناناً لأهل زمانه. وقال مجاهد: وتعطفاً من ربه عليه^(١). وعن ابن جُبَيْر: ليناً. وعن عكرمة وابن زيد: محبة^(٢). وعن عطاء: تعظيماً^(٣).

وقوله: ﴿وَرَكُوعٌ﴾ عن الضحاک وقتادة: عمل صالح. وعن ابن السائب: صدقة تصدق بها على أبيه. وعن الزجاج: تطهير. وعن ابن الأنباري: زيادة في الخير^(٤). وقيل: ثناء، كما يُزكى الشهود^(٥).

﴿وَكَانَ تَقِيًّا﴾ قال قتادة: لم يهَمَّ قَطُّ بكبيرة ولا صغيرة، ولا هَمَّ بامرأة^(٦). وقال ابن عباس: جعله متقياً له، لا يعدلُ به غيره^(٧). وقال مجاهد: كان طعامه العُشْبَ المباح، وكان للدمع في خديهِ مجارٍ بائنة^(٨). ﴿وَيَرَىٰ بَوْلَدِهِ﴾ أي: كثير البرِّ والإكرام والتبجيل.

وقرأ الحسن، وأبو جعفر في رواية، وأبو نَهِيك وأبو مَجْلَز: «وَيَرَا» في الموضعين بكسر الباء، أي: وذا بر^(٩).

﴿وَلَمْ يَكُنْ جَبَّارًا﴾ أي: متكبراً.

(١) أخرجه عنه الطبري ٤٧٦/١٥.

(٢) أخرجه عنهما الطبري ٤٧٧/١٥.

(٣) أخرجه عنه الطبري ٤٧٧/١٥.

(٤) هذه الأقوال في زاد المسير ٣١٤/٥، وقول الضحاک وقتادة في الوسيط للواحد ١٧٨/٣، وأخرجه عنهما الطبري ٤٧٩/١٥-٤٨٠. وقول الزجاج في معاني القرآن له ٣/٣٢٢.

(٥) النكت والعيون ٣/٣٦٠.

(٦) المحرر الوجيز ٨/٤.

(٧) الوسيط للواحد ١٧٨/٣.

(٨) المحرر الوجيز ٨/٤، وما بعده منه باختصار.

وقول مجاهد أخرجه نعيم بن حماد في زوائده على الزهد لابن المبارك (١٧٧)، وأحمد في الزهد ص ١١٤، وأبو نعيم في الحلية ٣/٢٩٠ بلفظ: كان طعام يحيى العشب، وإنه كان ليكي من خشية الله، حتى لو كان القار على عينه لخرقه، وقد كانت الدموع اتَّخَذَتْ مجرى في وجهه. والقار: شيء أسود تُطلى به الإبل والسفن يمنع الماء أن يدخل. اللسان (قير).

(٩) المحرر الوجيز ٤/١٥ عند تفسير الآية (٣٢) من هذه السورة، وذكر هذه القراءة عن أبي نَهِيك وأبي مَجْلَز.

﴿عَصِيًّا﴾ أي: عاصياً كثير العصيان، وأصله عَصَوِيٌّ فعولٌ للمبالغة، ويَحْتَمِلُ أن يكون فعِلاً، وهي من صِيغِ المبالغة.

﴿وَسَلَّمَ عَلَيْهِ﴾ قال الطبري: أي: أمانٌ. قال ابن عطية^(١): والأظهر أنها التحية المتعارفة، وإنما الشرف في أن سلّم الله عليه، وحيّاه في المواطن التي الإنسان فيها في غاية الضعف والحاجة وقلة الحيلة والفقر إلى الله. وذكر الطبري عن الحسن، أن عيسى ويحيى عليهما السلام التقيا وهما ابنا الخالة، فقال يحيى لعيسى: اذُع لي فانت خير مني. فقال له عيسى: بل أنت اذُع لي فانت خير مني؛ سلّم الله عليك، وأنا سلّمْتُ على نفسي^(٢).

وقال أبو عبد الله الرازي: ﴿يَوْمَ وُلِدَ﴾ أي: أمانٌ عليه من أن يناله الشيطان كما نال بني آدم^(٣)، ﴿وَيَوْمَ يَمُوتُ﴾ أي: أمانٌ من عذاب القبر، ﴿وَيَوْمَ يُعْثَرُ حَيًّا﴾ من عذاب الله يوم القيامة، وفي قوله: ﴿وَيَوْمَ يُعْثَرُ حَيًّا﴾ تنبيه على كونه من الشهداء؛ لقوله: ﴿بَلْ أَحْيَاكَ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ [آل عمران: ١٦٩] وهذا السلام يَحْتَمِلُ أن يكون من الله، وأن يكون من الملائكة. انتهى. والأظهر أنه من الله؛ لأنه في سياق ﴿وَمَا آتَيْنَهُ الْحُكْمَ﴾.

﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ اتَّخَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْفِيًّا ۖ فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ۖ قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ نَذِيرًا ۖ قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا ۖ قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا ۖ قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَى هَيْنٍ وَلَنَجْعَلَ لَكَ آيَةً ۖ لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِنَّا وَكَانَ أَمْرًا مَقْضِيًّا ۖ فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَذَتْ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا ۖ فَلَجَّاءَهَا الْيَحَاظُ إِذْ يَنْجَعُ النَّخْلَةَ قَالَتْ يَلَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ نَسِيًّا مَنَسِيًّا ۖ فَوَدَّعْنَاهَا مِنْ تَحْتِهَا أَلَّا نَحْزَنَ قَدَ جَعَلَ رَبُّكِ تَحَاكِيًّا سَرِيًّا ۖ وَهَزَيْتُ إِلَيْكَ يَجْعَلُ النَّخْلَةَ سُقُوطًا عَلَيْكَ رُطْبًا جَنِيًّا ۖ فَكُلِي وَاشْرَبِي وَقَرِّي عَيْنًا فَإِمَّا تَرَيِنَّ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ أُكَلِّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا ۖ﴾.

(١) في المحرر الوجيز ٨/٤، وما قبله منه، وكلام الطبري الآتي في تفسيره ٤٨١/١٥.

(٢) تفسير الطبري ٤٨٢/١٥. وأخرجه - أيضاً - عبد الرزاق في تفسيره ٤/٢، وأحمد في الزهد ص ٧٦، وابن عساكر في تاريخ دمشق ٨٢/١٨ (مخطوط).

(٣) عبارة: «كما نال بني آدم» من (زا)، وتفسير الرازي ١٩٣/٢١.

مناسبة هذه الآية لما قبلها أنه تعالى لما ذكر قصة زكريا وطلبه الولد وإجابة الله إيّاه، فولد له من شيخ فاني وعجوز له عاقراً، وكان ذلك ممّا يتعجب منه، أردفه بما هو أعظم في الغرابة والعجب، وهو وجود ولي من غير ذكر، فدل ذلك على عظم قدرة الله وحكمته. وأيضاً فقصّ عليهم ما سأله من قصة أهل الكهف، وأتبع ذلك بقصة الخضر وموسى، ثم قصّ عليهم ما سأله أيضاً وهو قصة ذي القرنين، فذكر في هذه السورة قصصاً لم يسأله عنها وفيها غرابة، ثم أتبع ذلك بقصة إبراهيم وموسى وهارون ومجزة، ثم بقصة إسماعيل وإدريس؛ ليستقرّ في أذهانهم أنه أطلع نبيه على ما سأله وعلى ما لم يسأله، وأنّ الرسول عليه الصلاة والسلام وحيه في ذلك واحد يدلّ على صدقه وصحة رسالته، من أمي لم يقرأ الكتب، ولا رَحَلَ ولا خالط مَنْ له علم، ولا غني بجمع سِير.

والكتاب: القرآن. ومريم: هي ابنة عمران أم عيسى.

و«إذ» قيل: ظرف زمان منصوب بـ «اذكر»، ولا يمكن ذلك مع بقائه على الظرفية؛ لأنّ الاستقبال لا يقع في الماضي. وقال الزمخشري^(١): «إذ» بدل من «مريم» بدل الاشتمال؛ لأنّ الأحيان مشتملة على ما فيها وقته، إذ المقصود بذكر مريم ذكر وقتها هذا؛ لوقوع هذه القصة العجيبة فيها. انتهى. ونُصِبُ «إذ» بـ «اذكر» على جهة البدلية يقتضي التصرّف في «إذ»، وهي من الظروف التي لم يتصرّف فيها إلّا بإضافة ظرف زمان إليها، فالأولى أن يجعلَ ثمَّ معطوف محذوف دلّ المعنى عليه، وهو يكون العامل في «إذ» وتبقى على ظرفيتها وعدم تصرّفها، وهو أن تقدّر: مريم وما جرى لها إذ انتبذت. واستبعد أبو البقاء^(٢) قول الزمخشري قال: لأنّ الزمان إذا لم يكن حالاً عن الجئة ولا خبراً عنها ولا وصفاً لها، لم يكن بدلاً منها. انتهى. واستبعاده ليس بشيء؛ لعدم الملازمة. قال: وقيل: التقدير: خبر مريم، فـ «إذ» منصوبة لخبر. وقيل: حال من هذا المضاف المحذوف. وقيل: «إذ» بمعنى «أن» المصدرية، كقولك: [لا]^(٣) أكرمك إذ لم تُكرمني، أي: أن لم

(١) في الكشف ٥٠٤-٥٠٥.

(٢) في الإملاء ١١١/٢.

(٣) ما بين حاصرتين من الإملاء، والدر المصون ٥٧٧/٧.

تُكْرِمْنِي. قال أبو البقاء: فعلى هذا يصحُّ بدلُ الاشتمال، أي: واذكُرْ مريمَ انتبأَها. انتهى.

و«انتبذت» افتعل، من نبذ، ومعناه: ارتثمت وتنعّثت وانفردت^(١). قال السُّدِّي: انتبذت لتطهرَ من حيض. وقال غيره: لتعبد الله، وكانت وقفاً على سداة المتعبّد وخدمته والعبادة، فتنعّث من الناس لذلك^(٢).

وانتصب «مكاناً» على الظرف^(٣)، أي: في مكان.

ووصفَ بشرقي؛ لأنّه كان ممّا يلي بيت المقدس، أو من دارها، وسبب كونه في الشّرق أنّهم كانوا يُعظّمون جهة الشرق من حيث تطلع الشمس، وعن ابن عباس: اتّخذت النصارى الشرقَ قبلّةً لميلاد عيسى عليه السلام^(٤). وقيل: قعدت في مشرقه للاغتسال من الحيض محتجبةً بحائط أو بشيء يسترها، وكان موضعها المسجد، فبينا هي في مغتسلها أتاها الملكُ في صورة آدمي شابٍّ أمرّد، وضيء الوجه، جعد الشعر، سويّ الخلق، لم ينتقص من الصورة الآدمية شيئاً، أو حسنَ الصورة، مستويّ الخلق^(٥). وقال قتادة: «شرقياً»: شاسعاً بعيداً^(٦). انتهى.

والحجاب الذي اتّخذته لتستترَ به عن الناس لعبادة ربها؛ قال السُّدِّي: كان من جدران^(٧). وقيل: من ثياب^(٨). وعن ابن عباس: جعلتَ الجبلَ بينها وبين الناس حجاباً^(٩).

وظاهر الإرسال من الله إليها ومحاورة الملك يدلُّ على أنّها نبيّة. وقيل: لم

(١) ينظر مجاز القرآن ٣/٢، وتفسير الثعلبي ٤/٧٠، والنكت والعيون ٣/٣٦١.

(٢) المحرر الوجيز ٩/٤.

(٣) إملأ ما منَّ به الرحمن ١١/٢.

(٤) المحرر الوجيز ٩/٤، وقول ابن عباس أخرجه الطبري ١٥/٤٨٤.

(٥) الكشف ٢/٥٠٥.

(٦) النكت والعيون ٣/٣٦١.

(٧) النكت والعيون ٣/٣٦١، وزاد المسير ٥/٢١٦. وأخرجه الطبري ١٥/٤٨٥.

(٨) المحرر الوجيز ٩/٤.

(٩) تفسير الثعلبي ٤/١٧٠ لكن عن مقاتل. وهو في تفسير مقاتل ٢/٣٠٩.

تَنْبَأُ، وَإِنَّمَا كَلَّمَهَا مِثْلَ بَشَرٍ، وَرُؤْيُهَا لِلْمَلَكِ كَمَا رُئِيَ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي صِفَةِ دَحِيَّةٍ، وَفِي سَوَالِهِ عَنِ الْإِيمَانِ وَالْإِسْلَامِ^(١).

وَالظَّاهِرُ أَنَّ الرُّوحَ جَبْرِيلُ؛ لِأَنَّ الدِّينَ يَحْيَا بِهِ وَيُوحِيهِ، أَوْ سَمَّاهُ رُوحَهُ عَلَى الْمَجَازِ، مُحَبَّةً لَهُ وَتَقْرِيْباً، كَمَا تَقُولُ لِحَبِيبِكَ: أَنْتَ رُوحِي^(٢). وَقِيلَ: عَيْسَى، كَمَا قَالَ: ﴿وَرُوحٌ مِّنْهُ﴾، وَعَلَى هَذَا يَكُونُ قَوْلُهُ: ﴿فَتَمَثَّلَ﴾ أَيِ: الْمَلَكِ^(٣).

وَقَرَأَ أَبُو حَنِوَّةٍ وَسَهْلٌ: «رَوْحَنَا» بَفَتْحِ الرَّاءِ؛ لِأَنَّهُ سَبَبٌ لِمَا فِيهِ رُوحُ الْعِبَادِ، وَإِصَابَةُ الرُّوحِ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِي هُوَ عِدَّةُ الْمُقَرَّبِينَ فِي قَوْلِهِ: ﴿فَلَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ [الرَّوْحُ وَرَوَّحَانُ] [الْوَاقِعَةُ: ٨٩-٩٠]. أَوْ لِأَنَّهُ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ، وَهُمْ الْمَوْعُودُونَ بِالرُّوحِ، أَيِ: مُقَرَّبَنَا وَذَا رَوْحِنَا^(٤).

وَذَكَرَ النَّقَّاشُ أَنَّهُ قُرِئَ: «رَوْحَنَا» بِتَشْدِيدِ النُّونِ، اسْمُ مَلَكٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ^(٥). وَانْتَصَبَ «بَشَرًا سَوِيًّا» عَلَى الْحَالِ^(٦)، لِقَوْلِهِ: «وَأَحْيَانًا يَتَمَثَّلُ لِي الْمَلَكُ رَجُلًا»^(٧).

قِيلَ: وَإِنَّمَا مَثَلُهَا فِي صُورَةِ الْإِنْسَانِ لِتَسْتَأْنَسَ بِكَلَامِهِ، وَلَا تَنْفَرَّ عَنْهُ، وَلَوْ بَدَأَ لَهَا فِي الصُّورَةِ الْمَلَكِيَّةِ لِنَفَرَتْ، وَلَمْ تَقْدِرْ عَلَى اسْتِمَاعِ كَلَامِهِ، وَدَلَّ عَلَى عَفَافِهَا وَوَرَعِهَا أَنَّهَا تَعَوَّذَتْ بِهِ مِنْ تِلْكَ الصُّورَةِ الْجَمِيلَةِ الْفَائِقَةِ الْحُسْنِ، وَكَانَ تَمَثُّلُهُ عَلَى تِلْكَ الصِّفَةِ ابْتِلَاءً لَهَا وَسَبْرًا لِعِفَّتِهَا. وَقِيلَ: كَانَتْ فِي مَنْزِلِ زَوْجِ أُخْتِهَا زَكْرِيَّا، وَلَهَا مُحْرَابٌ عَلَى جِدَّةِ تَسْكُنُهُ، وَكَانَ زَكْرِيَّا إِذَا خَرَجَ أَغْلَقَ عَلَيْهَا، فَتَمَنَّتْ أَنْ تَجِدَ خَلْوَةً فِي الْجَبَلِ لِتُفْلِي رَأْسَهَا، فَانْفَرَجَ السَّقْفُ لَهَا، فَخَرَجَتْ فَجَلَسَتْ فِي الْمَشْرِقَةِ وَرَاءَ

(١) المحرر الوجيز ٩/٤.

(٢) الكشف ٥٠٥/٢.

(٣) المحرر الوجيز ٩/٤.

(٤) الكشف ٥٠٥/٢ دون نسبة القراءة إلى سهل، وهي في القراءات الشاذة ص ٨٣ عن أبي حيوة، وفي زاد المسير ٢١٧/٥ عن أبي نهيك.

(٥) المحرر الوجيز ٩/٤.

(٦) إعراب القرآن للنحاس ١٠/٣.

(٧) أخرجه البخاري (٢)، ومسلم (٢٣٣٣)، وأحمد (٢٦١٩٨) من حديث عائشة رضي الله عنها.

الجبل، فأثاها المَلَك. وقيل: قام بين يديها في صورة تَرْبٍ^(١) لها اسمه يوسف من خدم بيت المقدس^(٢).

وتعليقها الاستعاذة على شرط تقواه؛ لأنَّه لا تنفع الاستعاذة ولا تُجدي إلا عند مَنْ يَتَّقِي الله، أي: إن كان يُرجى منك أن تَتَّقِيَ الله وتخشاه، وتحفل بالاستعاذة به، فأني عاندة به منك.

وجواب الشرط محذوف، أي: فأني أعوذ. وقال الزجاج^(٣): فستعظ بتعويدي بالله منك.

وقيل: فاخرج عني. وقيل: فلا تتعرض لي. وقول مَنْ قال: تقِي اسم رجل صالح أو رجل فاسد، ليس بسديد.

وقيل: «إن» نافية، أي: ما كنت تقياً، أي: بدخولك عليّ ونظرك إليّ^(٤). وليأذها بالله وعبادها به وقت التمثيل دليل على أنه أول ما تمثل لها استعاذت من غير جري كلام بينهما.

﴿قَالَ﴾ أي جبريل عليه السلام: ﴿إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ﴾ الناظر في مصلحتك، والمالك لأمرك، وهو الذي استعذت به. وقوله لها ذلك تطمين لها، وأني لست ممن تُظنُّ به ريبة أرسلني إليك ليهب.

وقرأ شيبة، وأبو الحسن، وأبو بحرية، والزُّهري، وابن منذر، ويعقوب، واليزيدي، ومن السبعة نافع وأبو عمرو: «لِيَهَبَ»^(٥) أي: ليهب لك ربك. وقرأ الجمهور وباقي السبعة: «لَأَهَبَ» بهمزة المتكلم، وأسند الهبة إليه لما كان الإعلام بها من قبله.

وقال الزمخشري: «لَأَهَبَ لك»: لأكون سبباً في هبة الغلام بالنفخ في الدُّرع،

(١) التَّرب: اللدَّة والسَّن وَمَنْ وُلِدَ مَعَكَ. تاج العروس (ترب).

(٢) الكشف ٥٠٥/٢.

(٣) في معاني القرآن له ٣/٣٢٣.

(٤) تفسير الرازي ١٩٨/٢١.

(٥) هذه قراءة نافع في رواية ورش عنه، وهي وقراءة أبي عمرو في السبعة ص ٤٠٨، والتيسير ص ١٤٨. وينظر المحرر الوجيز ٩/٤، وتفسير البغوي ٣/١٩١، وزاد المسير ٥/٢١٧.

وفي بعض المصاحف: «أمرني أن أهَبَ لك». ويحتمل أن يكون محكيًا بقول محذوف، أي: قل لأهَب^(١).

والغلام: اسمُ الصبيِّ أول ما يولد إلى أن يخرج إلى سنِّ الكهولة.
وفُسِّرَت الزكاةُ هنا بالصلاح وبالنبوة.

وتعجَّبت مريمُ، وعِلِمَتْ بما أُلقي في رُوعها أنه من عند الله. وتقدَّم الكلام على سؤالها عن الكيفية في «آل عمران»^(٢) في قصَّتها.

وفي قولها: ﴿وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا﴾ تخصيصٌ بعد تعميم؛ لأنَّ ميسسَ البشر يكون بنكاح وبسفاح. وقال الزمخشري^(٣): جَعَلَ الْمَسَّ عبارةً عن النكاح الحلال؛ لأنَّه كنايةٌ عنه، كقوله: ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ﴾ [البقرة: ٢٣٧]، ﴿أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ﴾ [النساء: ٤٣]، والمائدة: ٦]، والزنى ليس كذلك؛ إنَّما يُقال فيه: فَجَرَ بِهَا، وَخَبَثَ بِهَا، وما أشبه ذلك، وليس يَقِينُ أن يُراعى فيه الكنايات والآداب. انتهى.

والبَغِيُّ: المُجَاهِرَةُ الْمُشْتَهَرَةُ فِي الزَّنى، ووزنه فعول عند المبرد؛ اجتمعت واوٌ وياءٌ، وسبقت إحداهما بالسكون، فقلبت الواوُ ياءً، وأدغمت في الياء، وكسرت ما قبلها لأجل الياء كما كُسِرَتْ فِي عَصِيٍّ وَدُلِّيٍّ. قيل: ولو كان فعيلًا لحقَّتْها هاءُ التانيث، فيقال: بَغِيَّةٌ^(٤). وقال ابن جني في كتاب «التمام»: هي فعيل، ولو كانت فعولًا لقليل: بَغُوٌّ، كما قيل: فلانٌ نَهَوٌ عن المنكر^(٥). انتهى. قيل: ولمَّا كان هذا اللفظ خاصًّا بالموثَّث لم يحتجَّ إلى علامة التانيث، فصار كحائضٍ وطالقٍ، وإنَّما يُقال للرجل: باغٍ. وقيل: بَغِيٌّ فعيلٌ بمعنى مفعول، ك: عينٌ كَحِيلٌ، أي: مَبَغِيَّةٌ بِطَلَبِهَا أمثالها.

﴿قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَى هَيْنٍ﴾ الكلامُ عليه كالکلام السابق في قصة زكريا.

(١) الكشف ٥٠٥/٢.

(٢) الآيات (٤٥-٤٧) منها.

(٣) في الكشف ٥٠٥/٢.

(٤) المحرر الوجيز ٩/٤ بنحوه. وينظر الكامل للمبرد ٨٠٧/٢.

(٥) نقله عنه الزمخشري في الكشف ٥٠٥/٢.

﴿وَلَنَجْعَلَنَّ﴾ يحتمل أن يكون معطوفاً على تعليل محذوف تقديره: لِنُبَيِّنَ به قدرتنا ولنَجْعَلَنَّ، أو محذوف متأخر، أي: فَعَلْنَا ذلك^(١).

والضمير في «وَلَنَجْعَلَنَّ» عائذ على الغلام، وكذلك في قوله: «وكان» أي: وكان وجوده أمراً مفروغاً منه، وكونه رحمةً من الله، أي: طريق هدى لعالم كثير، فينالون الرحمة بذلك. وذكروا أن جبريل عليه السلام نفخ في جيبٍ ذرعها أو فيه وفي كمها. وقال أبي: دخل الروح المنفوخ من فيها^(٢).

والظاهر أن المُسَنَدَ إليه النفخ هو الله تعالى؛ لقوله: ﴿فَنَفَخْنَا﴾ ويحتمل ما قالوا.

﴿فَحَمَلَتْهُ﴾ أي: في بطنها، والمعنى: فحملت به^(٣).

قيل: وكانت بنت أربع عشرة سنة. وقيل: بنت خمس عشرة سنة. وقاله وهب ومجاهد^(٤). وقيل: بنت ثلاث عشرة سنة^(٥). وقيل: بنت اثنتي عشرة سنة^(٦). وقيل: عشر سنين^(٧). قيل: بعد أن حاضت حيضتين^(٨). وحكى محمد بن الهيثم^(٩) أنها لم تكن حاضت بعد. وقيل: لم تحض قط مريم، وهي مطهرة من الحيض.

فلما أحسَّت وخافت ملامة الناس أن يُظَنَّ بها الشرُّ، فارتمت به إلى مكانٍ قصيٍّ، حياءً وفراراً. روي أنها فرَّت إلى بلاد مصر أو نحوها. قاله وهب. وقيل:

(١) الكشف ٥٠٥/٢.

(٢) المحرر الوجيز ٩/٤-١٠.

(٣) تفسير الرازي ٢١/٢٠١. وما قبله منه.

(٤) زاد المسير ٥/٢٢٥ عن وهب.

(٥) الكشف ٥/٥٠٦، والمحرر الوجيز ٤/١٠، وهو في زاد المسير ٥/٥٢٥ عن مقاتل.

(٦) زاد المسير ٥/٢٢٥ عن زيد بن أسلم.

(٧) الكشف ٥/٥٠٦، وهو في تفسير الثعلبي ٤/١٧٢، ومجمع البيان ٦/٣٠ عن مقاتل.

(٨) الكشف ٥/٥٠٦، وهو في تفسير الثعلبي ٤/١٧٢ عن مقاتل.

(٩) هو أبو عبد الله، شيخ الكرامية وعالمهم في وقته بخراسان، وهو من المتوفين بعد الأربع مئة ظناً. قال الذهبي: وليس للكرامية مثله في معرفة الكلام والنظر. تاريخ الإسلام ٩/١٧١-١٧٢.

إلى موضع يُعْرَفُ بَبَيْتِ لَحْمٍ بَيْنَهُ وَبَيْنَ إِيلِيَاءَ أَرْبَعَةَ أُمِّيالٍ^(١). وقيل: بعيداً من أهلها وراء الجبل. وقيل: أقصى الدار. وقيل: كانت سُمِّيَتْ لابْنِ عَمِّ لَهَا اسْمُهُ يَوْسُفَ، فَلَمَّا قِيلَ: حَمَلَتْ مِنَ الزُّنَى، خَافَ عَلَيْهَا قَتْلَ الْمَلِكِ، فَهَرَبَ بِهَا، فَلَمَّا كَانَ بِبَعْضِ الطَّرِيقِ حَدَّثَتْهُ نَفْسُهُ بِأَنْ يَقْتُلَهَا، فَأَتَاهُ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ: إِنَّهُ مِنْ رُوحِ الْقُدُسِ، فَلَا تَقْتُلْهَا. فتركها^(٢).

حملته في ساعة واحدة، فكما حملته نبذته. عن ابن عباس. وقيل: كانت مدة الحمل ثلاث ساعات. وقيل: حُمِلَ في ساعة، وَصُورَ في ساعة، وَوَضِعَتْهُ في ساعة. وقيل: ستة أشهر. وعن عطاء وأبي العالية والضحاك: سبعة أشهر. وقيل: ثمانية، ولم يعيش مولوداً وَضِعَ لثمانية إلا عيسى^(٣). وهذه أقوالٌ مضطربة متناقضة كان ينبغي أن يُضْرَبَ عنها صفحاً، إلا أن المفسرين ذكروها في كتبهم، وسوّدوا بها الورق.

والباء في «به» للحال، أي: مصحوبةً به، أي: اعتزلت وهو في بطنها، كما قال الشاعر:

تدوسُ بسنا الجماجمِ والثَّريبِ^(٤)

أي: تدوس الجماجم ونحن على ظهورها.

ومعنى «فأجاءها» أي: جاء بها^(٥). تارة يُعَدَّى جاء بالباء، وتارة بالهمزة؛ قال الزمخشري^(٦): إِلَّا أَنَّ اسْتِعْمَالَه قَدْ تَغَيَّرَ بَعْدَ النُّقْلِ إِلَى مَعْنَى الْإِلْجَاءِ، أَلَا تَرَكَ

(١) المحرر الوجيز ١٠/٤، وبعضه في تفسير الثعلبي ١٧١/٤.

(٢) ينظر عرائس المجالس ص ٣٨٦، والكشاف ٥٠٦/٢.

(٣) هذه الأقوال في الكشاف ٥٠٦/٢، والقول الأول في المحرر الوجيز ١٠/٤ والثاني في تفسير الثعلبي ١٧٢/٤. والثالث في تفسير الثعلبي - أيضاً - وزاد المسير ٢١٩/٥ عن مقاتل. والرابع في تفسير الثعلبي وزاد المسير، وهو في النكت والعيون ٣٦٢/٣ عن الصيمري. والسادس في تفسير الثعلبي والنكت والعيون، ونسبه ابن الجوزي في زاد المسير للزجاج، وهو في معاني القرآن له ٣٢٤/٣.

(٤) عجز بيت قائله المتنبي في ديوانه ٢٦٥/١، صدره: فمرّت غير نافرة عليهم.

والكلام في الكشاف ٥٠٦/٢.

(٥) الوسيط للواحدي ١٨٠/٣.

(٦) في الكشاف ٥٠٦/٢.

لا تقول: جثُّ المكانَ وأجاءنيهِ زيدٌ، كما تقول: بَلَغْتُه وأَبْلَغْنِيهِ، ونظيره «أتى»، حيث لم يُسْتَعْمَلْ إِلَّا في الإعطاء، ولم يُقَلْ: أتيتُ المكانَ وآتانيهِ فلانٌ. انتهى.

أما قوله وقولُ غيره: إنَّ الاستعمالَ غيَّره إلى معنى الإلجاء، فيحتاج إلى نقل أئمة اللغة المستقرئين ذلك عن لسان العرب، والإجاءُ تدلُّ على المُطْلَق، فتصلُّح لِمَا هو بمعنى الإلجاء، ولِمَا هو بمعنى الاختيار، كما لو قلت: أقمتُ زيداً، فإنَّه قد يكون مختاراً لذلك، وقد يكون قد قسَرْتَه على القيام. وأما قوله: ألا تراك لا تقول... إلى آخره، فمَنْ رأى أنَّ التعدية بالهمزة قياسٌ أجاز ذلك ولو لم يُسْمَعْ، ومَنْ لا يراه قياساً فقد سُمِعَ ذلك في جاء، حيث قالوا: أجاء، فيُجيز ذلك. وأما تنظيره ذلك بـ «أتى» فهو تنظيرٌ غيرُ صحيح؛ لأنَّه بناء على أنَّ الهمزة فيه للتعدية، وأنَّ أصله «أتى»، وليس كذلك، بل «آتى» ممَّا بُني على أفْعَل، وليس منقولاً من «أتى» بمعنى جاء، إذ لو كان منقولاً من «أتى» المتعدية لواحد لكان ذلك الواحدُ هو المفعولُ الثاني، والفاعلُ هو الأولُ إذا عدَّيتَه بالهمزة؛ تقول: أتى المالُ زيداً، وآتى عَمْرُو زيداً المالَ، فيختلف التركيب بالتعدية؛ لأنَّ زيداً عند التَّخوين هو المفعولُ الأول، والمالُ هو المفعولُ الثاني، وعلى ما ذكره الزمخشري كان يكون العكس، فدلَّ على أنَّه ليس على ما قاله، وأيضاً «فأتى» مرادفٌ لأعطى، فهو مخالفٌ من حيث الدلالة في المعنى. وقوله: ولم تقل: أتيتُ المكانَ وآتانيهِ، هذا غيرُ مُسَلَّم، بل يُقال: أتيتُ المكانَ، كما تقول: جثُّ المكانَ. وقال الشاعر:

أَتَوْا نَارِي فَقُلْتُ مَنُونٌ أَنْتُمْ فقالوا الجَنُّ قُلْتُ عِمُّوا ظَلَاماً^(١)

ومن رأى النقل بالهمزة قياساً قال: آتانيهِ.

وقرأ الجمهور: «فأجاءها» أي: ساقها. وقال الشاعر:

(١) وقع في (١٦) و(١٥) و(١٤): صباحاً، والبيت لشمير بن الحارث الضبي كما في الصحاح (منن)، وتاج العروس (حسد)، والنوادر لأبي زيد ص ١٢٤، وهو في الكتاب لسبويه ٤١١/٢، والخزانة ١٦٧/٦.

وجارٍ سارٍ مُعْتَمِدًا إِلَيْكُمْ أَجَاءَتْهُ الْمَخَافَةُ وَالرَّجَاءُ^(١)
وأمال فتحة الجيم الأعمش وطلحة.

وقرأ حماد بن سلمة عن عاصم، قال ابن عطية^(٢): وشُبَّيل بن عَزْرَةَ: «فاجأها»
من المفاجأة.

وقال صاحب «اللوامح»: شُبَّيل بن عَزْرَةَ: «فاجأها»، فقليل: هو من المفاجأة
بوزن فاعلها، فبُذِّلَتْ همزُتُها بِالْف تخفيفاً على غير قياس، ويحتمل أن تكون همزة
يَنْ بين غير مقلوبة. ورُوي عن مجاهدٍ قراءة حماد عن عاصم^(٣).

وقرأ ابن كثير في رواية: «المِخَاض» بكسر الميم، يقال: مَخَضَتِ الحاملُ
مَخَاضاً ومِخَاضاً، وتمَخَّضَ الولدُ في بطنها^(٤).

و«إلى» تتعلَّق بـ «فاجأها»، ومن قرأ: «فاجأها» من المفاجأة فتعلَّق بمحذوف،
أي: مستندة، أي: في حال استنادها إلى النخلة.

والمستفيضُ المشهورُ أنَّ ميلادَ عيسى عليه السلام كان ببيتٍ لَحْمٍ، وأنَّها لَمَّا
هرَبَتْ وخافَتْ عليه أسرعَتْ به وجاءت به إلى بيت المقدس، فوضَعَتْهُ على صخرة،
فانخفضَتْ الصخرةُ له، وصارت كالْمَهْد، وهي الآن موجودةٌ تُرَارُ بحرم بيت
المقدس، ثُمَّ بعد أيام توجَّهَتْ به إلى بحر الأردن، فعَمَدَتْهُ فيه، وهو اليومُ الذي
يَتَّخِذه النصارى وَيُسَمُّونه يوم الغطاس، وهم يظُنُّون أنَّ المِياه في ذلك اليوم
تَقْدَسَتْ؛ فلذلك يَغْتَسُونَ في كلِّ ماءٍ، وَمَنْ زَعَمَ أَنَّها وَلَدَتْهُ بمصر قال: بِكُورَةِ
أَهْناس^(٥). قيل: ونخلةٌ مريم قائمةٌ إلى اليوم، والظاهر أنَّ النخلةَ كانت موجودةً
قبل مجيء مريم إليها. وقيل: إنَّ الله أنبَتَ لها نخلةً تعلَّقَتْ بها.

(١) البيت لزهير، وهو في شرح ديوانه ص ٧٧.

(٢) في المحرر الوجيز ١٠/٤ وما قبله منه. وتنظر القراءات الشاذة ص ٨٤، والمحتسب ٣٩/٢،
ومعاني القرآن للنحاس ٢٣٤/٤، والمشهور عن عاصم قراءة الجمهور.

(٣) القراءة عن مجاهد في المحتسب ٣٩/٢.

(٤) الكشف ٥٠٦/٢، والقراءة في الشاذة ص ٨٤، والمحرر الوجيز ١٠/٤، والمشهور عن ابن
كثير قراءة الجمهور.

(٥) ينظر الهداية إلى بلوغ النهاية ٤٥١٩/٧، ومعجم البلدان ٢٨٤/١.

وَرُويَ أَنَّهَا بَلَغَتْ إِلَى مَوْضِعٍ كَانَ فِيهِ جِذْعُ نَخْلَةٍ يَابِسٌ بِالِ، أَصْلُهُ مُدَوْدٌ^(١)
لَا رَأْسَ لَهُ وَلَا ثَمَرَ وَلَا خَضِرَةً^(٢).

و«أل» إمّا لتعريف الجنس، أو الداخلة على الأسماء الغالبة، كأنَّ تلك الصحراء كان بها جذع نخلة معروف، فإذا قيل: جِذْعُ النخلة، فَهِمَ مِنْهُ ذَلِكَ دُونَ غَيْرِهِ، وَأَرشدها تعالى إلى النخلة لِيُطْعِمَهَا مِنْهَا الرُّطْبَ الَّذِي هُوَ خُرْسَةُ النَّفْسَاءِ الْمُوَافِقَةِ لَهَا، وَلِيُظْهِرَ تِلْكَ الْآيَاتِ مِنْهَا لَهَا، فَتُسْتَقَرَّ نَفْسُهَا وَتَقَرَّ عَيْنُهَا.

فاشتدَّ بها الأمرُ هنالك، واحتضنت الجذع؛ لشدة الوجع، ولذت عيسى عليه السلام، فقالت عند ولادتها لما رأيته من الآلام والتغرب وإنكار قومها وصعوبة الحال من غير ما وجه: «يا ليتني ميتٌ قبلَ هذا». وتمنّت مريم الموت من جهة الدين؛ إذ خافت أن يُظَنَّ بها الشرُّ في دينها وتُعيَّرَ فيفتنها ذلك، وهذا مباح، وعلى هذا الحدّ تمنّي عمر بن الخطاب وجماعة من الصالحين، وأما النهي عن ذلك فإنما هو لضُرّ نَزَلَ بالبدن^(٣).

وتقدّم الخلاف من القراء في كسر الميم مِنْ «مِتْ» وضمّها في «آل عمران»^(٤).
والتَّسْيِي: الشيء الحقيق الذي من شأنه أن يُنسى فلا يُتَأَلَّم لَفَقْدِهِ، كالوتدِّ والحبلِ للمسافر وخُرقة الطَّمْثِ^(٥).

وقرأ الجمهور بكسر النون، وهو فِعْلٌ بمعنى مفعول، كالذَّبْح وهو ما مِنْ شَأْنِهِ أَنْ يُذْبَحَ^(٦).

وقرأ ابن وثاب، وطلحة، والأعمش، وابنُ أبي ليلى، وحمزة، وحفص: بفتح النون^(٧). وقرأ محمد بن كعب القُرَظِي: «نَشَأًا» بكسر النون والهمز مكان الياء،

(١) في المحرر الوجيز ١٠/٤: يَدَوْدُ بقرّة على جرية ماء. والمِدَوْد: القرن. اللسان (ذود).

(٢) الكشف ٥٠٦/٢، وما بعده منه.

(٣) المحرر الوجيز ١٠/٤.

(٤) عند تفسير الآية (١٥٧) منها.

(٥) المحرر الوجيز ١٠/٤ دون قوله: وخُرقة الطَّمْثِ، فهو في الكشف ٥٠٦/٢.

(٦) الكشف ٥٠٦/٢.

(٧) ينظر السبعة ص ٤٠٨، والتيسير ص ١٤٨.

وهي قراءة نَوْف الأعرابي^(١).

وقرأ بكر بن حبيب السَّهمي، ومحمد بن كعب أيضاً: «نَسَأ» بفتح النون والهمز^(٢)، وهو مصدر من نَسَأْتُ اللَّبَنَ إِذَا صَبَيْتَ عَلَيْهِ مَاءً، فَاسْتَهْلِكَ اللَّبَنُ فِيهِ لِقَلَّتِهِ، فَكَأَنَّهَا تَمَنَّتْ أَنْ تَكُونَ مِثْلَ ذَلِكَ اللَّبَنِ الَّذِي لَا يُرَى وَلَا يَتَمَيَّزُ مِنَ الْمَاءِ.

وقال ابن عطية: وقرأ بكر بن حبيب: «نَسَأَ» بفتح النون والسين من غير همز^(٣)؛ بَنَاهُ عَلَى فَعَلٍ كَالْقَبْضِ وَالنَّقْضِ.

قال الفراء^(٤): نَسِيٌّ وَنَسِيٌّ لَغَتَانِ كَالْوَثْرِ وَالْوِثْرِ، وَالْفَتْحُ أَحَبُّ إِلَيَّ.

وقال أبو علي الفارسي^(٥): الْكَسْرُ أَعْلَى اللَّغَتَيْنِ.

وقال ابن الأنباري^(٦): مَنْ كَسَرَ فَهُوَ اسْمٌ لِمَا يُنْسَى كَالنَّقْضِ اسْمٌ لِمَا يُنْقَضُ، وَمَنْ فَتَحَ فَمَصْدَرٌ نَائِبٌ عَنِ الْاسْمِ، كَمَا يُقَالُ: رَجُلٌ ذَيْفٌ وَذَنْفٌ، وَالْمَكْسُورُ هُوَ الْوَصْفُ الصَّحِيحُ، وَالْمَفْتُوحُ مَصْدَرٌ يَسُدُّ مَسَدَ الْوَصْفِ، وَيُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ لِمَعْنَى كَالرُّطْلِ وَالرُّطْلِ.

والإشارة بقوله: ﴿هَذَا﴾ إِلَى الْحَمْلِ. وقيل: قَبْلَ هَذَا الْيَوْمِ، أَوْ قَبْلَ هَذَا الْأَمْرِ الَّذِي جَرَى^(٧).

وقرأ الأعمش، وأبو جعفر في رواية: «مِنْسِيًا» بكسر الميم إِتْبَاعاً لِحَرَكَةِ السِّينِ^(٨)، كَمَا قَالُوا: مِثْنَيْنِ، بِإِتْبَاعِ حَرَكَةِ الْمِيمِ لِحَرَكَةِ التَّاءِ.

(١) المحرر الوجيز ١٠/٤، وفيه أن قراءة نَوْف بفتح النون.

(٢) المحتسب ٤٠/٢، والمحرر الوجيز ١٠/٤، وقراءة محمد بن كعب هذه في الشاذة ص ٨٤، والكشاف ٥٠٦/٢، والمحرر الوجيز ١٠/٤.

(٣) المحرر الوجيز ١٠/٤، لكن فيه أن السين مفتوحة مشددة.

(٤) في معاني القرآن له ١٦٤-١٦٥.

(٥) في الحجة للقراء السبعة ١٩٦/٥.

(٦) فيما نقله عنه ابن الجوزي في زاد المسير ٢٢٠/٥.

(٧) الوسيط للواحد ١٨٠/٣، وزاد المسير ٢٢٠/٥.

(٨) القراءات الشاذة ص ٨٤، والكشاف ٥٠٧/٢ عن الأعمش وحده. والمشهور عن أبي جعفر كقراءة السبعة.

وقيل: تَمَنَّتْ ذلك لِمَا لِحِقَّهَا من فرط الحياء على حكم العادة البشرية، لا كراهةً لِحُكْمِ الله، أو لشدَّةِ التكليف عليها إذا بَهَتْوَهَا، وهي عارفةٌ ببراءة الساحة، وبضدِّ ما قُرِفَتْ به من اختصاص الله إياها بغاية الإجلال والإكرام؛ لأنَّه مقامٌ دَخَضَ قَلَمًا تَثَبُّتٌ عليه الأقدام، أو لِحُزْنِهَا على الناس أن يَأْثِمَ النَّاسُ بسببِها^(١). وَرُوي أَنَّهَا سَمِعَتْ نداءً: اخْرُجْ يَا مَنْ يُعْبَدُ من دون الله، فَحَزِنَتْ وقالت: يا لَيْتَنِي مِتُّ^(٢).

وقال وهب: أنساها كَرْبُ الولادة وما سَمِعَتْ من الناس بشارَةَ الملائكة بعيسى^(٣).

وقرأ زُرُّ وعلقمة: «فخاطبها» مكان «فناداها»^(٤). وينبغي أن يكون تفسيراً لا قراءة؛ لأنَّها مخالفةٌ لِسَوَادِ المصحفِ المُجمَعِ عليه.

والمنادي الظاهر أَنَّهُ عيسى^(٥)، أي: فولدته، فأنطقه الله، وناداها أي: حالة الوُضْع.

وقيل: جبريل، وكان في بقعةٍ من الأرض أخفض من البقعة التي كانت عليها، وقاله الحسن وأَقْسَمَ على ذلك^(٦).

وقيل: وكان يَقْبَلُ الولدَ كالقابلة^(٧).

وقرأ ابن عباس: «فناداها مَلَكٌ مِنْ تَحْتِهَا»^(٨).

وقرأ البراء بن عازب، وابن عباس، والحسن، وزيد بن علي، والضحاك، وعمرو بن ميمون، ونافع، وحمزة، والكسائي، وحفص: «مِنْ» حرف جرّ.

(١) الكشف ٥٠٦/٢.

(٢) المحرر الوجيز ١٠/٤.

(٣) تفسير الرازي ٢٠٣/٢١.

(٤) المحرر الوجيز ١١/٤، والقراءات الشاذة ص ٨٤، ووقع فيه تحريف: عن زر بن علقمة!

(٥) الوسيط ١٨١/٣، والمحرر الوجيز ١١/٤، وتفسير الرازي ٢٠٣/٢١.

(٦) المحرر الوجيز ١١/٤.

(٧) الكشف ٥٠٧/٢.

(٨) تفسير القرطبي ٤٣٤/١٣.

وقرأ الابنان والأبوان^(١)، وزرّ، ومجاهد، والجحدري، والحسن وابن عباس في رواية عنهما: «مَنْ» بفتح الميم، بمعنى «الذي». و«تحتها» ظرف منصوب، صلة لـ«مَنْ» وهو عيسى^(٢)، أي: ناداها المولود. قاله أبيّ والحسن وابن جُبَيْر ومجاهد^(٣).

و«أَنْ» حرف تفسير، أي: لا تحزني.

والسَّريُّ في قول الجمهور: الجدول. وقال الحسن وابن زيد وقتادة: عظيماً من الرجال له شأن. ورُوي أنَّ الحسن فسّر الآية فقال: أَجَلٌ، لقد جعله الله سريّاً كريماً. فقال حميد^(٤) بن عبد الرحمن: يا أبا سعيد، إنّما يعني بالسَّريُّ الجدول. فقال الحسن: لهذه وأشباهها أَجِبْ قُرْبَكَ، وليكن غلبنا عليك^(٥) الأمراء.

ثم أمرها بهزّ الجذع اليابس؛ لتري آية أخرى في إحياء موات الجذع. وقالت فرقة: بل كانت النخلة مطعمة رطباً. وقال السُّدي: كان الجذع مقطوعاً، وأُجري تحته النهر بجنبه. والظاهر أنَّ المُكَلَّم هو عيسى، وأنَّ الجذع كان يابساً، وعلى هذا ظهرت لها آيات تسكن إليها.

وحزنها لم يكن لفقد الطعام والشراب حتى تُسَلَّى بالأكل والشرب، ولكن لما ظهر في ذلك من خرق العادة حتى يتبين لقومها أنَّ ولادها من غير فعل ليس ببذع من شأنها^(٦). قال ابن عباس: كان جذعاً نَخِراً، فلَمَّا هَزَّتْ إِذ السَّعْفُ^(٧) قد طلع، ثم نظرت إلى الطلع يخرج من بين السَّعْف، ثم اخضرَّ فصار بلحاً، ثم احمرَّ فصار

(١) بعدها في النسخ: وعاصم، والصواب حذفها. والابنان هما ابن عامر وابن كثير، والأبوان هما أبو عمرو البصري وأبو بكر شعبة الراوي عن عاصم، وعليه فإن ذكر عاصم بعدهما فيه نظر؛ لذكر رواية أبي بكر عنه، وأما رواية حفص عنه فقد تقدمت في الفقرة السابقة، وهي «مين» بكسر الميم. قلت: وكلام المصنف من المحرر الوجيز ١١/٤.

(٢) إملأ ما مَنْ به الرحمن ١١٢/٢.

(٣) المحرر الوجيز ١١/٤، وما بعده منه.

(٤) تحرف في المحرر الوجيز ١١/٤ - والكلام منه - إلى: عبيد. وما بعده منه أيضاً.

(٥) كلمة «عليك» من (زا).

(٦) الكشف ٥٠٧/٢.

(٧) السَّعْف؛ جمع سَفَّة: وهي غصن النخل. الصحاح (سعف).

زَهُوًّا، ثُمَّ رُطْبًا، كُلُّ ذَلِكَ فِي طَرْفَةِ عَيْنٍ، فَجَعَلَ الرُّطْبُ يَقَعُ^(١) بَيْنَ يَدَيْهَا لَا يَتَسَرَّحُ^(٢) مِنْهُ شَيْءٌ.

و«إلى» حرفٌ بلا خلاف، ويتعلَّقُ بقوله: «وَهُزِّي»، وهذا جاء على خلاف ما تقرَّرَ في علم النُّحو من أنَّ الفعل لا يتعدَّى إلى الضمير المتَّصل، وقد رُفِعَ الضميرُ المتَّصل، وليس من باب ظَنٍّ، ولا فَقْدٍ، ولا عَدَمٍ^(٣)، وهما لمدلول واحد، لا يُقال: ضَرَبْتُكَ، ولا زَيْدٌ ضَرَبَهُ، أي: ضَرَبَ نَفْسَهُ. ولا ضَرَبَنِي، إِنَّمَا يُؤْتَى فِي مِثْلِ هَذِهِ التَّرَاكِيِبِ بِالنَّفْسِ، فَتَقُولُ: ضَرَبْتُ نَفْسَكَ، وَزَيْدٌ ضَرَبَ نَفْسَهُ، وَضَرَبْتُ نَفْسِي. وَالضَّمِيرُ الْمَجْرُورُ عِنْدَهُمْ كَالضَّمِيرِ الْمَنْصُوبِ، فَلَا تَقُولُ: هَزَزْتُ إِلَيْكَ، وَلَا زَيْدٌ هَزَّ إِلَيْهِ، وَلَا هَزَزْتُ إِلَيَّْ؛ وَلِهَذَا زَعَمُوا فِي قَوْلِ الشَّاعِرِ:

دَغَ عَنْكَ نَهْبًا صِيَحَ فِي حَجَرَاتِهِ وَلَكِنْ حَدِيثًا مَا حَدِيثُ الرَّوَاحِلِ^(٤)
وفي قول الآخر:

هَوْنٌ عَلَيْكَ فَإِنَّ الْأُمُورَ بَكَفِّ الْإِلَهِ مَقَادِيرُهَا^(٥)

إِنَّ «عَنْ» و«عَلَى» لَيْسَا حَرْفَيْنِ، وَإِنَّمَا هُمَا اسْمَانِ ظَرْفَانِ، وَهَذَا لَيْسَ بِبَعِيدٍ؛ لِأَنَّ «عَنْ» و«عَلَى» قَدْ ثَبَتَ كَوْنُهُمَا اسْمَيْنِ فِي قَوْلِهِ:

مِنْ عَنْ يَمِينِ الْحُبَيَّا نَظْرَةً قَبْلُ^(٦)

وفي قوله:

عَدَّتْ مِنْ عَلَيْهِ بَعْدَ مَا تَمَّ ظَنُّوْهَا^(٧)

(١) بعدها في النسخ - سوى (زا) - زيادة: من.

(٢) في تفسير القرطبي ٤٣٦/١٣ والخبر فيه: ينشدخ، والشَّدخ: كسر الشيء الأجوف. الصحاح (شدخ). ومعنى «يتسرح»: يذهب ويخرج. تاج العروس (سرح).

(٣) في (ج) والمطبوع: علم.

(٤) قائله امرؤ القيس، وهو في ديوانه ص ٩٤. والحجرات: النواحي.

(٥) قائله الأعور الشَّيْ، كما في الكتاب ٦٣/١-٦٤، والحماسة البصرية ٢/٢.

(٦) قائله القطامي، وهو في ديوانه ص ٢٨، وصدره: فقلتُ للركب لَمَّا أن علا بِهِمْ. والحُبَيَّا: موضع بالشَّام. معجم البلدان ٢/٢١٦.

(٧) هو صدر بيت، عجزه: تَصِلُ عَنْ قَبِيضٍ بَيِّنَاءَ مَجْهَلٍ. نسبه ابن قتيبة في أدب الكاتب

وبعض النُحويين زعم أن «على» لا تكون حرفاً البتة، وأنها اسمٌ في كلِّ مواردِها، ونُسِبَ إلى سيبويه^(١)، ولا يُمكنُ أن يدعى أن «إلى» تكون اسماً؛ لإجماع النُحاة على حرفيتها كما قلنا، ونظيرُ قوله تعالى: ﴿وَهَزَيَ إِلَيْكَ﴾ قوله تعالى: ﴿وَأَضْمُ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ﴾ [القصص: ٣٢]. وعلى تقرير تلك القاعدة ينبغي تأويلُ هذين، وتأويله على أن يكون قوله: «إليك» ليس متعلقاً بـ «هزي» ولا بـ «اضم» وإنما ذلك على سبيل البيان، والتقدير: أعني إليك، فهو متعلقٌ بمحذوف، كما قالوا في قوله: ﴿إِنِّي لَكُنَّا لَيِّنُ النَّصِيحِينَ﴾ [الأعراف: ٢١]، وما أشبهه على بعض التأويلات.

والباء في «بجذع» زائدة للتأكيد، كقوله: ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾^(٢) [البقرة: ١٩٥]. قال أبو علي: كما يقال: ألقي بيده، أي: ألقي يده^(٣). وكقوله:

سُودُ المحاجرِ لا يقرآنُ بالسُّورِ^(٤)

أي: لا يقرآنُ السُّورَ. وأنشد الطبري:

بِوَادِ يَمَانٍ يُنْبِئُ السُّدْرَ صَدْرُهُ وَأَسْفَلُهُ بِالْمَرْخِ وَالشَّبَّهَانِ^(٥)

= ص ٥٠٤، والبغدادى في الخزانة ١٠/١٥ لمزاحم العقيلي. وهو في الكتاب ٢٣١/٤، والمقتضب ٥٣/٣، والكامل ١٠٠١/٢ من دون نسبة.

(١) ينظر الكتاب لسبويه ٢٣١/٤.

(٢) الكشف ٥٠٧/٢.

(٣) المحرر الوجيز ١٢/٤.

(٤) قائله الراعي الثُميري، وهو في ديوانه ص ١٢٢، أو القتال الكلابي، وهو في ديوانه ص ٥٣، وصدره: هُنَّ الحرائرُ لا رُبَّاتُ أخيرة. قال الجواليقي في شرح أدب الكاتب ص ٣٧٨: أخيرة جمع حمار، جمع قلة، والكثير حُمُر، وخَصَّ الحمير لأنها رُدَّالُ المالِ وشُرَّه. وذكره صاحب الخزانة ٩/١٠٩ وردَّ على من رواه (أخيرة) بالخاء المعجمة، وذكر أنه تصحيف.

(٥) تفسير الطبري ١٥/٥١٣، والبيت نسبته أبو الفرج في الأغاني ٢٢/١٤١، وصاحب الخزانة ٢٧٦/٥ ليعلى الأحول. ووقع من غير نسبة في مجاز القرآن ٢/٤٩، وأدب الكاتب ص ٥٢١، وجمهرة اللغة ١/٤٥، وعندهم: «الشَّت» بدل «السدر». والسدر والشَّت: ضربٌ من الشجر، والشَّبَّهَان: ضرب من النبت. قال صاحب الخزانة: المَرْخ: شجر سريع الوري.

وقال الزمخشري: أو على معنى: افعلني الهزُّ به، كقوله:

يَجْرُخُ فِي عِرَاقِيهَا نَضْلِي^(١)

قالوا: التمرُّ للنفساء عادةً من ذلك الوقت، وكذلك التحنيك، وقالوا: كان من العجوة. قاله محمد بن كعب. وقيل: ما للنفساء خيرٌ من الرُّطب. وقيل: إذا عسر ولأذها لم يَكُنْ لها خيرٌ من الرُّطب^(٢).

وقرأ الجمهور: «تَسَاقُطُ» بفتح التاء والسين وشذها بعدها^(٣) ألف وفتح القاف. وقرأ الأعمش، وطلحة، وابن وثاب، ومسروق، وحمزة كذلك، إلا أنهم خَفَّفُوا السين.

وقرأ حفص: «تُسَاقِطُ» مضارع ساقطت^(٤).

وقرأ أبو السَّمَال: «تَسَاقُطُ» بتاءين^(٥).

وقرأ البراء بن عازب، والأعمش في رواية: «يَسَاقُطُ» بالياء من تحت مضارع: اسَاقَطَ^(٦).

وعن أبي حنيفة ومسروق: «تُسَقِطُ» بالتاء من فوق مضمومة وكسر القاف^(٧).

وعن أبي حنيفة كذلك إلا أنه بالياء من تحت، وعنه «تَسَقُطُ» بالتاء من فوق مفتوحة وضم القاف، وعنه كذلك إلا أنه بالياء من تحت^(٨). وقال بعضهم في قراءة

(١) قائله ذو الرمة، وهو في ديوانه ١٥٦/١، والخزانة ١٢٨/٢. والبيت بتمامه:

وإن تَغْتَلِزَ بِالْمَخْلِ مِنْ ذِي ضُرُوعِهَا عَلَى الضَّيْفِ يَجْرُخُ فِي عِرَاقِيهَا نَضْلِي

(٢) إلى هنا من الكشف ٥٠٧/٢.

(٣) المثبت من (ز)، وتحرفت في باقي النسخ والمطبوع إلى: بعد.

(٤) ينظر السبعة ص ٤٠٩، والتيسير ص ١٤٩.

(٥) القراءات الشاذة ص ٨٤ عن أبي السَّمَال، وزاد السير ٢٢٣/٥ عنهما.

(٦) القراءات الشاذة ص ٨٤، ومعاني القرآن للقراء ١٦٦/٢، وإعراب القرآن للنحاس ١٢/٣، عن البراء، والمححر الوجيز ١٢/٤ عنهما، وزاد المسير ٢٢٣/٥ عن المفضل، وهي قراءة يعقوب من العشرة. النشر ٣١٨/٢.

(٧) المثبت من (ز) والقراءات الشاذة ص ٨٤ عن أبي حنيفة، وإعراب القرآن للنحاس ١٢/٣ عن مسروق، وفي زاد المسير ٢٢٣/٥ عن الجحدري وأبي عمران الجوني.

(٨) القراءات الشاذة ص ٨٤، وزاد المسير ٢٢٣/٥.

أبي حنيفة هذه أنه قرأ: «رُطِبَ جَنِيٌّ» بالرفع على الفاعلية^(١). وأمّا النصب، فإن قرئ بفعل متعدّد نصبه على المفعول، أو بفعلٍ لازم فنصبه على التمييز، ومن قرأ بالياء من تحت فالفعل مسندٌ إلى الجذع، ومن قرأ بالتاء فمسندٌ إلى النخلة، ويجوز أن يكون مسنداً إلى الجذع على حدّ «يَلْقَظُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ» [يوسف: ١٠] في قراءة مَنْ قرأ: «تَلْقَظُهُ» بالتاء من فوق، وأجاز المبرّد في قوله: «رُطِباً» أن يكون منصوباً بقوله: «وَهْزِي»^(٢) أي: وهْزِي. إليك بجذع النخلة رُطِباً تساقط عليك. فعلى هذا الذي أجازته تكون المسألة من باب الإعمال، فيكون قد حذف معمول «تساقط»، فمن قرأه بالياء من تحت فظاهر، ومن قرأ بالتاء من فوق؛ فإن كان الفعل متعدّياً جاز أن يكون من باب الإعمال، وإن كان لازماً فلا؛ لاختلاف متعلّق «هْزِي» إذ ذاك، والفعل اللازم.

وقرأ طلحة بن سليمان: «جَنِيّاً» بكسر الجيم إتباعاً لحركة النون^(٣).

والرُّزْقُ وإن كان مفروغاً منه فقد وُكِّلَ ابنُ آدمَ إلى سعي ما فيه؛ ولذلك أُمِرَتْ مريمُ بهْزُ الجذع، وعلى هذا جاءت الشريعة، وليس ذلك بمنافٍ للتوكل. وعن ابن زيد: قال عيسى لها: لا تحزني. فقالت: كيف لا أحزنُ وأنتَ معي لا ذات زوج ولا مملوكة؟! أي شيء عُدري عند الناس؟! «يَلَيِّنِي مِثَّ قَبَلِ هَذَا» الآية، فقال لها عيسى: أنا أكفيك الكلام «فَكُلِّي وَأَشْرِي وَقَرِي عَيْنًا»^(٤).

قال الزمخشري^(٥): أي: جَمَعْنَا لَكَ فِي السَّرِيِّ وَالرُّطْبِ فائدتين؛ إحداهما الأكل والشرب، والثانية: سَلَوَةُ الصدر؛ لكونهما معجزتين، وهو معنى قوله: «فَكُلِّي وَأَشْرِي وَقَرِي عَيْنًا» أي: وطبّبي نفساً. ولا تغتَمي وارفضي عنك ما أحزنك وأهَمَّكَ. انتهى.

ولمّا كانتِ العادةُ تقديمَ الأكلِ على الشربِ تقدّم في الآية، ولمجاورة قوله:

(١) المحرر الوجيز ١٢/٤.

(٢) نقله عنه الزمخشري في الكشف ٥٠٧/٢ - والكلام فيه بمعناه - وقال: ليس بذاك.

(٣) المحتسب ٤١/٢، والكشف ٥٠٧/٢، والمحرر الوجيز ١٢/٤.

(٤) المحرر الوجيز ١٢/٤، ونقل قول ابن زيد عن الطبري، وهو في تفسيره ٥١٨/١٥-٥١٩.

(٥) في الكشف ٥٠٧/٢.

﴿تَنْقُطُ عَلَيْكَ رُطْبًا خَيْرًا﴾، ولَمَّا كَانَ الْمَحْزُونُ قَدْ يَأْكُلُ وَيَشْرَبُ قَالَ: ﴿وَقَرِّ عَيْنًا﴾ أي: لا تحزني، ثُمَّ ألقى إليها ما تقول إن رأيت أحداً.

وقرئ: «وقرِّي» بكسر القاف، وهي لغة نجدية، وتقدم ذكرها^(١). وقرأ أبو عمرو فيما روى عنه ابن رومي: «تَرَيْنَ» بالإبدال من الياء همزة، ورُوي عنه: «لَتَرُونَّ» بالهمز أيضاً بدل الواو. قال ابن خالويه^(٢): وهو عند أكثر النحويين لَخْنٌ. وقال الزمخشري^(٣): وهذا من لغة من يقول: لَبَأْتُ بِالْحَجِّ، وحَلَأْتُ السَّوِيقَ، وذلك لتآخ بين الهمزة وحروف اللين في الإبدال. انتهى.

وقرأ طلحة، وأبو جعفر، وشيبة: «تَرَيْنَ» بسكون الياء وفتح النون خفيفة. قال ابن جني^(٤): وهي شاذة. يعني: لأنه لم يؤثر الجازم فيحذف النون، كما قال الأفوه الأودي:

إِذَا تَرِي رَأْسِي أُرْزَى بِهِ مَأْسُ زَمَانٍ ذِي انْتِكَاسٍ مَوْؤُسٍ^(٥)

والأمر لها بالأكل والشرب وذلك القول الظاهر أنه ولدّها. وقيل: جبريل على الخلاف الذي سبق، والظاهر أنه أبيع لها أن تقول ما أمِرت بقوله، وهو قول الجمهور. وقالت فرقة: معنى «فقولي» أي: بالإشارة لا بالكلام، وإلا فكان التناقض يُنافي قولها^(٦). انتهى. ولا تناقض؛ لأن المعنى: فَلَنْ أَكَلِمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا بعد قولي هذا، وبين الشرط وجزائه جملة محذوفة يدلُّ عليه المعنى، أي: «فإِذَا تَرَيْنَ من البشر أحداً» وسألك أو حاورك الكلام «فقولي».

(١) في شرح المفردات في بداية السورة، وينظر في تفسير الطبري ٥١٦/١٥، والكشاف ٥٠٧/٢، والمحرم الوجيز ١٢/٤.

(٢) في القراءات الشاذة ص ٨٤، وقراءة «لَتَرَيْنَ» في المحتسب ٤٢/٢، وهي في زاد المسير ٢٢٤/٥ عن ابن عباس وأبي مجلز وابن السمينغ والضحاك وأبي العالية وعاصم الجحدري.

(٣) في الكشاف ٥٠٧/٢.

(٤) في المحتسب ٤٢/٢. وقراءة أبي جعفر: «وقرِّي» قراءة الجمهور.

(٥) ديوان الأفوه ص ١٦ (الطرائف الأدبية)، وذكره ابن عطية في المحرم الوجيز ١٢/٤، والمعري في رسالة الملائكة ص ١٣، وقال: مَأْسَ بَيْنَ الْقَوْمِ: إِذَا أَفْسَدَ بَيْنَهُمْ.

(٦) المحرم الوجيز ١٣/٤.

وقرأ زيد بن علي: «صياماً»^(١).

وفُسر «صوماً» بالإمساك عن الكلام^(٢).

وفي مصحف عبد الله: «صمتاً»، وعن أنس بن مالك مثله^(٣).

وقال السُّدي وابن زيد: كانت سُنَّة الصيام عندهم الإمساك عن الأكل والكلام^(٤). انتهى.

والصمتُ منهْيٌ عنه، ولا يصحُّ نذرُهُ، وفي الحديث: «مُرُهُ فليتكَلِّمْ»^(٥)، وقد أمر ابنُ مسعودٍ مَنْ فعلَ ذلك بالتُّنْقِصِ^(٦).

وأمرت بنذر الصوم؛ لأنَّ عيسى بما يُظهرُ الله عليه يكفيها أمر الاحتجاج ومجادلة السفهاء. وقوله: ﴿إِنْسِيَا﴾ لأنها كانت تُكَلِّمُ الملائكة دون الإنس^(٧).

﴿فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ قَالُوا يَمْرِئُهُ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا فَرِيًّا ۝١٧ يَتَأَخَذَ هَنُونَ مَا كَانَ أَبُوكَ أَمْرًا سَوًّا وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بِغِيًّا ۝١٨ فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا ۝١٩ قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ ءَاتَنِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا ۝٢٠ وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ وَأَوْصَانِي بِالْصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا ۝٢١ وَبَرًّا بِوَالِدِي وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَقِيًّا ۝٢٢ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا ۝٢٣﴾.

﴿فَأَتَتْ بِهِ﴾ قيل: إتيانها كان من ذاتها. قيل: طهرت من النفاس بعد أربعين يوماً، وكان الله تعالى قد أراها آياتٍ واضحاتٍ، وكَلَّمَهَا عيسى ابنُها، وَحَثَّ إِلَى الوطن، وَعَلِمَتْ أَنَّ عيسى سيكفيها من يُكَلِّمُها، فعادت إلى قومها.

(١) زاد المسير ٢٢٥/٥ عن ابن عباس.

(٢) المحرر الوجيز ١٣/٤.

(٣) الكشف ٥٠٧/٢، وهي في زاد المسير ٢٢٥/٥ عن أنس وأبي وأبي رزين. وأخرجها الطبري ٥١٦-٥١٧ عن ابن عباس وأنس.

(٤) المحرر الوجيز ١٣/٤.

(٥) أخرجه البخاري (٦٧٠٤) من حديث ابن عباس ؓ.

(٦) المحرر الوجيز ١٣/٤.

(٧) الكشف ٥٠٧/٢.

وقيل: أرسلوا إليها: لِيَتَحَضَّرِي إلينا بوليك. وكان الشيطان قد أخبر قومها بولادتها. وفي الكلام حذف، أي: فلما رآوها وابنها «قالوا».

قال مجاهد والسدي: الفري: العظيم الشنيع.

وقرأ أبو حنيفة فيما نقل ابن عطية^(١): «فرياً» بسكون الراء. وفيما نقل ابن خالويه: «فريئاً» بالهمز^(٢).

و«هارون» شقيقها أو أخوها من أمها، وكان من أمثل بني إسرائيل، أو هارون أخو موسى؛ إذ كانت من نسله، أو رجل صالح من بني إسرائيل؛ شُبِّهت به، أو رجل من الفساق^(٣) وشبَّهوها به. أقوال، والأولى أنه أخوها الأقرب.

وفي حديث المغيرة حين خصمه نصارى نجران في قوله تعالى: ﴿يَتَأَخَّتَ هَرُونَ﴾ والمدة بينهما طويلة جداً، فقال له الرسول ﷺ: «ألا أخبرتهم أنهم كانوا يُسمُّون بأنبيائهم والصالحين قبلهم»^(٤).

وأنكروا عليها ما جاءت به، وأن أبويها كانا صالحين، فكيف صدرت منك هذه الفعلة القبيحة؟ وفي هذا دليل على أن الفروع غالباً تكون زاكية إذا زكت الأصول، ويُتكرَّر عليها إذا جاءت بضد ذلك.

وقرأ عمر بن لُجَا التيمي الشاعر الذي كان يُهاجي جريراً: «ما كان أباك امرؤ سوء»^(٥) بجعل الخبر المعرفة، والاسم النكرة، وحسن ذلك قليلاً كونها فيها مُسَوِّغ جواز الابتداء وهو الإضافة.

ولمَّا اتَّهموها بما اتَّهموها نفَّوا عن أبويها سوءاً؛ لمناسبة الولادة، ولم ينصَّوا

(١) في المحرر الوجيز ١٣/٤، وما قبله منه.

(٢) هكذا في النسخ وفي روح المعاني ٧٥/١٦. والذي في القراءات الشاذة ص ٨٤، والدر المصون ٥٩٢/٧، واللباب لابن عادل ٥٢/١٣، وتاج العروس (قرأ): «فريئاً».

(٣) المثبت من (ز)، وزاد المسير ٢٢٦/٥ والكلام فيه. وتحرفت في باقي النسخ والمطبوع إلى: النساء.

(٤) المحرر الوجيز ١٣/٤، والحديث أخرجه مسلم (٢١٣٥)، وأحمد (١٨٢٠١).

(٥) القراءات الشاذة ص ٨٥، والكشاف ٥٠٨/٢.

على إثبات الصلاح، وإن كان نفى السوء يوجب الصلاح، ونفى البغاء يوجب العفة؛ لأنهما بالنسبة إليهما نقيضان.

رُوي أنها لما دخلت به على قومها وهم أهل بيت صالحون تباكوا وقالوا ذلك وقيل: هموا برجيمها، حتى تكلم عيسى، فتركوها، «فأشارت إليه» أي: هو الذي يجيبكم إذا ناطقتموه. وقيل: كان المستنطق لعيسى زكريا. ويروى أنهم لما أشاروا إلى الطفل قالوا: استخفافها بنا أشد علينا من زناها^(١).

ثم قالوا لها على جهة الإنكار والتهكم بها: أي: إن من كان في المهد يُربى لا يُكلم؟! وإنما أشارت إليه لما تقدم لها من وعده أنه يجيبهم عنها ويُغنيها عن الكلام. وقيل: بوحى من الله إليها.

و«كان» قال أبو عبيدة: زائدة^(٢). وقيل: تامة، وينتصب «صبياً» على الحال في هذين القولين، والظاهر أنها ناقصة، فتكون بمعنى «صار» أو تبقى على مدلولها من اقتران مضمون الجملة بالزمان الماضي، ولا يدل ذلك على الانقطاع، كما لم يدل في قوله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ [النساء: ٩٦ و١٠٠]، وفي قوله: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيْفَ إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً﴾^(٣) [الإسراء: ٣٢] والمعنى: كان وهو الآن على ما كان، ولذلك عبّر بعض أصحابنا عن كل هذه بأنها تُرادف «لم يزل»، وما ردّ به ابن الأنباري^(٤) كونها زائدة من أن الزائدة لا خبر لها، وهذه قد نصبت «صبياً» خبراً لها، ليس بشيء؛ لأنه إذ ذاك ينتصب على الحال، والعامل فيها الاستقرار.

وقال الزمخشري^(٥): «كان» لإيقاع مضمون الجملة في زمانٍ ماضٍ مُبهم يصلح لقريبه وبعيده، وهو هاهنا لقريبه خاصة، والدالُّ عليه معنى الكلام، وأنه مَسوقٌ للتعجب. ووجه آخر: أن يكون «نُكِّلُم» حكاية حالٍ ماضية، أي: كيف عهد قبل

(١) الكشف ٥٠٨/٢.

(٢) مجاز القرآن ٧/٢ وقال: لـ «كان» مواضع، ثم ذكرها.

(٣) ينظر إملاء ما من به الرحمن ١١٣/٢.

(٤) في الأضداد ص ٦٢.

(٥) في الكشف ٥٠٨/٢.

عيسى أن يُكَلِّمَ النَّاسَ صَبِيًّا فِي الْمَهْدِ^(١) فِيمَا سَلَفَ مِنَ الزَّمَانِ حَتَّى نُكَلِّمَ هَذَا؟! انْتَهَى.

وَالظَّاهِرُ أَنَّ «مَنْ» مَفْعُولٌ بِـ «نُكَلِّمَ».

وَنُقِلَ عَنِ الْفَرَّاءِ وَالزَّجَّاجِ أَنَّ «مَنْ» شَرْطِيَّةٌ^(٢)، وَ«كَانَ» فِي مَعْنَى «يَكُنْ» وَجَوَابُ الشَّرْطِ مَحذُوفٌ تَقْدِيرُهُ: فَكَيْفَ نُكَلِّمُ؟! وَهُوَ قَوْلٌ بَعِيدٌ جِدًّا. وَعَنْ قَتَادَةَ: إِنَّ الْمَهْدَ جَنْبُ أُمِّهِ^(٣).

وَقِيلَ: سَرِيرُهُ^(٤). وَقِيلَ: الْمَكَانَ الَّذِي يَسْتَقَرُّ عَلَيْهِ.

وَرُويَ أَنَّهُ قَامَ مَتَكِّنًا عَلَى يَسَارِهِ، وَأَشَارَ إِلَيْهِمْ بِسَبَابَتِهِ اليمينية^(٥).

وَأَنْطَقَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَوَّلًا بِقَوْلِهِ: ﴿إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ﴾ رَدًّا لِلْوَهْمِ الَّذِي ذَهَبَتْ إِلَيْهِ النَّصَارَى^(٦).

وَفِي قَوْلِهِ: ﴿عَبْدُ اللَّهِ﴾ وَالْجَمْلُ الَّتِي بَعْدَهُ تَنْبِيْهُ عَلَى بَرَاءَةِ أُمِّهِ مِمَّا اتَّهَمَتْ بِهِ؛ لِأَنَّهُ تَعَالَى لَا يَخْصُ بُولَدٍ مَوْصُوفٍ بِالنُّبُوَّةِ وَالْخِلَالِ الْحَمِيدَةِ إِلَّا مُبْرَأَةً مُصْطَفَاةً.

وَالْكِتَابُ: الْإِنْجِيلُ أَوْ التَّوْرَةُ أَوْ مَجْمُوعُهُمَا. أَقْوَالُ^(٧).

وَزَاهِرُ قَوْلِهِ: ﴿وَجَعَلَنِي نَبِيًّا﴾ أَنَّهُ تَعَالَى نَبَأَهُ حَالَ طِفْلِيَّتِهِ؛ أَكْمَلَ اللَّهُ عَقْلَهُ، وَاسْتَنْبَاهُ طِفْلًا. وَقِيلَ: إِنَّ ذَلِكَ سَبَقَ فِي قَضَائِهِ وَسَابِقِ حَكْمِهِ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَجْعَلَ الْآتِي لَتَحَقُّقِهِ كَأَنَّهُ قَدْ وُجِدَ^(٨).

﴿وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا﴾ قَالَ مُجَاهِدٌ: نَفَّاعًا. وَقَالَ سَفِيَانٌ: مُعَلِّمٌ خَيْرٍ. وَقِيلَ: أَمْرًا

(١) بَعْدَهَا فِي الْمَطْبُوعِ وَالنَّسْخِ سَوَى (ز) زِيَادَةَ كَلِمَةِ: صَبِيًّا.

(٢) الْمَحْرَرُ الْوَجِيزُ ١٤/٤، وَقَوْلُ الزَّجَّاجِ فِي مَعَانِي الْقُرْآنِ لَهُ ٣/٣٢٨، وَمَا بَعْدَهُ مِنْهُ بِنَحْوِهِ.

(٣) النَّكَتُ وَالْعِيُونُ ٣/٣٧٠، وَزَادَ الْمَسِيرُ ٥/٢٢٨، وَأَخْرَجَهُ عَنْهُ الطَّبْرِيُّ ٥/٥٢٧.

(٤) النَّكَتُ وَالْعِيُونُ ٣/٣٦٩، وَزَادَ الْمَسِيرُ ٥/٢٢٨ وَنَسَبَهُ لِلْكَلْبِيِّ.

(٥) الْمَحْرَرُ الْوَجِيزُ ١٤/٤.

(٦) الْكَشَافُ ٢/٥٠٨.

(٧) يَنْظُرُ الْمَحْرَرُ الْوَجِيزُ ١٤/٤، وَزَادَ الْمَسِيرُ ٥/٢٢٩.

(٨) الْكَشَافُ ٢/٥٠٨.

بمعروف ناهياً عن منكر. وعن الضحّاك: قَضَاءٌ لِلْحَوَائِجِ^(١).

و«أينما كنت» شرط، وجزاؤه محذوف تقديره: جعلني مباركاً، وحُذِفَ لدلالة ما تقدّم عليه، ولا يجوز أن يكون معمولاً لـ «جعلني» السابق؛ لأنَّ «أين» لا تكون إلاّ استفهاماً أو شرطاً، لا جائزاً أن تكون هنا استفهاماً، فتعيّنت الشرطية، واسمُ الشرط لا ينصبه فعلٌ قبله، إنّما هو معمولٌ للفعل الذي يليه.

والظاهر حملُ الصلاة والزكاة على ما شرّع في البدن والمال. وقيل: الزكاة: زكاة الرؤوس في الفطر. وقيل: الصلاة: الدعاء، والزكاة: التطهّر^(٢).

و«ما» في «ما دُمْتُ» مصدرية ظرفية^(٣).

وقال ابن عطية: وقرأ: «دُمْتُ» بضمّ الدال عاصمٌ وجماعة. وقرأ: «دِمْتُ» بكسر الدال أهلُ المدينة وابنُ كثير وأبو عمرو^(٤). انتهى. والذي في كتب القراءات أنَّ القُرَّاء السبعة قرؤوا: «دُمْتُ حَيًّا» بضم الدال، وقد طالعنا جملةً من الشّواذ فلم نجدْها لا في شواذ السبعة ولا في شواذ غيرهم على أنّها لغةٌ تقول: دِمْتُ تَدَام، كما قالوا: مِتُّ تَمَات.

وسبق أنّه قُرئ: «وَبِرًّا» بكسر الباء^(٥)، فإمّا على حذف مضاف، أي: وذا بِرٍّ، وإمّا على المبالغة، جُعِلَ ذَاتَهُ من فرط بَرِّه، ويجوز أن يُضَمَرَ فِعْلٌ في معنى «أوصاني» وهو: كلّفتني؛ لأنّ أوصاني بالصلاة وكلّفتنيها واحد^(٦).

(١) المحرر الوجيز ١٤/٤. وقول مجاهد أخرجه الطبري ٥٣٠/١٥، والبيهقي في شعب الإيمان (٧٦٦١)، وابن عساكر في تاريخ دمشق ٣٣/١٤ (مخطوط). وقول سفيان في النكت والعيون ٣/٣٧٠، وأخرجه الطبري ٥٣١/١٥. والقول الثالث في النكت والعيون أيضاً، وأخرجه الطبري ٥٣٠/١٥ عن وهيب بن الورد.

(٢) المحرر الوجيز ١٤/٤.

(٣) مشكل إعراب القرآن ٤٥٥/٢، والبيان لابن الأنباري ١٢٥/٢.

(٤) المحرر الوجيز ١٥/٤. قال الألوسي ٨٠/١٦: ولم نجد ذلك لغيره، نعم قيل: إنّ ذلك لغة. قلت: وكذا ذكرها الزجاج في معاني القرآن له ٣٢٨/٣.

(٥) سلف عند الآية (١٤) من هذه السورة. وينظر القراءات الشاذة ص ٨٤، والمحتسب ٤٢/٢، والمحرر الوجيز ١٥/٤.

(٦) الكشف ٥٠٨/٢.

وَمَنْ قَرَأَ: «وَبَرًّا» بفتح الباء؛ فقال الحَوْفِي وأبو البقاء^(١): إِنَّهُ معطوفٌ على «مباركاً». وفيه بُغْدٌ؛ للفصل بين المعطوف والمعطوف عليه بالجملة - التي هي أوصاني - ومتعلقها، والأوّلَى إضمارُ فعلٍ، أي: وجعلني برًّا. وحكى الزهراوي^(٢) وأبو البقاء^(٣) أَنَّهُ قُرئ: «وَبِرٌّ» بكسر الباء والراء، عطفاً على «بالصلاة والزكاة».

وقوله: ﴿يُولَدُنِي﴾ بيان محلِّ البرِّ، وأَنَّهُ لا والدَ له. وبهذا القول برًّاها قومُها^(٤). و«الجَبَّار» - كما تقدّم - المتعاضم، وكان في غاية التواضع؛ يأكلُ الشجرَ، وَيَلْبَسُ الشَّعْرَ، ويجلسُ على التراب، [ويأوي]^(٥) حيثُ جَنَّه الليلُ لا مسكنَ له، وكان يقول: سلوني فَإِنِّي لِنُ الْقَلْبِ، صغيرٌ في نفسي.

والألف واللام في «والسلام» للجنس. قال الزمخشري: هذا التعريف تعريضٌ بلعنةٍ مُتَّهَمِي مريم وأعدائها^(٦) من اليهود، وحقيقته أَنَّ اللَّامَ للجنس، فإذا قال: وجنس «السلام عليّ» خاصةً، فقد عرَّضَ بأنَّ ضِدَّه عليكم، ونظيره: ﴿وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْ أَتْبَعَ الْمُنْكَرَ﴾ [طه: ٤٧]. يعني أَنَّ العذابَ على مَنْ كَذَّبَ وتولَّى، وكان المقامُ مقامَ مُنَاكَرَةٍ وعناد، فهو مِثْنَةٌ لِنَحْوِ هذا من التعريض.

وقيل: «أل» لتعريف المُنْكَرِ في قصة يحيى في قوله: ﴿وَسَلِّمْ﴾ نحو: ﴿كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا﴾ ﴿٥٦﴾ فَصَّى فِرْعَوْنَ الرَّسُولَ ﴿٧﴾ [المزمل: ١٥-١٦] أي: وذلك السلامُ المَوْجَّه إلى يحيى في المواطن الثلاثة مُوجَّهٌ إِلَيْهِ^(٨). وسبق القولُ في تخصيص هذه المواطن.

(١) في الإملاء ١١٤/٢.

(٢) فيما نقل عنه ابن عطية في المحرر الوجيز ١٥/٤.

(٣) في الإملاء ١١٤/٢.

(٤) المحرر الوجيز ١٥/٤، وما بعده منه.

(٥) ما بين حاصرتين من المحرر الوجيز.

(٦) في النسخ والمطبوع: وأعدائهما، والمثبت من الكشاف ٥٠٨/٢، والدر المصون ٥٩٧/٧،

وروح المعاني ٨٢/١٦.

(٧) إملاء ما منَّ به الرحمن ١١٤/٢.

(٨) الكشاف ٥٠٨/٢.

وقرأ زيد بن علي: «يوم وَلَدْتُ» أي: يومَ وَلَدْتُني، جعله ماضياً لِحَقَّتْهُ تاءُ التانيث.

وَرُجِّحَ «وسلامٌ» على: و«السلام»؛ لكونه من الله، وهذا من قول عيسى عليه السلام. وقيل: سلام عيسى أرجح؛ لأنه تعالى أقامه في ذلك مقام نفسه، فسلم نائباً عن الله.

﴿ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ ﴿٢١﴾ مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَنَهُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٢٢﴾ وَلَئِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿٢٣﴾ فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ مَّشْهَدِ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿٢٤﴾ أَتَنْتَعِمُ يَوْمَ يَأْتُونَنَا لَكِنِ الظَّالِمُونَ الْيَوْمَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٢٥﴾ وَأَلْزَمَهُمْ يَوْمَ الْخُسُوفِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٢٦﴾ إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا وَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ ﴿٢٧﴾﴾.

الإشارة بـ«ذلك» إلى المولود الذي وَلَدَتْهُ مريم المتَّصِفِ بتلك الأوصاف الجميلة.

و«ذلك» مبتدأ، و«عيسى» خبره، و«ابن مريم» صفة لـ«عيسى»، أو خبر بعد خبر، أو بدل^(١).

والمقصود ثبوت بُنُوَّتِهِ من مريم خاصة من غير أب، فليس بابنٍ له كما يزعم النصارى، ولا لغير رَشْدَةٍ كما يزعم اليهود^(٢).

وقرأ زيد بن علي، وابن عامر، وعاصم، وحمزة، وابن أبي إسحاق، والحسن، ويعقوب: «قَوْلَ الْحَقِّ» بنصب اللام^(٣). وانتصابه على أنه مصدرٌ مؤكِّدٌ لمضمون الجملة، أي: هذا الإخبار عن عيسى أنه ابن مريم ثابتٌ صدقٌ ليس منسوباً لغيرها، أي: إنها وَلَدَتْهُ من غير مَسِّ بشر، كما تقول: هذا عبدُ الله الحقُّ لا الباطل، أي: أقولُ الحقَّ، وأقولُ قولَ الحقِّ، فيكون الحقُّ هنا الصدق، وهو

(١) إملأ ما من به الرحمن ١١٤/٢.

(٢) النكت والعيون ٣/٣٧٢، والوسيط ٣/١٨٣، وتفسير الطبري ١٥/٥٣٤-٥٣٥، وزاد المسير

٥/٢٣٢. وقوله: لغير رَشْدَةٍ، أي: لِزُنْيَةٍ، كما في القاموس (رشد).

(٣) ينظر السبعة ص ٤٠٩، والتيسير ص ١٤٩، والنشر ٢/٣١٨، والمحرم الوجيز ٤/١٥.

من إضافة الموصوف إلى صفته، أي: القول الحق، كما قال: ﴿وَعَدَ الصِّدِّيقُ﴾ [الأحقاف: ١٦] أي: الوعد الصدق. وإن عني به الله تعالى كان القول مراداً به الكلمة، كما قالوا: كلمة الله، كان انتصابه على المدح، وعلى هذا تكون «الذي» صفةً للقول، وعلى الوجه الأول تكون «الذي» صفةً للحق.

وقرأ الجمهور: «قول» برفع اللام.

وقرأ ابن مسعود والأعمش: «قال» بآلف ورفع اللام^(١).

وقرأ الحسن: «قول» بضم القاف ورفع اللام^(٢)، وهي مصادر كالرهب والرهب والرهب.

وارتفاعه على أنه خبر مبتدأ محذوف، أي: هو، أي: نسبته إلى أمه فقط قول الحق، فتفق إذ ذاك قراءة النَّصِبِ وقراءة الرفع في المعنى.

وقال الزمخشري: وارتفاعه على أنه خبرٌ بعد خبر، أو بدل^(٣). انتهى. وهذا الذي ذُكِرَ لا يكون إلا على المجاز في قول، وهو أن يُرادَ به كلمة الله؛ لأنَّ اللَّفْظَ لا يكونُ الذات.

وقرأ طلحة، والأعمش في رواية زائدة^(٤): «قال» بآلف، جعله فعلاً ماضياً، «الحق» برفع القاف على الفاعلية، والمعنى: قال الحق وهو الله ذلك الناطق الموصوف بتلك الأوصاف هو عيسى ابن مريم. و«الذي» على هذا خبرٌ مبتدأ محذوف، أي: هو الذي.

وقرأ عليّ كرّم الله وجهه، والسلمي، وداود بن أبي هند، ونافع في رواية، والكسائي في رواية: «تمترون» بناء الخطاب^(٥)، والجمهور بياء الغيبة.

(١) القراءات الشاذة ص ٨٤، وتفسير الطبري ١٥/٥٣٥، والمححر الوجيز ٤/١٥، والكشاف ٥٠٩/٢ عن ابن مسعود.

(٢) القراءات الشاذة ص ٨٥، والكشاف ٥٠٩/٢.

(٣) الكشاف ٥٠٩/٢.

(٤) وهو زائدة بن قدامة، من رجال الكتب الستة، توفي سنة (١٦٠هـ). تهذيب الكمال ٩/٢٧٣.

(٥) المححر الوجيز ٤/١٥ دون نسبتها لعلّي، وهي في القراءات الشاذة ص ٨٥ عن علي

وَامْتَرَىٰ أَفْتَعَلَ؛ إِمَّا مِنْ الْمِرْيَةِ: وهي الشُّكُّ، وإِمَّا مِنَ الْمِرَاءِ: وهو المجادلة والملاحاة، وكلاهما مَقُولٌ هنا. قالت اليهود: ساحرٌ كَذَّابٌ. وقالت النصارى: ابنُ الله، وثالثُ ثلاثة، وهو الله.

﴿مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ﴾ هذا تكذيبٌ للنصارى في دعواهم أَنَّهُ ابنُ الله، وإذا استحالتِ البُتُوَّةُ فاستحالةُ الإلهية مستقيلةٌ، أو بالتثليث أبلغُ في الاستحالة.

وهذا التركيبُ معناه الانتفاء، فتارةً يدلُّ من جهة المعنى على الزجر ﴿مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ﴾ [النوبة: ١٢٠]، وتارةً على التعجيز ﴿مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنبِئُوا شَجَرَهُمَا﴾ [النمل: ٦٠]، وتارةً على التنزيه كهذه الآية^(١).

ولذلك أعقبَ هذا النفي بقوله: ﴿سُبْحَنَهُ﴾ أي: تنزَّه عن الولد؛ إذ هو ممَّا لا يتأتَّى ولا يُتصوَّر في المعقول، ولا تتعلَّق به القدرة؛ لاستحالته، إذ هو تعالى متى تعلَّقت إرادته بإيجاد شيءٍ أوجده فهو مُتَزَّهٌ عن التوالد.

وتقدَّم الكلامُ على الجملة من قوله: ﴿إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا﴾^(٢).

وقرأ الجمهور: «وإنَّ الله» بكسر الهمزة على الاستئناف.

وقرأ أبيُّ بالكسر دون واوٍ^(٣).

وقرأ الجزميَّان، وأبو عمرو: «وَأَنَّ» بالواوِ وفتح الهمزة. وخرَّجه ابنُ عطية^(٤) على أن يكون معطوفاً على قوله: هذا^(٥) قول الحق، وَأَنَّ الله ربِّي كذلك.

وخرَّجه الزمخشري^(٦) على أَنَّ معناه: ولأنَّه ربِّي وربُّكم فاعبدوه، كقوله: ﴿وَأَنَّ

= والسلمي، وفي الكشف ٥٠٩/٢ عن علي. ونسبها في زاد المسير ٢٣١/٥ لأبي مجلز ومعاذ القارئ وابن يعمر وأبي رجاء. والمشهور عن نافع والكسائي مثل قراءة الجمهور.

(١) المحرر الوجيز ١٦/٤.

(٢) عند تفسير الآية (٤٧) من سورة آل عمران.

(٣) القراءات الشاذة ص ٨٦.

(٤) في المحرر الوجيز ١٦/٤.

(٥) في (يه) و(ح): هو.

(٦) في الكشف ٥٠٩/٢.

أَلَمْ سَجِدْ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا ﴿١٨﴾ [الجن: ١٨]. انتهى. وهذا قول الخليل وسيبويه^(١).

وفي حرف أبي أيضاً: «وبأن الله» بالواو وباء الجر، أي: بسبب ذلك فاعبدوه.

وأجاز الفرّاء^(٢) في «وأن» أن يكون في موضع خفضٍ معطوفاً على «والزكاة» أي: وأوصاني بالصلاة والزكاة، وبأن الله ربّي وربكم. انتهى. وهذا في غاية البُعد؛ للفصل الكثير.

وأجاز الكسائي أن يكون في موضع رفع بمعنى: الأمر أن الله ربّي وربكم. وحكى أبو عبيدة عن أبي عمرو بن العلاء أن يكون المعنى: وقضى أن الله ربّي وربكم، فهي معطوفة على قوله: «أمرأ» في قوله: «إذا قضى أمرأ» والمعنى: إذا قضى أمرأ، وقضى أن الله^(٣). انتهى. وهذا تخييط في الإعراب؛ لأنّه إذا كان معطوفاً على «أمرأ» كان في حيّز الشرط، وكونه تعالى ربنا لا يتقيّد بالشرط، وهذا يبعد أن يكون قاله أبو عمرو بن العلاء، فإنّه من الجلالة في علم النّحو بالمكان الذي قلّ أن يوازيه أحدٌ مع كونه قريباً، ولعلّ ذلك من فهم أبي عبيدة، فإنّه يضعّف في النّحو.

والخطاب في قوله: ﴿وَرَبُّكُمْ﴾ قيل: لمُعاصري رسول الله ﷺ من اليهود والنصارى، أمر الله تعالى أن يقول لهم ذلك عيسى ابن مريم، أي: قلّ لهم يا محمد هذا الكلام. وقيل: الخطاب للذين خاطبهم عيسى بقوله: ﴿إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ﴾ الآية، «وأن الله» معطوف على «الكتاب» [في الآية: ٣٠]، وقد قال وهب: عهد عيسى إليهم أن الله ربّي وربكم، ومن كسر الهمزة عطف على قوله: ﴿إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ﴾ فيكون مَحْكِيّاً به «قال». وعلى هذا القول يكون قوله: ﴿ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ﴾ إلى «وإنّ الله» جُمْلٌ اعتراضٍ أخبر الله تعالى بها رسوله عليه السلام^(٤).

(١) في الكتاب ١٢٦/٣-١٢٧.

(٢) في معاني القرآن له ١٦٨/٢.

(٣) لم أجد هذا القول في مجاز القرآن لأبي عبيدة، ولا من نسبه إليه سوى المصنف.

(٤) المحرر الوجيز ١٥/٤ بنحوه مع تقديم وتأخير.

والإشارة بقوله: «هذا» أي: القول بالتوحيد ونفي الولد والصاحبة، هو الطريق المستقيم الذي يُفضي بقاؤه ومُعتقده إلى النجاة^(١).

﴿فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ﴾ هذا إخبارٌ من الله للرسول بِنَفَرٍ بني إسرائيل فِرَقاً، ومعنى ﴿مِنْ بَيْنِهِمْ﴾ أنَّ الاختلاف لم يخرج عنهم، بل كانوا هم المختلفين، لم يقع الاختلاف سببه غيرهم.

و«الأحزاب»؛ قال الكلبي: اليهود والنصارى. وقال الحسن: الذين تحزَّبوا على الأنبياء لما قصَّ عليهم قصَّة عيسى اختلفوا فيه من بين الناس^(٢). انتهى. فالضميرُ في «بينهم» على هذا ليس عائداً على الأحزاب. وقيل: الأحزاب هنا المسلمون واليهود والنصارى^(٣). وقيل: هم النصارى فقط^(٤).

وعن قتادة: إنَّ بني إسرائيل جمعوا أربعةً من أحبارهم. فقال أحدهم: عيسى هو الله، نزل إلى الأرض، وأحيا مَنْ أحيَا، وأماتَ مَنْ أماتَ. فكذَّبه الثلاثة، وأتبعته اليعقوبية، ثم قال أحد الثلاثة: عيسى ابنُ الله، فكذَّبه الاثنان، وأتبعته النسطورية. وقال أحد الاثنين: عيسى أحد ثلاثة؛ الله إله، ومريم إله، وعيسى إله. فكذَّبه الرابع، وأتبعته الإسرائيلية. وقال الرابع: عيسى عبدُ الله، وكلمته ألقاها إلى مريم وروحٌ منه، فأَتبعته فرقةٌ من بني إسرائيل، ثم اقتتل الأربعة، فغلبَ المؤمنون، وظهرت اليعقوبية على الجميع، فرُوي أنَّ في ذلك نزلت: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾^(٥) آية آل عمران [٢١] والأربعة: يعقوب، ونسطور وملكا، وإسرائيل.

(١) المحرر الوجيز ١٦/٤، وما بعده منه.

(٢) الكشف ٥٠٩/٢.

(٣) الكشف ٥٠٩/٢ عن الكلبي دون ذكر المسلمين. وذكر الطبرسي في مجمع البيان ٣٧/١٦ المسلمين في جملة الأحزاب الذين اختلفوا في عيسى، وقال: وقال المسلمون: هو عبد الله.

(٤) تفسير الثعلبي ١٧٧/٤، والكشاف ٥٠٩/٢، وزاد المسير ٢٣٣/٥.

(٥) المحرر الوجيز ١٦/٤، وأخرجه عبد الرزاق في تفسيره ٨/٢، ومن طريقه أخرجه النحاس في معاني القرآن ٣٣٠/٤، والطبري ٥٣٧/١٥-٥٣٨. وأخرجه الطبري - أيضاً - ٥٤١/١٥-٥٤٢ من طريق آخر عن قتادة.

و«بَيِّنَ» هنا أصله ظرف، اسْتَعْمِلَ اسماً بدخول «مِنْ» عليه. وقيل: «مِنْ» زائدة. وقيل: «الْبَيِّنُ» هنا: البُعْد، أي: اختلفوا فيه؛ لُبُّغِدِهِمْ عن الحق.

و«مَشْهَدٌ» مَفْعَلٌ من الشُّهُود: وهو الحضور^(١)، أو من الشهادة، ويكون مصدراً ومكاناً وزماناً، فمن الشُّهُود يجوز أن يكون المعنى: من شهود هَؤُلَ الحساب والجزاء في يوم القيامة، وأن يكون من مكان الشُّهُود فيه وهو الموقف، وأن يكون من وقت الشُّهُود. ومن الشهادة يجوز أن يكون المعنى: من شهادة ذلك اليوم، وأن تشهد عليهم الملائكة والأنبياء والسُّنَّهَم وأيديهم وأرجلهم بالكفر، وأن يكون من مكان الشهادة، وأن يكون من وقت الشهادة، واليومُ العظيم على هذه الاحتمالات يومُ القيامة^(٢). وعن قتادة: هو يومُ قَتْلِ المؤمنين حين اختلف الأحزاب^(٣). وقيل: هو^(٤) ما قالوه وشهدوا به في عيسى وأمه يومَ اختلافهم.

وتقدَّم الكلام على التعجب الوارد من الله في قوله تعالى: ﴿فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ﴾ [البقرة: ١٧٥]، وأنه لا يُوصَفُ بالتعجب.

قال الحسن وكتادة: لئن كانوا صُماً وبُكُماً عن الحق، فما أسمعهم وأبصرهم يومَ القيامة^(٥). ولكنَّهم يسمعون ويبصرون حيث لا ينفعهم السمع ولا البصر^(٦).

وعن ابن عباس: إنَّهم أسمعُ شيءٍ وأبصره^(٧).

وقال علي بن عيسى: هو وعيدٌ وتهديدٌ، أي: سوف يسمعون ما يخلعُ قلوبهم، ويُبصرون ما يُسَوِّدُ وجوههم.

وعن أبي العالية: إنَّه أمرٌ حقيقةٌ للرسول، أي: أسمع الناسَ اليومَ وأبصرهم بهم وبحديثهم ماذا يُصنَعُ بهم من العذاب إذا أتوا محشورين مغلولين^(٨).

(١) تهذيب اللغة ٦/٧٥.

(٢) الكشف ٢/٥٠٩.

(٣) المحرر الوجيز ٤/١٦.

(٤) كلمة: «هو» من (زا)، والكلام في الكشف ٢/٥٠٩.

(٥) التكت والعيون ٣/٣٧٣.

(٦) معاني القرآن للنحاس ٤/٣٣١.

(٧) ذكره السيوطي في الدر المنثور ٤/٢٧١، وعزاه لابن المنذر وابن أبي حاتم.

(٨) المحرر الوجيز ٤/١٧، وأخرجه عنه الطبري ١٥/٥٤٤ مختصراً.

﴿لَكِنَّ الْظَّالِمِينَ﴾ عمومٌ يندرج فيه هؤلاء الأحزاب الكفار وغيرهم من الظالمين، و«اليوم» أي: في دار الدنيا. وقال الزمخشري^(١): أوقع الظاهر - أعني الظالمين - موقع الضمير؛ إشعاراً بأن لا ظلم أشد من ظلمهم، حيث أغفلوا الاستماع والنظر حين يُجدي عليهم ويُسعدُهم، والمراد بالضلال المبين إغفال النظر والاستماع. انتهى.

﴿وَأَنذِرْهُمْ﴾ خطابٌ للرسول ﷺ، والضمير لجميع الناس^(٢). وقيل: يعود على الظالمين.

و«يوم الحسرة»: يوم ذبح الموت، وفيه حديث^(٣). وعن ابن زيد: يوم القيامة^(٤). وقيل: حين يصدر الفريقان إلى الجنة والنار^(٥). وعن ابن مسعود: حين يرى الكفار مقاعدهم التي فاتتهم من الجنة لو كانوا مؤمنين. وقال ابن عطية^(٦): ويحتمل أن يكون «يوم الحسرة» اسم جنس؛ لأن هذه حسرات كثيرة في مواطن عدة، ومنه يوم الموت، ومنها وقت أخذ الكتاب بالشمال، وغير ذلك. انتهى.

و«إذ» بدل من «يوم الحسرة»^(٧).

قال السُّدِّي وابن جريج: «قُضِيَ الأمر»: ذبح الموت. وقال مقاتل: قُضِيَ العذاب. وقال ابن الأنباري: المعنى: إذ قُضِيَ الأمر الذي فيه هلاككم^(٨). وقال

(١) في الكشف ٥٠٩/٢.

(٢) المحرر الوجيز ١٧/٤.

(٣) أخرجه البخاري (٤٧٣٠)، ومسلم (٢٨٤٩)، وأحمد (١١٠٦٦) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه مرفوعاً. ولفظه عند أحمد: «إذا دخل أهل الجنة الجنة، وأهل النار النار، يُجاء بالموت كأنه كبش أملح، فيوقف بين الجنة والنار، فيقال: يا أهل الجنة هل تعرفون هذا؟ قال: فيشربون، فينظرون، ويقولون: نعم، هذا الموت. قال: فيؤمر به فيذبح...» الحديث. والكلام من المحرر الوجيز ١٧/٤.

(٤) أخرجه الطبري ٥٤٧/١٥.

(٥) الكشف ٥١٠-٥٠٩/٢.

(٦) في المحرر الوجيز ١٧/٤، وما قبله منه.

(٧) الكشف ٥١٠/٢.

(٨) زاد السير ٢٣٥/٥. وقول ابن جريج أخرجه الطبري ٥٤٧/١٥.

الضحَّاك: يكون ذلك إذا برزت جهنم ورمت بالشَّر. وعن ابن جريج أيضاً: إذا فُرع من الحساب، وأدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار. وقيل: إذا قال: ﴿أَخْسَرُوا فِيهَا وَلَا تَكْلُمُونَ﴾ [المؤمنون: ١٠٨]. وقيل: إذا يُقال: ﴿وَأَمْتَرُوا الْيَوْمَ أَنفُسَهُمْ﴾ [المجرمون: ٥٩].

وقيل: «إِذْ قُضِيَ» بِسَدِّ بَابِ التَّوْبَةِ، وذلك حين تطلع الشمس من مغربها.

﴿وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ﴾ قال الزمخشري: مُتَعَلِّقٌ بقوله: ﴿فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ عن الحسن. ﴿وَأَنْذَرَهُمْ﴾ اعتراض، وهو متعلق بـ «أَنْذَرَهُمْ» أي: وأنذَرَهُمْ على هذه الحال غافلين غير مؤمنين^(١).

وقال ابن عطية: ﴿وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ﴾ يريد في الدنيا الآن، وهم لا يؤمنون كذلك^(٢). انتهى. وعلى هذا يكون حالاً، والعامل فيه «وَأَنْذَرَهُمْ»، والمعنى: إنهم مشغولون بأمور دنياهم، مُعْرِضُونَ عما يُراد منهم.

والظاهر أن يكون المراد بقوله: ﴿فَقُضِيَ الْأَمْرُ﴾ أمر يوم القيامة: ﴿نَحْنُ نَرِئُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا﴾ تجوُّزٌ وعبارةٌ عن فناء المخلوقات وبقاء الخالق، فكأنها ورائة.

وقرأ الجمهور: «يُرْجَعُونَ» بالياء من تحت مبنياً للمفعول. والأعرج بالتاء من فوق. وقرأ السلمي، وابن أبي إسحاق، وعيسى بالياء من تحت مبنياً للفاعل، وحكى عنهم الداني بالتاء^(٣).

﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَتَّبِعْ مَا لَا بَشَرٌ فِيهِ بِشَرٌ وَلَا يَنْفَعُ عَنْكَ شَيْئاً ۖ يَتَّبِعْ إِنِّي خَشِيتُ مِنَ الْعَالِمِ مَا لَمْ يَأْتِكُ فَاتَّبِعْ أَهْدِكَ صِرَاطاً سَوِيّاً ۖ يَتَّبِعْ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيّاً ۖ يَتَّبِعْ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ وَلِيّاً ۖ قَالَ أَرَأَيْتَ أَنْتَ عَنْ الْهَيْتِ يَتَّبِعُ إِبْرَاهِيمَ لَنْ تَنْتَهِيَ لَأَرْجُمَنَّكَ وَأَهْجُرَنِي مَلِكاً ۖ قَالَ سَلِمْتُ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي إِنَّهُمْ كَانُوا فِي حَقِيّاً ۖ وَأَعَزَّنِيكُم مَّا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَأَدْعُوا رَبِّي عَسَى

(١) الكشف ٥١٠/٢.

(٢) المحرر الوجيز ١٧/٤، والكلام الآتي منه.

(٣) المحرر الوجيز ١٧/٤.

أَلَا أَكُونُ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيحًا ﴿١٨﴾ فَلَمَّا آعَزَكُمْ وَمَا يَبْذُوقُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُمْ إِنْشَاقَ وَعَثْوَبٍ وَكُلًّا جَعَلْنَا نَبِيًّا ﴿١٩﴾ وَوَهَبْنَا لَهُمْ مِنْ رَحْمَتِنَا وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا ﴿٢٠﴾ .

﴿وَأَذْكُرُ﴾ خطابٌ للرسول ﷺ، والمراد: ائِثْلُ عليهم نبأ إبراهيم، وذاكرُهُ ومُورِدُهُ في التنزيل هو الله تعالى (١).

ومناسبة هذه الآية لما قبلها أنه تعالى لما ذكر قصَّة مريم وابنها عيسى واختلاف الأحزاب فيهما وعبادتهما من دون الله، وكانا من قبيل مَنْ قَامَتْ بهما الحياة، ذكر الفريق الضالَّ الذي عبدَ جماداً، والفريقان وإن اشتركا في الضلال فالفريقُ العابدُ الجماد أضلُّ (٢). ثم ذكر قصة إبراهيم مع أبيه عليه السلام؛ تذكيراً للعرب بما كان أبوهم (٣) إبراهيم عليه من توحيد الله، وتبيين أنهم سالكو غير طريقه، وفيه صدقُ رسولِ الله ﷺ فيما أخبر به، وأنَّ ذلك مُتَلَقًى بالوحي.

و«الصَّدِيقُ» من أبنية المبالغة، وهو مبنيٌّ من الثلاثي للمبالغة، أي: كثير الصدق، والصَّدُوقُ عُرْفُهُ في اللسان، ويُقَابِلُهُ الكذب، وقد يُسْتَعْمَلُ في الأفعال والحُلُق وفيما لا يَعْقِل، يقال: صدَّقني الطعام كذا وكذا ففيزاً، وعُودُ صِدْقٍ لِلصُّلْبِ الجيِّد، فوصف إبراهيم بالصدق على العموم في أقواله وأفعاله. والصَّدِيقِيَّةُ مراتبٌ، ألا ترى إلى وصف المؤمنين بها في قوله: ﴿مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّدِيقِينَ﴾ (٤) [النساء: ٦٩].

ومن غريبِ التَّنَمُّل ما ذهب إليه بعض التَّخَوِين من أنَّ فَعِيلاً إذا كان من مُتَعَدِّ، جاز أن يعمل، فتقول: هذا شَرِيبٌ مُسْكِرٌ (٥)، كما أعملوا عند البصريين فَعُولاً وفَعَالاً ومَفْعَالاً.

وقال الزمخشري: والمرادُ قَرُطُ صدقِهِ، وكثرة ما صدَّق به من غيوبِ الله وآيَاتِهِ وكتبِهِ ورسليهِ، وكأنَّ الرُّجْحَانَ والغَلْبَةَ في هذا التصديق للكتب والرسل، أي: كان مُصَدِّقاً بجميع الأنبياء وكتبهم، وكان نبياً في نفسه، كقوله تعالى: ﴿بَلْ

(١) الكشف ٥١٠/٢.

(٢) تفسير الرازي ٢٢٢/٢١ بنحوه.

(٣) كلمة «أبوهم» من (١).

(٤) المحرر الوجيز ١٧-١٨/٤.

(٥) المثبت من (١)، وفي باقي النسخ والمطبوع: شريب مسكر.

جَاءَ بِالْحَقِّ وَصَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ [الصفافات: ٣٧]، وكان بليغاً في الصدق؛ لأنَّ مَلَاكَ أَمْرِ
النُّبُوَّةِ الصُّدُقُ، ومُصَدِّقُ اللَّهِ بآيَاتِهِ ومعجزاته حَرِيٌّ أَنْ يَكُونَ كَذَلِكَ، وهذه الجملة
وقعت اعتراضاً بين المُبَدِّلِ منه وَبَدَّلَهُ أعني «إبراهيم» و«إذ قال»، نحو قولك:
رَأَيْتُ زَيْدًا، وَنَعَمْ الرَّجُلُ أَخَاكَ. ويجوز أَنْ تَتَعَلَّقَ «إِذَا» بِ«كَانَ» أَوْ بِ«صِدِّيقًا نَبِيًّا»
أَي: كَانَ جَامِعاً لخصائص الصِّدِّيقِينَ والأنبياء حين خاطب أباه تلك
المخاطبات^(١). انتهى.

فالتخريج الأول يقتضي تصرف «إِذَا»، وقد تقدَّم لنا أَنَّهَا لَا تَتَصَرَّفُ. والتخريج
الثاني مبنيٌّ عَلَى أَنَّ «كَانَ» الناقصة وأخواتها تعمل في الظروف، وهي مسألة
خلاف. والتخريج الثالث لَا يَصْحُحُ؛ لِأَنَّ الْعَمَلَ لَا يُنْسَبُ إِلَّا إِلَى لَفْظٍ وَاحِدٍ، أَمَّا
أَنْ يُنْسَبَ إِلَى مُرَكَّبٍ مِنْ مَجْمُوعٍ لَفْظِينَ فَلَا، وَجَائِزٌ أَنْ يَكُونَ مَعْمُولاً لـ «صِدِّيقًا»؛
لأنَّه قد^(٢) نَعَتْ إِلَّا عَلَى رَأْيِ الْكُوفِيِّينَ. ويحتمل أَنْ يَكُونَ مَعْمُولاً لـ «نَبِيًّا» أَي: مُنْبَأً
فِي وَقْتِ قَوْلِهِ لِأَبِيهِ مَا قَالَ، وَأَنَّ التَّنْبِئَةَ كَانَتْ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ، وَهُوَ بَعِيدٌ.

وَقَرَأَ أَبُو الْبَرَّهَسَمِ: «إِنَّهُ كَانَ صَادِقًا»^(٣).

وَفِي قَوْلِهِ: ﴿يَتَأَبَّتْ﴾ تَلَطَّفَ وَاسْتِدْعَاءً بِالنِّسْبِ.

وَقَرَأَ ابْنُ عَامِرٍ، وَالْأَعْرَجُ، وَأَبُو جَعْفَرٍ: «يَا أَبَتَ» بِفَتْحِ التَّاءِ، وَقَدْ لَحَنَ هَارُونُ
هَذِهِ الْقِرَاءَةَ^(٤).

وَتَقَدَّمَ الْكَلَامُ عَلَى «يَا أَبَتَ» فِي سُورَةِ يُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ^(٥).

وَفِي مَصْحَفِ عَبْدِ اللَّهِ: «وَا أَبَتَ» بِوَاوٍ بَدَلَ يَاءٍ^(٦).

(١) الكشاف ٥١٠/٢.

(٢) كلمة «قد» من (زا).

(٣) المحرر الوجيز ١٧/٤، وتحرف أَبُو الْبَرَّهَسَمِ فِي (ح) وَ(يهِ) إِلَى: أَبُو الْبَرَهَشِيمِ، وَفِي
المطبوع إِلَى: أَبُو الْبَرهَشِيمِ. وَأَبُو الْبَرَّهَسَمِ: هُوَ عِمْرَانُ بْنُ عَثْمَانَ الزَّيْدِيُّ الشَّامِيُّ، صَاحِبُ
الْقِرَاءَاتِ الشَّاذَّةِ. طَبَقَاتُ الْقِرَاءَةِ ٦٠٤/١.

(٤) قراءة ابن عامر فِي السَّبْعَةِ ص ٣٤٢، وَالتَّيْسِيرُ ص ١٢٧. وَقِرَاءَةُ أَبِي جَعْفَرٍ فِي النُّشْرِ ٢٩٣/٢.

(٥) عِنْدَ تَفْسِيرِ الْآيَةِ (٤) مِنْهَا.

(٦) المحرر الوجيز ١٨/٤، وَمَا بَعْدَهُ مِنْهُ بِإِخْتِصَارٍ.

واستفهم إبراهيم عليه السلام من السَّبَبِ الحامل لأبيه على عبادة الصنم وهو منتفٍ عنه السَّمْعُ والبَصَرُ والإغناء عنه شيئاً، تنبيهاً على شناعة الرأي وقبحه وفساده في عبادة مَنْ انتفت عنه هذه الأوصاف.

وخطب الزمخشري فقال: انظر حين أراد أن ينصح أباه ويعظه فيما كان متورطاً فيه من الخطأ العظيم، والارتكاب الشنيع، الذي عصى فيه أمر العقل، وانسلخ عن قضية التمييز، كيف رتب الكلام معه في أحسن اتساق، وساقه أرشاق مساق، مع استعمال المجاملة واللطف والرّفق واللّين والأدب الجميل والحُلُق الحسن، منتصباً في ذلك نصيحة ربّه جلّ وعلا. حدّث أبو هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أوحى الله إلى إبراهيم عليه السلام أنك خليلي، حسن خلقك ولو مع الكفار تدخل مداخل الأبرار، كلمتي سبقت لمن حسن خلقه: أظله تحت عرشي، وأسكنه حظيرة القدس، وأدنيه من جواري»^(١) وسرد الزمخشري بعد هذا كلاماً كثيراً من منوع الخطابة تركناه.

وما لا يسمع الظاهر أنها موصولة، وجوّزوا أن تكون نكرة موصوفة، ومعمول «يسمع» و«يبصر» منسيّ ولا يُنوى، أي: ما ليس به استماع ولا إبصار؛ لأنّ المقصود نفى هاتين الصفتين دون تقييد بمتعلق. و«شيئاً» إمّا مصدر أو مفعول به. ولما سأله عن العلة في عبادة الصنم ولا يُمكن أن يجد جواباً انتقل معه إلى إخباره بأنّه قد جاءه من العلم ما لم يأت به، ولم يصف أباه بالجهل؛ إذ يُغني عنه السؤال السابق، وقال: «من العلم» على سبيل التبعض، أي: شيء من العلم ليس معك. وهذه المحاورّة تدلّ على أنّ ذلك كان بعد ما بُنّي، إذ في لفظ «جاءني» تجدّد العلم. والذي جاءه: الوحي الذي أتى به المَلَك، أو العلم بأمر الآخرة وثوابها وعقابها، أو توحيد الله وإفراذه بالألوهية والعبادة. أقوال ثلاثة.

﴿فَاتَّبَعْنِي﴾ على توحيد الله بالعبادة^(٢)، وارفض الأصنام «أهدك صراطاً» مستقيماً، وهو الإيمان بالله وإفراذه بالعبادة. وانتقل من أمره باتّباعه إلى نهيه عن

(١) الكشف ٥١٠/٢، وما بعده منه بنحوه وباختصار، والحديث أخرجه الطبراني في الأوسط

(٦٥٠٢)، وفي إسناده مؤمل بن عبد الرحمن الثقفي وأبو أمية بن يعلى، وهما ضعيفان.

(٢) في (يه): على توحيد الله وتنزيهه بالعبادة له وحده.

عبادة الشيطان، وعبادته كونه يطيعه في عبادة الأصنام، ثم نفّره عن عبادة الشيطان بأنه كان عصياً للرحمن، حيث استعصى حين أمره بالسجود لآدم فأبى، فهو عدو لك ولأبيك آدم من قبل، وكان لفظ «الرحمن» هنا تنبيهاً على سعة رحمته، وأن من هذا وصفه هو الذي ينبغي أن يُعبد ولا يُعصى، وإعلاماً بشقاوة الشيطان حيث عصى من هذه صفته، وارتكب من ذلك ما طرده من هذه الرحمة، وأن من كان مختاراً لنفسه عصياناً لله لا يختار لذرية من عصى لأجله إلا ما اختار لنفسه من عصيانهم.

﴿يَتَأْتِيَ إِنِّي أَخَافُ﴾ قال الفراء^(١) والطبري^(٢): «أخاف»: أعلم، كما قال: ﴿فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا﴾ [الكهف: ٨٠] أي: تيقننا. والأولى حمل «أخاف» على موضوعه الأصلي؛ لأنه لم يكن آيساً من إيمانه، بل كان راجياً له وخائفاً أن لا يؤمن، وأن يتمادى على الكفر فيمسّه العذاب^(٣).

وخوفه إبراهيم سوء العاقبة، وتأدّب معه؛ إذ لم يصرح بلحوق العذاب به، بل أخرج ذلك مخرج الخائف، وأتى بلفظ المس الذي هو اللفظ من المعاقبة، ونكّر العذاب ورتّب على مس العذاب ما هو أكبر منه، وهو ولاية الشيطان، كما قال في مقابل ذلك: ﴿وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ [التوبة: ٧٢] أي: من النعيم السابق ذكره وصدر كل نصيحة بقوله: «يا أبت» توسلاً إليه واستعطافاً^(٤).

وقيل: «الولاية» هنا كونه مقروناً معه في الآخرة وإن تباغضا وتبرأ بعضهما من بعض. وقيل: في الكلام تقديم وتأخير، والتقدير: إني أخاف أن تكون ولياً في الدنيا للشيطان، فيمسك في الآخرة عذاباً من الرحمن.

وقوله: ﴿أَنْ يَمْسَكَ عَذَابٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ﴾ لا يُعْنِي أَنَّ العذاب يكون في الآخرة، بل يحتمل أن يُحمَلَ العذاب على الخذلان، أي: خذلان من الله، فتصير موالياً للشيطان. ويحتمل أن يكون مس العذاب في الدنيا بأن يُبتلى على كفره بعذاب في

(١) في معاني القرآن له ١٦٩/٢.

(٢) في تفسيره ٥٥١/١٥.

(٣) المحرر الوجيز ١٨/٤ بنحوه.

(٤) الكشاف ٥١١/٢ بنحوه.

الدنيا، فيكون ذلك العذاب سبباً لتماديه على الكفر وصورته إلى ولاية الشيطان إلى أن يُوافي على الكفر كما قال: ﴿وَبَلَوْنَهُمْ بِالْأَسْنَدِ وَالْشَّيْءَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ [الأعراف: ١٦٨] وهذه المناصحات تدلُّ على شدة تعلُّق قلبه بمعالجة أبيه والطماعية في هدايته قضاء لحق الأبوة، وإرشاداً إلى الهدى؛ «لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من حُمُر النَّعَم»^(١).

﴿قَالَ﴾ أي: أبوه: ﴿أَرَأَيْتَ أَنْتَ عَنْ إِلَهِي يَكْفُرُهُمْ﴾ استفهام استفهام إنكار. والرغبة عن الشيء: تركه عنداً. وآلهته: أصنامُه.

وأغلظ له في هذا الإنكار، وناداه باسمه، ولم يُقابل «يا أبت» بـ «يا بُنَيَّ». قال الزمخشري^(٢): وقدم الخبر على المبتدأ في قوله: ﴿أَرَأَيْتَ أَنْتَ عَنْ إِلَهِي﴾؛ لأنه كان أهمُّ عنده وهو عنده، أعني: وفيه ضربٌ من التعجب والإنكار لرغبته عن آلهته، وأنَّ آلهته ما ينبغي أن يرعَّب عنها أحدٌ، وفي هذا: سُلوَانٌ وثُلُجٌ لصدر رسول الله ﷺ. عَمَّا كان يلقي من مثل ذلك من كفار قومه. انتهى.

والمختار في إعراب «أَرَأَيْتَ أَنْتَ» أن يكون «أَرَأَيْتَ» مبتدأ؛ لأنه قد اعتمد على أداة الاستفهام، و«أَنْتَ» فاعلٌ سَدَّ مَسَدَ الخبر، ويترجَّح هذا الإعراب على ما أعزَّبه الزمخشري من كون «أَرَأَيْتَ» خبراً و«أَنْتَ» مبتدأً بوجهين؛ أحدهما: أنه لا يكون فيه تقديم ولا تأخير؛ إذ رتبة الخبر أن يتأخَّر عن المبتدأ، والثاني: أن لا يكون فصلٌ بين العامل الذي هو «أَرَأَيْتَ» وبين معموله الذي هو «عن آلهتي» بما ليس بمعمولٍ للعامل؛ لأنَّ الخبر ليس هو عاملاً في المبتدأ، بخلاف كون «أَنْتَ» فاعلاً، فإنه معمولٌ «أَرَأَيْتَ»، فلم يفصل بين «أَرَأَيْتَ» وبين «عن آلهتي» بأجنبي، إنَّما فصل بمعمولٍ له.

ولمَّا أنكر عليه رغبته عن آلهته توَعَّده مُقسِماً على إنفاذ ما توَعَّده به إن لم ينته، ومُتعلِّقٌ «تنته» محذوف، واحتمل أن يكون: عن مخاطبتي بما خاطبتي به ودعوتني.

(١) أخرجه البخاري (٣٠٠٩)، ومسلم (٢٤٠٦)، وأحمد (٢٢٨٢١) من حديث سهل بن سعد رضي الله عنه. والكلام باختصار في تفسير الرازي ١٢٦/٢١-١٢٧.

(٢) في الكشاف ٥١١/٢، وما قبله منه.

إليه، وأن يكون: لئِنْ لم تَنْتَهَ عن الرغبة عن آلهتي، لأَرْجُمَنَّكَ. جوابَ الْقَسَمِ المحذوف قبل «لئِنْ».

قال الحسن: بالحجارة. وقيل: لأَقْتُلَنَّكَ. وقال السُّدِّي والضَّحَّاك وابن جُريج: لَأَشْتِمَنَّكَ^(١).

قال الزمخشري: فَإِنْ قُلْتَ: علامَ عطفَ «واهجرني»؟ قلت: على معطوفٍ عليه محذوفٍ يدلُّ عليه «لأَرْجُمَنَّكَ» أي: فاحذَرْنِي واهْجُرْنِي؛ لأنَّ «لأَرْجُمَنَّكَ» تهديدٌ وتقريع^(٢). انتهى. وإنما احتاجَ إلى حذفٍ لِيُنَاسِبَ بين جُمْلَتِي العطف والمعطوف عليه، وليس ذلك بلازم عند سيبويه، بل يجوز عطفُ الجملة الخبرية على الجملة الإنشائية، فقوله: «واهجرني» معطوفٌ على قوله: «لئِنْ لم تَنْتَهَ لأَرْجُمَنَّكَ»، وكلاهما معمولٌ للقول.

وانتصب «مَلِيًّا» على الظرف، أي: دهرًا طويلًا. قاله الجمهور؛ الحسن^(٣) ومجاهد وغيرُهما، ومنه: المَلَوَانِ، وهما الليل والنهار. والمَلَاوَةُ بثلاث حركة الميم: الدهر الطويل، من قولهم: أُمِلْتُ لفلانٍ في الأمر، إذا أَطْلَتْ له^(٤). وقال الشاعر:

فَعِشْنَا بِهَا مِنَ الشَّبَابِ مُلَاوَةً فَأُنْجَحَ آيَاتُ الرَّسُولِ الْمُحَبَّبِ^(٥)
وقال سيبويه: سَيَّرَ عليه مليٌّ من الدهر، أي: زمان طويل^(٦).

(١) المحرر الوجيز ١٨/٤. وقول الحسن في النكت والعيون ٣/٣٧٤، وقول الضحاك في تفسير الثعلبي ١٧٩/٤. والقول الأخير أخرجه عنهم الطبري ١٥/٥٥٢.

(٢) الكشف ٥١١/٢.

(٣) المثبت من (١٨)، وفي باقي النسخ والمطبوع والمحرر الوجيز ١٨/٤ والكلام منه: الجمهور والحسن.

(٤) معاني القرآن للنحاس ٤/٣٣٥، وتفسير الطبري ١٥/٥٥٢.

(٥) قائله علقمة الفحل، وجاء هكذا في ديوانه ص ٨٤ كما في (١٨)، ووقع لفظه في باقي النسخ والمطبوع، والدر المصون ٧/٦٠٦ وغيره:

فَعِشْنَا بِهَا مِنَ الشَّبَابِ مُلَاوَةً فَالْحُجَّ آيَاتُ الرَّسُولِ الْمُحَبَّبِ

(٦) الكتاب ١/٢٢٨.

وقال ابن عباس وغيره: «ملياً» معناه: سالماً سوياً، فهو حالٌ من فاعل «واهجرني». قال ابن عطية: وتلخيصُ هذا أن يكون بمعنى قوله: مستبداً بحالك، غنياً عني، ملياً بالاكتفاء^(١). وقال السُّدي: معناه: أبدأ^(٢). ومنه قولُ مُهلَّهَل:

فَتَصَدَّعَتْ صُومُ الْجِبَالِ لِمَوْتِهِ وَيَكُتُّ عَلَيْهِ الْمُزْمِلَاتُ مَلِيّاً^(٣)

وقال ابن جُبَيْر: دهرأ^(٤). وأصلُ الحرفِ المكُّ، يقال: تَمَلَّيْتُ جِناً^(٥).

وقال الزمخشري^(٦): «أو «ملياً»: بالذهاب عني والهجران قبل أن أُثخنَكَ بالضرب، حتى لا تقدرَ أن تبرحَ، يقال: فلانٌ مليٌّ بكذا، إذا كان مُطيقاً له مضطرباً به. انتهى.

﴿قَالَ سَلَامٌ عَلَيْكَ﴾ قرأ أبو البرهسَم: «سلاماً» بالنصب. قال الجمهور: هذا التسليم بمعنى المسالمة لا بمعنى التحية، أي: أمنةٌ منِّي لك، وهؤلاء لا يرون ابتداء الكافر بالسلام. وقال النقَّاش: حلِيمٌ خاطِبٌ سفيهاً، كقوله: ﴿وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا﴾ [الفرقان: ٦٣]. وقيل: هي تحيةٌ مفارقة. وجوزَ قائلُ هذا تحيةَ الكافر، وأن يُبدأ بالسلام المشروع^(٧)، وهو مذهب سفيان بن عُيينة؛ مستدلاً بقوله تعالى: ﴿لَا يَتَنَكَّرُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقْتُلُواكُمْ﴾ الآية [المنحنة: ٨]، ويقول: ﴿فَقَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ﴾ الآية [المنحنة: ٤]، وقال إبراهيم لأبيه: «سلامٌ عليك». وما استدللَ به متأولٌ، ومذهبهم محجوجٌ بما ثبت في «صحيح مسلم»: «لا تبدؤوا اليهود والنصارى بالسلام»^(٨).

ورفع «سلامٌ» على الابتداء^(٩)، ونصبه على المصدر، أي: سَلِمْتَ سلاماً، دعا له بالسلامة على سبيل الاستمالة، ثم وعده بالاستغفار، وذلك يكون بشرط حصول

(١) المحرر الوجيز ١٨/٤، والقول أخرجه الطبري ٥٥٤-٥٥٥ عن ابن عباس وغيره.

(٢) أخرجه الطبري ٥٥٣-٥٥٤.

(٣) البيت في النكت والعيون ٣٧٤/٣، وتفسير القرطبي ٤٥٨/١٣.

(٤) أخرجه الطبري ٥٥٣/١٥.

(٥) تفسير الثعلبي ١٧٩/٤.

(٦) في الكشاف ٥١١/٢.

(٧) المحرر الوجيز ١٩/٤، وما بعده من تفسير القرطبي ٤٥٩/١٣.

(٨) أخرجه مسلم (٢١٦٧)، وأحمد (٧٥٦٧) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(٩) المحرر الوجيز ١٩/٤.

ما يمكن معه الاستغفار، وهو الإيمان بالله وإفراده بالعبادة، وهذا كما يرد الأمر والنهي على الكافر، ولا يصح الامتنال إلا بشرط الإيمان^(١).

ومعنى ﴿سَأَسْتَغْفِرَ لَكَ﴾: أدعو الله في هدايتك، فيغفر لك بالإيمان، ولا يتأول على إبراهيم عليه السلام أنه لم يعلم أن الله لا يغفر لكافر. قال ابن عطية^(٢): وقد يجوز أن يكون إبراهيم عليه السلام أول نبي أوحى إليه أن الله لا يغفر لكافر؛ لأن هذه الطريقة إنما طريقها السمع، وكانت هذه المقالة منه لأبيه قبل أن يوحى إليه، وذلك أنه إنما تبيّن له في أبيه أنه عدو الله بأحد وجهين؛ إما بموته على الكفر كما روي، وإما أن يوحى إليه الختم عليه. وقال الزمخشري: ولقائل أن يقول: الذي يمنع من الاستغفار للكافر إنما هو السمع، فأما القضية العقلية فلا تأباه، فيجوز أن يكون الوعد بالاستغفار والوفاء به قبل ورود السمع بناء على قضية العقل، والذي يدل على صحته قوله تعالى: ﴿إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ﴾ [المتحنة: ٤٤]، فلو كان شرطاً للإيمان لم يكن مستنكراً ومستثنى عما وجب فيه^(٣)، وقول من قال: إنما استغفر له لأنه وعده أن يؤمن مستدلاً بقوله: ﴿إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ﴾ [التوبة: ١١٤]، فجعل الواعد آزر والموعود إبراهيم عليه السلام، ليس بجيد؛ لاعتقابه في هذه الآية الوعد بالاستغفار بعد ذلك القول الجافي من قوله: ﴿لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ﴾ الآية، فكيف يكون وعده بالإيمان^(٤) ١٢ ولأن الواعد هو إبراهيم، ويدل عليه قراءة حماد الراوية: «وَعَدَهَا أَبَاهُ»^(٥).

والحفي: المكرم المحتفل الكثير البر والألطف^(٦). وتقدم شرحه لغة في قوله: ﴿كَانَكَ حَفِيَّ عَتَبًا﴾ [الأعراف: ١٨٧]. وقال ابن عباس: رحيماً^(٧). وقال الكلبي:

(١) الكشف ٥١٢/٢ بنحوه.

(٢) في المحرر الوجيز ١٩/٤، وما قبله منه.

(٣) العبارة في الكشف ٥١٢/٢: عما وجبت فيه الأسوة.

(٤) من قوله: فجعل الواعد... إلى هنا ليس في الكشف.

(٥) قراءة حماد تقدمت في موضعها عند تفسير الآية (١١٤) من سورة التوبة.

(٦) الكشف ٥١٢/٢.

(٧) تفسير الثعلبي ١٧٩/٤، وزاد المسير ٢٣٨/٥.

حليماً^(١). وقال القتيبي: بارأ^(٢). وقال السُّدِّي: حَفِيْكَ مَنْ يَهْمُهُ أَمْرُكَ.

ولَمَّا كَانَ فِي قَوْلِهِ: ﴿لَا رَحْمَتَ لَكَ﴾ فظَاظَةً وقِسَاوَةً قَلْبَ قَابَلَهُ بالدعاء له بالسَّلام والأَمْنِ، ووَعَدَهُ بالاستِغْفَارِ؛ قِضَاءً لِحَقِّ الأَبْوَةِ، وَإِنْ كَانَ قَدْ صَدَرَ مِنْهُ إِغْلَظٌ، وَلَمَّا أَمَرَهُ بِهَجْرِهِ الزَّمَانَ الطَوِيلَ أَخْبَرَهُ بِأَنَّهُ يَمَثَلُ أَمْرَهُ، وَيَعْتَزُّهُ وَقَوْمَهُ وَمَعْبُودَاتِهِمْ، فَهَاجَرَ إِلَى الشَّامِ - قِيلَ: أَوْ إِلَى حَرَّانَ - وَكَانُوا بِأَرْضِ كُوثَى، وَفِي هَجْرَتِهِ هَذِهِ تَرْوُجٌ سَارَةٌ، وَلَقِيَ الْجَبَّارَ الَّذِي أَخَذَ سَارَةَ هَاجِرًا^(٣).

وَالْأَظْهَرُ أَنَّ قَوْلَهُ ﴿وَادْعُوا رَبِّي﴾ مَعْنَاهُ: وَأَعْبُدْ رَبِّي، كَمَا جَاءَ فِي الْحَدِيثِ: «الدَّعَاءُ الْعِبَادَةُ»^(٤)، لِقَوْلِهِ: ﴿فَلَمَّا أَعْتَزَلْتُمْ وَمَا يَعْجِدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾. وَيَجُوزُ أَنْ يُرَادَ الدَّعَاءُ الَّذِي حَكَاهُ اللَّهُ فِي سُورَةِ الشُّعَرَاءِ: ﴿رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا﴾ [الآية: ٨٣] إِلَى آخِرِهِ، وَعَرَّضَ بِشَقَاوَتِهِمْ بِدَعَاءِ آلِهَتِهِمْ فِي قَوْلِهِ: ﴿عَسَىٰ أَلَّا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا﴾ مَعَ التَّوَاضُعِ لِلَّهِ فِي كَلِمَةِ «عَسَىٰ» وَمَا فِيهِ مِنْ هُضْمِ النَّفْسِ^(٥).

وَفِي «عَسَىٰ» تَرْجُّحٌ فِي ضَمْنِهِ خَوْفٌ شَدِيدٌ، وَلَمَّا فَارَقَ الْكُفَّارَ وَأَرْضَهُمْ أَبْدَلَهُ اللَّهُ مِنْهُمْ أَوْلَادًا أَنْبِيَاءَ وَالْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ، فَكَانَ فِيهَا وَيَتَرَدَّدُ إِلَى مَكَّةَ، فَوُلِدَ لَهُ إِسْحَاقُ وَابْنُهُ يَعْقُوبُ؛ تَسْلِيَةً لَهُ وَشِدًّا لِعُضْدِهِ، وَإِسْحَاقُ أَصْغَرُ مِنْ إِسْمَاعِيلَ، وَلَمَّا حَمَلَتْ هَاجِرٌ بِإِسْمَاعِيلَ غَارَتْ سَارَةُ، ثُمَّ حَمَلَتْ بِإِسْحَاقَ^(٦).

وَقَوْلُهُ: ﴿مِنْ رَحْمَتِنَا﴾ قَالَ الْحَسَنُ: هِيَ النُّبُوءَةُ. وَقَالَ الْكَلْبِيُّ: الْمَالُ وَالْوَلَدُ. وَالْأَحْسَنُ أَنْ يَكُونَ الْخَيْرُ الدِّينِيُّ وَالْدُنْيَاوِيُّ^(٧)، مِنَ الْعِلْمِ وَالْمَنْزِلَةِ وَالشَّرَفِ فِي الدُّنْيَا وَالتَّعْلِيمِ فِي الْآخِرَةِ. وَلِسَانَ الصُّدُقِ: الشَّاءُ الْحَسَنُ الْبَاقِي عَلَيْهِمْ آخِرُ الْأَبَدِ.

(١) فِي النَّكَتِ وَالْعَيُونِ ٣/٣٧٥: عَلِيًّا، وَفِي تَفْسِيرِ الثَّلَعِيِّ ٤/١٧٩: عَالِمًا.

(٢) تَفْسِيرُ غَرِيبِ الْقُرْآنِ ص ٢٧٤.

(٣) الْمَحْرُورُ الْوَجِيزُ ٤/١٩. وَكُوثَى: فِي أَرْضِ بَابِلَ بِسَوَادِ الْعِرَاقِ. مَعْجَمُ الْبُلْدَانِ ٤/٤٨٧.

(٤) أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ (١٨٣٥٢)، وَأَبُو دَاوُدَ (١٤٧٩)، وَالتِّرْمِذِيُّ (٣٣٧٢)، وَالتَّسَنُّيُّ فِي الْكِبَرِيِّ

(١١٤٦٤)، وَابْنُ مَاجَهَ (٣٨٢٨) مِنْ حَدِيثِ النَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٥) الْكَشَافُ ٢/٥١٢.

(٦) الْمَحْرُورُ الْوَجِيزُ ٤/١٩.

(٧) الْكَشَافُ ٢/٥١٢.

قاله ابن عباس^(١). وعبر باللسان عما يوجد باللسان^(٢)، كما عبر باليد عما يُطلق باليد وهي العطية. واللسان في كلام العرب الرسالة الرائعة كانت في خير أو شر، قال الشاعر:

إِنِّي أَتُّنِي لِسَانٌ لَا أُسْرُبُهَا^(٣)

وقال آخر:

نِدِثْتُ عَلَى لِسَانٍ كَانَ مِنِّي^(٤)

ولسان العرب لغتهم وكلامهم.

استجاب الله دعوته: ﴿وَجَعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ﴾ [الشعراء: ٨٤]، فصيره قدوة حتى عظمه أهل الأديان كلهم وأدعوه، وقال تعالى: ﴿مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ﴾ [الحج: ٧٨]، و﴿مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾ [البقرة: ١٣٥]، ﴿ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾ [النحل: ١٢٣] وأعطى ذلك ذريته، فأعلى ذكرهم وأثنى عليهم، كما أعلى ذكره وأثنى عليه^(٥).



﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مُوسَى إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا ٥١ وَيَدْرِيهِ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَقَرَّبَهُ نَجِيًّا ٥٢ وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا إِسْحَاقَ هَارُونَ نَبِيًّا ٥٣ وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إسماعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا ٥٤ وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا ٥٥ وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ٥٦ وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا ٥٧ أُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾

(١) المحرر الوجيز ١٩/٤.

(٢) عبارة: «عما يوجد باللسان» من (ز)، والكشاف ٥١٢/٢، والكلام منه.

(٣) صدر بيت عجزه: من علو لا عجب منها ولا سخر. وقائله أعشى باهلة، وهو في الكامل للمبرد ١٤٣١/٣، وإصلاح المنطق ص ٣٠، والخزانة ٥١١/٦. والكلام من الكشاف ٥١٣/٢، والمحرر الوجيز ١٩/٤.

(٤) صدر بيت عجزه: فليت بيانه في جوف عكم. وقائله الحطيفة، وهو في ديوانه ص ٣٤٧، والخزانة ١٥٢/٤. والعكم: النمط تجعله المرأة كالوعاء تدخر فيه متاعها. اللسان (عكم).

(٥) الكشاف ٥١٣/٢، وما قبله منه. وهنا ينتهي السُّفر السادس من النسخة الخطية (ز)، وبه تنتهي هذه النسخة.

جَنَّا: قعد على ركبتيه، وهي قعدة الخائف الذليل^(١). يَجْثُو وَيَجْثِي جُثْوًا المفردات وجثاية.

حتم الأمر: أوجبه^(٢).

النَّدِيّ والنَّادِي: المجلس الذي يُجْتَمَع فيه لحادثة أو مشورة^(٣). وقيل: مجلس أهل الندى وهو الكرم^(٤). وقيل: المجلس فيه لجماعة^(٥). قال حاتم: قَدْ عِثْتُ فِي أَوْلَى النَّدِيِّ وَلَمْ يُنْظَرْ إِلَيَّ بِأَعْيُنٍ خُزْرِ^(٦) الرّبيّ: مصدر رويت من الماء، واسم مفعول، أي: مرويّ. قاله أبو عليّ. الرّبيّ: محاسن مجموعة، من الرّبيّ: وهو الجمع^(٧).

«كَلَّا» حرف ردع وزجر عند الخليل، وسيبويه^(٨)، والأخفش، والمبرّد، وعامة البصريين. وذهب الكسائي، ونصر بن يوسف^(٩)، وابن واصل^(١٠)، وابن الأنباري^(١١) إلى أنها بمعنى: حقًا. وذهب النّضر بن شُمَيْل إلى أنها حرف تصديق بمعنى: نعم، وقد تُستعمل مع القسم. وذهب عبد الله بن محمد الباهلي إلى أنّ «كَلَّا» ردّ لما قبلها، فيجوز الوقف عليها، وما بعدها استئناف، وتكون أيضاً صلة للكلام بمنزلة «إي»، والكلام على هذه المذاهب مذكور في التّحو.

(١) المحرر الوجيز ٢٦/٤.

(٢) الكشف ٥٢٠/٢.

(٣) تهذيب اللغة ١٤/١٩٠.

(٤) النكت والعيون ٦/٣٠٨.

(٥) المحرر الوجيز ٢٨/٤.

(٦) ديوان حاتم الطائي ص ٥٤، ومجاز القرآن ٢/١٠. والخُزْر: الضيقة. اللسان (خزر).

(٧) الكشف ٥٢١/٢.

(٨) الكتاب ٤/٢٣٥.

(٩) هو صاحب الكسائي، نحوي، لغوي، له كتاب «خلق الإنسان» و«الإبل». معجم الأدباء ٢٢٥/١٩.

(١٠) هو محمد بن أحمد بن واصل، أبو العباس، البغدادي، المقرئ، سمع من الإمام أحمد، توفي سنة (٢٧٣هـ). معرفة القراء الكبار ١/٢٦٢.

(١١) في إيضاح الوقف والابتداء ١/٤٢٥-٤٢٦.

الضُّدُّ: العون، يقال: من أضدادكم، أي: أعوانكم، وكأنَّ العونَ سُمِّيَ ضِدًّا؛ لأنَّه يُضَادُّ عدوكَ وينافيه بإعانتِهِ لَكَ عليه.

الْأَزُّ وَالْهَزُّ والاستفزاز أخوات، ومعناها التَّهْيِيجُ وشِدَّةُ الإِزْعَاجِ^(١)، ومنه أزيزُ المِرْجَلِ: وهو غَلِيَانُهُ وحركته^(٢).

وَفَدَّ يَفِدُّ وفدأً ووفوداً ووفادة^(٣): قدم على سبيل التَّكْرِمَةِ^(٤).

الْأَدُّ والإدُّ بفتح الهمزة وكسرهما: العَجَبُ. وقيل: العَظِيمُ المُنْكَرُ. والإِدَّةُ: الشِّدَّةُ، وأَدْنَى الأمرِ وَأَدْنَى: أثْقَلَنِي وَعَظَمَ عَلَيَّ أَدَا^(٥).

الْهَدُّ: قال الجوهري^(٦): هَدَّ البناء هَدًّا: كَسَرَهُ.

وقال المُبَرِّدُ: هو سَقُوطُ بصوتٍ شديدٍ.

وَالْهَذَّةُ: صوتٌ وَقَعَ الحائِطُ ونحوه، يُقال: هَدَّ يَهْدُّ - بالكسر - هَدِيداً^(٧). وقال الليث: الْهَدُّ: الِهْدَمُ الشَّدِيدُ^(٨).

الرَّكْزُ: الصوتُ الخَفِيُّ، ومنه: ركَّزَ الرُّمْحُ: عَيَّبَ طَرَفَهُ فِي الأرضِ. والرَّكَازُ: المالُ المدفون^(٩). وقيل: الصوتُ الخَفِيُّ دون نطقٍ بحروفٍ ولا فمٍ. قال الشاعر:

فَتَوَجَّسْتُ رِكَزَ الْأَنْبَسِ فِرَاعَهَا عَنْ ظَهْرِ غَيْبٍ وَالْأَنْبَسُ سَقَامُهَا^(١٠)

* * *

(١) الكشف ٥٢٤/٢، وما قبله منه.

(٢) المحرر الوجيز ٣٢/٤.

(٣) الصحاح (وفد).

(٤) المحرر الوجيز ٣٢/٤.

(٥) الكشف ٥٢٥/٢.

(٦) في الصحاح (هدد).

(٧) الصحاح (هدد).

(٨) تهذيب اللغة ٣٥٣/٥.

(٩) الكشف ٥٢٧/٢.

(١٠) المحرر الوجيز ٣٥/٤، والبيت قائله لبيد، وهو في ديوانه ص ١٧٣، ومجاز القرآن ١٤/٢. وفي الديوان: «رز» بدل «ركز». التوجس: التسمُّع إلى الصوت الخفي. الصحاح (سقم).

التفسير

﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مُوسَىٰ إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا وَكَانَ رَسُولًا نَّبِيًّا ٥١﴾ وَنَدَيْتَهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَقرْنَتْهُ يُحْيَا ٥٢﴾ وَوَعَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمِنَا أَهْلًا هَرُونَ نَبِيًّا ٥٣﴾ وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إسماعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا نَّبِيًّا ٥٤﴾ وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا ٥٥﴾ وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ٥٦﴾ وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا ٥٧﴾ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ مِنْ ذُرِّيَةِ آدَمَ وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ وَمِنْ ذُرِّيَةِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَاجِبِينَ إِذَا نُنَالُ عَلَيْهِمْ ءَايَتُ الرَّحْمَنِ خَرُّوا سُجَّدًا وَبُكِيًّا ٥٨﴾ .

قرأ الكوفيون: «مُخْلَصًا» بفتح اللام، وهي قراءة أبي رزين، ويحيى، وقتادة، أي: أخلصه الله للعبادة والنبوة، كما قال تعالى: ﴿إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ﴾ [ص: ٤٦]. وقرأ باقي السبعة والجمهور بكسر اللام^(١)، أي: أخلص العباد عن الشرك والرياء، أو أخلص نفسه وأسلم وجهه لله^(٢).

وندأوه إيَّاه: هو تكليمه تعالى إيَّاه. والطور: الجبل المشهور بالشام، والظاهر أنَّ «الأيمن» صفة للجانب؛ لقوله في آية أخرى: ﴿جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ﴾ [طه: ٨٠] بنصب الأيمن نعتاً لجانب الطور، والجبل نفسه لا يمين له ولا يسرة، ولكن كان على يمين موسى بحسب وقوفه فيه، وإن كان من اليمين احتمال أن يكون صفة للجانب، وهو الراجح؛ ليوافق ذلك في الآيتين، واحتمل أن يكون صفة للطور؛ إذ معناه: الأسعد المبارك^(٣).

قال ابن القشيري: في الكلام حذف، وتقديره: وناديناه حين أقبل من مدين ورأى النار من الشجرة وهو يريد من يهديه إلى طريق مصر من جانب الطور، أي: من ناحية الجبل^(٤).

﴿وَقَرْنَتْهُ يُحْيَا﴾ قال الجمهور: تقريب التشريف والكلام والنبوة. وقال ابن عباس: أذنني موسى من الملكوت، ورُفِعَتْ له الحُجُبُ حتى سمع صريف الأقدام.

(١) ينظر السبعة ص ٤١٠، والتيسير ص ١٤٩، والمحزر الوجيز ٢٠/٤ والكلام منه.

(٢) الكشف ٥١٣/٢.

(٣) المحزر الوجيز ٢٠/٤.

(٤) وبنحوه قال الطبري في تفسيره ٥٥٩/١٥.

وقاله أبو العالية وميسرة. وقال سعيد: أردفه جبريل عليه السلام^(١).

وقال الزمخشري^(٢): شبهه بمن قرَّبه بعضُ العظماء^(٣) للمناجاة، حيثُ كلَّمه بغير واسطة ملك. انتهى. و«نَجَّى» فعل من المناجاة بمعنى مُناج، كالجلّيس، وهو المنفرد بالمناجاة، وهي المُسارَّة بالقول. وقال قتادة: معناه: نَجَّاه صِدْقُهُ^(٤).

و«مِنْ» في «مِنْ رَحْمَتِنَا» للسبب، أي: من أجل رَحْمَتِنَا له، أو للتبعض، أي: بعض رَحْمَتِنَا. قال الزمخشري: و«أخاه» على هذا الوجه بدل، و«هارون» عطف بيان، كقولك: رأيتُ رجلاً أخاك زيداً^(٥). انتهى. والذي يظهر أنَّ «أخاه» مفعولٌ بقوله: «ووهبنا»، ولا تُرَادِفُ «مِنْ» بعضاً فتُبَدِّلُ منها.

وكان هارونُ أَسَنَ من موسى، طلبَ من الله أن يَشُدَّ أزره بنبوته ومعونته، فأجابه. و«إسماعيل» هو ابن إبراهيم، أبو العربِ يَمَنِيَّها ومُضَرِّيها، وهو قول الجمهور^(٦). وقيل: إنَّه إسماعيل بن حِزْقِيل، بعثه الله إلى قومه، فشجُّوا جلدة رأسه، فخيرَه الله فيما شاء من عذابهم، فاستعفاه ورضي بثوابه، وفوَّض أمرهم إليه في عفوهِ وعقوبته^(٧).

وَصِدْقٌ وَعِدَةٌ أَنَّهُ كَانَتْ مِنْهُ مَوَاعِيدُ لِلنَّاسِ، فَوَقَّى بِالْجَمِيعِ؛ فَلِذَلِكَ خُصَّ بِصِدْقِ الْوَعْدِ^(٨). قال ابن جريج: لم يعدد ربه موعدةً إلا أنجزها^(٩). فَمِنْ مَوَاعِيدِهِ الصَّبْرُ وَتَسْلِيمُ نَفْسِهِ لِلذَّبْحِ^(١٠)، ووعد رجلاً أن يُقيم له بمكانٍ، فغاب عنه مدةً

(١) المحرر الوجيز ٢٠/٤. وقول ابن عباس أخرجه ابن أبي شيبة ٥٣٣/١١، والطبري

٥٥٩/١٥-٥٦٠، والحاكم ٣٧٣/٢ وغيرهم. وباقي الأقوال أخرجه الطبري عنهم ٥٦٠/١٥.

(٢) في الكشف ٥١٣/٢.

(٣) في (يه): العلماء.

(٤) المحرر الوجيز ٢٠/٤.

(٥) الكشف ٥١٣/٢.

(٦) المحرر الوجيز ٢٠/٤.

(٧) النكت والعيون ٣٧٧/٣.

(٨) ينظر النكت والعيون ٣٧٦/٣، والمحرر الوجيز ٢٠/٤، والكشف ٥١٣/٢.

(٩) أخرجه الطبري ٥٦١/١٥.

(١٠) الكشف ٥١٣/٢.

- قيل: سنة، وقيل: اثني عشر يوماً - فجاءه فقال: بَرِخْتَ من مكانك؟ فقال: لا والله ما كنتُ لأُخْلِفَ موعدِي^(١).

﴿وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ﴾ قال الحسن: قومَه وأُمَّتَه، وفي مصحف عبد الله: «وكان يأمرُ قومَه»^(٢). وقال الزمخشري: كان يبدأ بأهله في الأمر بالصلاح والعبادة، ليجعلهم قدوةً لمن وراءهم، ولأنهم أولى من سائر الناس ﴿وَأَنْذَرُ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ [الشعراء: ٢١٤]، ﴿وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ﴾ [طه: ١٣٢]، ﴿قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا﴾ [التحریم: ٦]، ألا ترى أنهم أحق بالتصدق عليهم، فإحسان الديني أولى. وقيل: أهله: أمته كلهم من القرابة وغيرهم؛ لأن أمم النبيين في عداد أهاليهم. وفيه أن حق الصالح أن لا يألو نصحاً للأجانب، فضلاً عن الأقارب والمتصلين، وأن يحفظهم بالفوائد الدينية ولا يفرط في ذلك. انتهى. وقال أيضاً: ذكر إسماعيل عليه السلام بصدق الوعد وإن كان موجوداً في غيره من الأنبياء؛ تشريفاً له وإكراماً، كالتلقيب نحو: الحلیم، والأوَاه، والصَّدِيق، ولأنه المشهور المتواصف من خصاله^(٣).

وقرأ الجمهور: «مرضياً» وهو اسم مفعول، أي: مَرُضُوْ، فأعلَّ بقلب واوِه ياء؛ لأنها طرفت بعد واو ساكنة، والسَّاكُنُ ليس بحاجزٍ حصين، فكأنها وليت حركة، ولو بُنِيَتْ من ذوات الواو مفعلاً لصار مفعلاً؛ لأن الواو لا تكون طرفاً وقبلها متحرك في الأسماء المتمكنة غير المتقيدة بالإضافة، ألا ترى أنهم حين سموا ب: يغزو العاري من الضمير، قالوا: يَغْزِ، حين صار اسماً، وهذا الإعلال أرجح من التصحيح؛ ولأنه اعتلَّ في «رَضِيَّ» وفي «رَضِيَّان» تنثية «رَضِيَّ».

وقرأ ابنُ أبي عبلة: «مَرُضُوْا» مصححاً^(٤). وقالت العرب: أرضٌ مَسْنِيَّةٌ ومَسْنُوَّةٌ، وهي التي تُسقى بالسَّوَانِي^(٥).

(١) تفسير الثعلبي ٤/ ١٨٠، والنكت والعيون ٣/ ٣٧٦، وتفسير الطبري ١٥/ ٥٦١-٥٦٢.

(٢) المحرر الوجيز ٤/ ٢١.

(٣) الكشف ٢/ ٥١٣.

(٤) المحرر الوجيز ٤/ ٢١.

(٥) الصحاح (سنا)، والسَّوَانِي جمع سانية: وهي الناقة يسقى عليها.

و«إدريس»: هو جدُّ أبي نوح، وهو أخنوخ، وهو أول مَنْ نظر في النجوم والحساب، وجعله الله من معجزاته، وأول مَنْ خَطَّ بالقلم وخط الثياب ولبس المَخِيط، وكان خَيَّاطاً، وكانوا قبلُ يلبسون الجلود، وأولُ مُرْسَلٍ بعد آدم، وأولُ من اتَّخَذَ الموازين والمكاييل والأسلحة، فقاتل بني قابيل^(١).

وقال ابن مسعود: هو إلياس، بُعِثَ إلى قومه بأن يقولوا: لا إله إلا الله، ويعملوا ما شأؤوا، فأبوا وأهلكوا^(٢).

وإدريس اسمٌ أعجميٌّ مُنِعَ من الصَّرف؛ للعلمية والعُجمة، ولا جائز أن يكون إفعيلاً من الدَّرس كما قال بعضهم؛ لأنَّه كان يجبُ صرفه، إذ ليس فيه إلا سببٌ واحدٌ وهو العلمية.

قال الزمخشري: ويجوز أن يكون معنى إدريس في تلك اللغة قريباً من ذلك، أي: من معنى الدَّرس، فحسبه القائلُ مُشتقاً من الدَّرس^(٣).

والمكانُ العلِّيُّ: شرفُ النبوة، والزُّلفى عند الله، وقد أنزل الله عليه ثلاثين صحيفة. انتهى.

وقال جماعة: هو^(٤) رفع النبوة والتشريف والمنزلة وهو في السماء كسائر الأنبياء. وقيل: بل رُفِعَ إلى السماء. قال ابن عباس: كان ذلك بأمرِ الله كما رُفِعَ عيسى، كان له خليلٌ من الملائكة، فحملَه على جناحه وصعدَ به حتى بلغ السماء الرابعة، فلقيَ هُنَالِكَ مَلَكَ الموت، فقال له: إنَّه قيل لي: اهبطْ إلى السماء الرابعة فاقبضْ فيها روحَ إدريس، وإنِّي لأعجبُ كيف يكون هذا؟ فقال له المَلَكُ الصَّاعدُ: هذا إدريسُ معي. فقبضَ روحَه، ورُوي أنَّ هذا كُلُّه كان في السماء السادسة. قاله ابن عباس، وكذلك هي رتبته في حديث الإسراء في بعض الروايات من حديث

(١) ينظر المعارف لابن قتيبة ص ٥٥٢، وتفسير الثعلبي ٤/ ١٨١، والنكت والعيون ٣/ ٣٧٨، وتفسير الرازي ٢١/ ٢٣٣.

(٢) المحرر الوجيز ٤/ ٢١.

(٣) الكشف ٢/ ٥١٣، وما بعده منه.

(٤) في النسخ: وقاله جماعة وهو، والمثبت من المحرر الوجيز ٤/ ٢١ والكلام منه.

أبي هريرة وأنس يقتضي أنه في السماء الرابعة^(١).

وعن الحسن: إلى الجنة^(٢)، لا شيء أعلى من الجنة. وقال قتادة: يعبد الله مع الملائكة في السماء السابعة، وتارة يُرْفَعُ في الجنة حيث شاء. وقال مقاتل: هو ميت في السماء^(٣).

«أولئك» إشارة إلى مَنْ تَقَدَّمَ ذِكْرُهُ في هذه السورة من الأنبياء، و«مِن» في «من النبيين» للبيان؛ لأن جميع الأنبياء مُنْعَمٌ عليهم، و«مِن» الثانية للتبعية، وكان إدريس من ذرية آدم؛ لِقُرْبِهِ منه؛ لأنه جدُّ أبي نوح، وإبراهيم من ذرية مَنْ حُمِلَ مع نوح؛ لأنه من ولد سام بن نوح، ومن ذرية إبراهيم إسحاق وإسماعيل ويعقوب. وإسرائيل معطوف على إبراهيم، وزكريا ويحيى وموسى وهارون من ذرية إسرائيل، وكذلك عيسى؛ لأن مريم من ذريته.

«وممن هدينا» يحتمل العطف على «مِن» الأولى والثانية^(٤). والظاهر أن «الذين» خبر لـ «أولئك» و«إذا تلى» كلامٌ مُستأنف، ويجوز أن يكون «الذين» صفة لـ «أولئك» والجملة الشرطية خبر^(٥).

وقرأ الجمهور: «تلى» بقاء التانيث.

وقرأ عبد الله، وأبو جعفر، وشيبة، وشبل بن عباد، وأبو خيثمة، وعبد الله بن أحمد العجلي عن حمزة، وقتيبة في رواية، وورش في رواية النحاس، وابن ذكوان في رواية الثعلبي: بالياء^(٦).

(١) حديث أبي هريرة رضي الله عنه أخرجه الطبري ٥٦٤/١٥-٥٦٥. وفيه: عن أبي هريرة أو غيره. وحديث أنس رضي الله عنه أخرجه مسلم (١٦٢)، وأحمد (١٣٧٣٩). قلت: وأخرجه البخاري (٣٢٠٧)، ومسلم (١٦٤)، وأحمد (١٧٨٣٣) من حديث مالك بن صعصعة رضي الله عنه.

(٢) بعدها في (يه) وحدها زيادة: لأنه، والقول في الكشف.

(٣) هذا القول في النكت والعيون ٣/٣٧٨.

(٤) في (أ) و(ح) والمطبوع: أو الثانية.

(٥) الكشف ٢/٥١٤، وما بعده منه.

(٦) القراءات الشاذة ص ٨٥، والكشاف ٢/٥١٤ عن شبل بن عباد، والمحور الوجيز ٤/٢٢ عن نافع وشيبة وأبي جعفر. والمشهور عن أبي جعفر وحمزة وورش عن نافع كقراءة الجمهور.

وانتصب «سَجْدًا» على الحال المقدرة. قاله الزجاج؛ لأنه حالُ خروجه لا يكون ساجدًا. والبُكِّيُّ جمعُ بكٍّ، كشاهدٍ وشهود^(١). ولا يُحفظ فيه جمعه المقيس وهو فُعلة ك: رَامَ ورُمَاة، والقياس يقتضيه.

وقرأ الجمهور: «بُكِّيًّا» بضمِّ الباء. وعبد الله، ويحيى، والأعمش، وحمزة، والكسائي بكسرها^(٢)؛ إتباعاً لحركة الكاف، كعَصِيٍّ ودُلِيٍّ. والذي يظهر أنه جمعٌ لمناسبة الجمع قبله. قيل: ويجوز أن يكون مصدرُ البُكِّيِّ بمعنى بكاء، وأصله بُكُوْرٌ كجلسٍ جُلُوساً. وقال ابن عطية^(٣): «بُكِّيًّا» بكسر الباء، وهو مصدر لا يحتملُ غيرَ ذلك. انتهى. وقوله ليس بسديد؛ لأنَّ إتباع حركة الكاف لا تعني المصدرية، ألا تراهم قرؤوا: «جِثِيًّا» بكسر الجيم، جمع جاثٍ، وقالوا: عَصَى، فأتبعوا.

﴿خَلَفَ مِنْ بَعدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَةَ فَسُوفَ يَلْقَوْنَ عَذَابًا ۝٥١ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا ۝٥٢ جَنَّتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّهُمْ كَانُوا وَعْدُ مَا نَأْتِي ۝٥٣ تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا ۝٥٤ وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفُنَا وَمَا مِنْ بَيْنِ ذَلِكَ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا ۝٥٥ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ۝٥٦﴾

نزل قوله: ﴿خَلَفَ﴾ في اليهود، عن ابن عباس ومقاتل^(٤). وفيهم وفي النصراني، عن السُّدِّي^(٥). وفي قوم من أمة الرسول يأتون عند ذهاب صالحها يتبارزون بالزنى يَنْزُرُو فِي الْأَرْزَقَةِ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ، عن مجاهد وقتادة وعطاء ومحمد بن كعب القرظي. وعن وهب: هم شُرَّابُ الْقَهْوَةِ^(٦).

(١) معاني القرآن للزجاج ٣/٣٣٥، ونقله عنه ابن الجوزي في زاد المسير ٥/٢٤٤-٢٤٥.

(٢) السبعة ص ٤٠٧، والتيسير ص ١٤٨. وينظر المحرر الوجيز ٤/٢٢.

(٣) في المحرر الوجيز ٤/٢٢.

(٤) الكشاف ٢/٥١٤، وزاد المسير ٥/٢٤٥ عن ابن عباس، والنكت والعيون ٣/٣٧٩ عن مقاتل.

(٥) الوسيط للواحيدي ٣/١٨٧، وزاد المسير ٥/٢٤٥.

(٦) المحرر الوجيز ٤/٢٢ بنحوه. وهو في الوسيط ٣/١٨٧، وزاد المسير ٥/٢٤٥ عن مجاهد

وتقدّم الكلام على «خَلَفَ» في «الأعراف»^(١).

إضاعة الصلاة: تأخيرها عن وقتها. قاله ابن مسعود والنخعي والقاسم بن مَخْيِمَةَ ومجاهد^(٢)، وعمر بن عبد العزيز^(٣). وقال القرطبي واختاره الزجاج: إضاعتها: الإخلال بشروطها^(٤). وقيل: إقامتها في غير الجماعات. وقيل: عدم اعتقاد وجوبها. وقيل: تعطيل المساجد والاشتغال بالصنائع والأسباب.

«الشهوات»: عامٌ في كلِّ مُشْتَهَى يشغل عن الصلاة وذِكْرِ الله^(٥). وعن عليّ: من بنى الشديد، وركب المنظور، ولبس المشهور^(٦).

وقرأ عبد الله، والحسن، وأبو رزين العُقَيْلي، والضحّاك، وابن مِقْسَم: «الصلوات» جمعاً^(٧).

والغَيّ عند العرب: كلُّ شرٍّ، والرشاد: كلُّ خير. قال الشاعر:

فَمَنْ يَلْقَ خَيْرًا يَحْمَدِ النَّاسُ أَمْرَهُ وَمَنْ يَغْوِ لَا يَعْدَمُ عَلَى الْغَيِّ لَأَتَمَّا

= وقتادة. وأخرجه عن مجاهد النحاس في معاني القرآن ٣٣٩/٤، والطبري ٥٧٠/١٥، وأبو نعيم في الحلية ٣/٣٨٢. والقهوة: الخمر؛ لأنها تُقْهِي، أي: تُذهب بشهوة الطعام. الصحاح (قها).

(١) عند تفسير الآية (١٦٩) منها.

(٢) بعدها في النسخ: وإبراهيم. والظاهر أنها مقحمة؛ لأن إبراهيم - والله أعلم - هو نفسه النخعي المذكور آنفاً واسم أبيه يزيد.

(٣) تنظر أقوالهم في معاني القرآن للنحاس ٣٤٠/٤، وتفسير الثعلبي ١٨٣/٤، والنكت والعيون ٣٧٩/٣، والوسيط للواحدي ١٨٨/٣، والمحرر الوجيز ٢٢/٤، والكشاف ٥١٤/٢، وزاد المسير ٢٤٥/٥، ومجمع البيان ٤٩/١٦. وأخرجه الطبري ٥٦٧-٥٦٩ عن القاسم بن مخيمرة وعمر بن عبد العزيز وابن مسعود.

(٤) القول في النكت والعيون ٣٧٩/٣ من دون نسبة، وأما نسبته إلى محمد بن كعب القرطبي والزجاج لعلّه وهَمٌّ، ففي زاد المسير ٢٤٥/٥ عنهما أن معنى أضاعوها: تركوها. وهو كذلك في معاني القرآن للزجاج ٣/٣٣٥. وكذلك أخرجه الطبري ٥٦٩/١٥ عن القرطبي.

(٥) تفسير القرطبي ٤٧٧/١٣.

(٦) القول في الكشاف ٥١٤/٢.

(٧) القراءات الشاذة ص ٨٥، والمحرر الوجيز ٢٢/٤، والكشاف ٥١٤/٢، وزاد المسير ٢٤٥/٥.

وقال الزَّجَّاج: هو على حذف مضاف، أي: جزاء غَيٍّ، كقوله: ﴿يَلْقَ أَثَامًا﴾ [الفرقان: ٦٨]. أي: مجازاة أَثَامٍ^(١).

وقال ابن زيد: الغَيُّ: الخسران والحصول في الورطات^(٢). وقال عبد الله بن عمرو وابن مسعود وكعب: «غَيٌّ»: وادٍ في جهنم^(٣). وقال ابن زيد: ضلال^(٤). وقال الزمخشري: أو غَيًّا عن طريق الجنة^(٥). وحكى الكرمانى: آبارٌ في جهنم يسيل إليها الصَّدِيد والْقَيْح. وقيل: هلاك^(٦). وقيل: شر^(٧).

وَقُرئ فيما حكى الأخفش: «يُلْقُونَ» بضم الياء وفتح اللام وشدَّ القاف^(٨).

«إِلَّا مَنْ تَاب» استثناء ظاهره الاتصال. وقال الزَّجَّاج: منقطع. و«آمن» هذا يدلُّ على أَنَّ تِلْكَ الإِضَاعَةَ إِضَاعَةٌ كُفْر^(٩).

وقرأ الحسن: «يَدْخُلُونَ» مبنياً للفاعل، وكذا كلُّ ما في القرآن من «يَدْخُلُونَ». وقرأ كذلك هنا الزُّهريُّ، وحُميد، وشيبة، والأعمش، وابنُ أبي ليلى، وابنُ مُنَازِر، وابن سعدان^(١٠).

(١) الكشف ٥١٤/٢-٥١٥، والبيت قائله المَرْقُش الأصغر، وهو في المفضليات ص ٢٤٧، والشعر والشعراء ٢١٥/١، والصحاح (غوى). وكلام الزجّاج في معاني القرآن له ٣٣٦/٣.

(٢) المحرر الوجيز ٢٢/٤.

(٣) أخرجه الطبري ٥٧٢/١٥ عن ابن مسعود وابن عمرو، وهو عنهما في المحرر الوجيز ٢٣/٤، وعن كعب في تفسير الثعلبي ١٨٤/٤، وزاد المسير ٢٤٦/٥.

(٤) تفسير القرطبي ٤٧٧/١٣.

(٥) الكشف ٥١٥/٢.

(٦) تفسير البغوي ٢٠١/٣.

(٧) أخرجه الطبري ٥٧٣/١٥-٥٧٤ عن ابن زيد، وعنه في النكت والعيون ٣/٣٨٠، وعنه وعن ابن السائب في زاد المسير ٢٤٦/٥.

(٨) القراءات الشاذة ص ٨٥، والكشاف ٥١٥/٢.

(٩) المحرر الوجيز ٢٣/٤. وينظر معاني القرآن للزجاج ٣٣٦/٣.

(١٠) المحرر الوجيز ٢٣/٤، وهي قراءة الجمهور سوى ابن كثير وأبي عمرو وأبي بكر وأبي جعفر ويعقوب في رواية فهي عندهم هنا: «يَدْخُلُونَ» بالبناء للمفعول. ينظر السبعة ص ٢٣٧-٢٣٨، والتيسير ص ٩٧، والنشر ٢٥٢/٢.

وقرأ ابن غزوان عن طلحة: «سَيَذْخُلُونَ» بسين الاستقبال مبنياً للفاعل^(١).

وقرأ الجمهور: «جَنَّاتٍ» نصباً جمعاً بدلاً من «الجنة».

«وَلَا يُظَلَّمُونَ شَيْئاً» اعتراضٌ أو حال^(٢).

وقرأ الحسن، وأبو حنيفة، وعيسى بن عمر، والأعمش، وأحمد بن موسى عن أبي عمرو: «جَنَّاتٍ» رفعاً جمعاً، أي: تلك جنات^(٣). وقال الزمخشري: الرفع على الابتداء^(٤). انتهى. يعني: والخبر «التي».

وقرأ الحسن بن حي، وعلي بن صالح: «جَنَّةٌ عَذْنٍ» نصباً مفرداً، ورُوِيَ عن الأعمش، وهي كذلك في مصحف عبد الله^(٥).

وقرأ اليماني، والحسن، وإسحاق الأزرق عن حمزة: «جَنَّةٌ» رفعاً مفرداً^(٦). و«عَذْنٌ» إن كان علماً شخصياً كان «التي» نعتاً لما أُضيفَ إلى «عَذْنٌ»، وإن كان المعنى إقامة، كان «التي» بدلاً.

وقال الزمخشري^(٧): «عَذْنٌ» معرفةٌ عَلِمَ لمعنى العَذْن وهو الإقامة، كما جعلوا فينةً وسحرَ وأمسَ - فيمنَ لم يصرفه - أعلاماً لمعاني الفينة والسحر والأمس، فجرى العَذْنُ كذلك، أو هو عَلِمَ لأرض الجنة؛ لكونه مكان إقامة، ولولا ذلك لما ساءَ الإبدال؛ لأنَّ النكرة لا تُبدل من المعرفة إلا موصوفة، ولما ساءَ وصفها بـ «التي». انتهى.

(١) إملأ ما من به الرحمن ١١٥/٢، وتفسير القرطبي ٤٧٨/١٣.

(٢) وتعقبه السمين الحلبي في الدر المصون ٦١٠/٧ بقوله: كذا قال الشيخ، وفيه نظر من حيث إن المضارع المنفي بـ «لا» كالمثبت في أنه لا تُبَاشِرُه وَاو الحال.

(٣) المحرر الوجيز ٢٣/٤، وقراءة الحسن في الشاذة ص ٨٥، والمشهور عن أبي عمرو كقراءة الجمهور.

(٤) الكشف ٥١٥/٢.

(٥) المحرر الوجيز ٢٣/٤، وليس فيه قراءة صالح بن حي.

(٦) القراءات الشاذة ص ٨٥، وزاد المسير ٢٤٦/٥ عن الحسن. والمشهور في قراءة حمزة كقراءة الجمهور.

(٧) في الكشف ٥١٥/٢.

وما ذكره مُتَعَقِّبٌ؛ أمّا دعواه أنّ «عَدْنًا» عَلِمَ لمعنى العَدَن، فيحتاج إلى توقيف وسماع من العرب، وكذا دعوى العَلَمِيَّة الشخصية فيه. وأمّا قوله: ولولا ذلك... إلى قوله: موصوفة، فليس مذهب البصريين؛ لأنّ مذهبهم جواز إبدال التّكررة من المعرفة وإن لم تكن موصوفة، وإنّما ذلك شيء قاله البغداديون، وهم محجوجون بالسماع على ما بيّناه في كتبنا في النحو، فملازمته فاسدة. وأمّا قوله: ولما ساغ وصفها بـ «التي» فلا يتعيّن كون «التي»، صفة، وقد ذكرنا أنّه يجوز إعرابه بدلاً.

و«بالغيب» حال^(١)، أي: وعدّها وهي غائبة عنهم، أو وهم غائبون عنها لا يشاهدونها. ويَحْتَمِلُ أن تكون الباء للسبب، أي: بتصدق الغيب والإيمان به^(٢).

وقال أبو مسلم: المراد: الذين يكونون عباداً بالغيب، أي: الذين يعبدونه في السّر^(٣).

والظاهر أنّ «وَعْدَهُ» مصدر؛ فقليل: «مَأْتِيًا» بمعنى آتياً^(٤). وقيل: هو على موضوعه من أنّه اسم المفعول^(٥). وقال الزمخشري: «مَأْتِيًا» مفعول بمعنى فاعل، والوجه: أنّ الوعدّ هو الجنة وهم يأتونها، أو هو من قولك: أتى إليه إحساناً، أي: كان وعده مفعولاً مُنْجِزاً^(٦). والقول الثاني وهو قوله: والوجه، مأخوذ من قول ابن جريج؛ قال: وَعْدُهُ هنا موعودُهُ، وهو الجنة، و«مَأْتِيًا» يأتيه أولياؤه^(٧). انتهى.

«إِلَّا سَلاماً» استثناء منقطع، وهو قول الملائكة: ﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ﴾^(٨) [الرعد: ٢٤] وقيل: يُسَلِّمُ الله عليهم عند دخولها. ومعنى ﴿بُكَرَةً وَعَشِيًّا﴾: يأتيهم

(١) مجمع البيان ٥٠/١٦.

(٢) الكشاف ٥١٥/٢.

(٣) تفسير الرازي ٢٣٦/٢١.

(٤) وهو قول ابن قتيبة في تفسير غريب القرآن ص ٢٧٤، ونقله عنه ابن الجوزي في زاد المسير ٢٤٦/٥.

(٥) المحرر الوجيز ٢٣/٤، وإملاء ما من به الرحمن ١١٥/٢.

(٦) في الكشاف ٥١٥/٢.

(٧) زاد المسير ٢٤٧/٥.

(٨) تفسير الطبري ٥٧٦/١٥، والمحرر الوجيز ٢٣/٤، وتفسير الرازي ٢٣٧/٢١، وهو قول مقاتل كما في النكت والعيون ٣٨١/٣.

طعامهم مرتين في مقدار اليوم واللييلة من الزمن. وقال مجاهد: لا بُكرة ولا عشي، ولكن يُؤْتَوْنَ به على ما كانوا يشتهون في الدنيا. وقد ذَكَرَ نحوه قتادة: أن تكون مخاطبة بما تعرف العرب في رفاة العيش. وقال الحسن: خُوطِبُوا على ما كانت العرب تعلم من أفضل العيش، وذلك أنَّ كثيراً من العرب إنما كان يجد الطعام المرّة في اليوم، وكان عيش أكثرهم من شجر البرية ومن الحيوان^(١).

وقال الزمخشري: اللَّغْوُ: فضول الكلام وما لا طائل تحته، وفيه تنبيه ظاهر على وجوب تجنّب اللغو واتقائه، حيث نَزَّه الله عنه الدار التي لا تكليف فيها، وما أَحَسَّنَ قوله: ﴿وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا﴾ [الفرقان: ٧٢]، ﴿وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ﴾ الآية [القصص: ٥٥]، أي: إن كان تسليم بعضهم على بعض أو تسليم الملائكة عليهم لغواً فلا يسمعون لغواً إلا ذلك، فهو من وادي قوله:

ولا عيبَ فيهم غيرَ أنَّ سيوفَهُمْ بهنَّ فُلُوْهُ من قراعِ الكتابِ^(٢)

أو: لا يسمعون فيها إلا قولاً يَسْلَمُونَ فيه من العيب والنقيصة على الاستثناء المنقطع، أو لأنَّ معنى السلام هو الدعاء بالسلامة، ودار السلام: هي دار السلامة، وأهلها عن الدعاء بالسلامة أغنياء، فكان ظاهره من باب اللغو وفضول الحديث لولا ما فيه من فائدة الكلام. وقال أيضاً: ولا يكونُ ثمَّ ليلٌ ولا نهارٌ، ولكن على التقدير، ولأنَّ المتنعم عند العرب مَنْ وجدَ غداءً وعشاءً. وقيل: أراد دوامَ الرزق ودُروره، كما تقول: أنا عند فلانٍ صباحاً ومساءً وبُكرةً وعشيّاً، ولا يقصد الوقتين المعلومين^(٣). انتهى.

وقرأ الجمهور: «نُورِثُ» مضارع أَوْرَثَ. والأعمش: «نُورِثُها» بإبراز الضمير العائد على الموصول. والحسن، والأعرج، وقاتادة، ورؤيس، وحُميد، وابن أبي عبله، وأبو حَيوة، ومحبوب عن أبي عمرو: بفتح الواو، وتشديد الراء^(٤).

(١) المحرر الوجيز ٢٣/٤.

(٢) قائله النابغة الذبياني، وهو في ديوانه ص ١١.

(٣) الكشاف ٥١٥/٢-٥١٦.

(٤) المحرر الوجيز ٢٣/٤ باختصار، وقراءة رؤيس عن يعقوب - من العشرة - في النشر ٣١٨/٢.

والتورث استعارة، أي: تبقى عليه الجنة كما يبقى على الوارث مال الموروث، والأتقياء يلقون ربهم قد انقضت أعمالهم، وثمرتها باقية وهي الجنة، فقد أورثهم من تقواهم كما يورث الوارث المال من المتوفى. وقيل: أورثوا من الجنة المساكين التي كانت لأهل النار لو أطاعوا^(١).

﴿وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ﴾ أبطأ جبريل عن الرسول مرة، فلما جاء قال: «يا جبريل قد اشتقت إليك، أفلا تزورنا أكثر مما نزورنا؟» فنزلت.

وقال مجاهد والضحاك: سببها أن جبريل عليه السلام تأخر في السؤالات المتقدمة في سورة الكهف وهي كالتي في «الضحى»^(٢).

و«تنزل» تفعل، وهي للمطاوعة، وهي أحد معاني تفعل، تقول: نزلته فتنزل، فيكون لمواصلة العمل في مهلة، وقد يكون لا يلحظ فيه ذلك إذا كان بمعنى المجرد، كقولهم: تعدى الشيء وعداءه، ولا يكون مطاوعاً، فيكون «تنزل» في معنى «نزل» كما قال الشاعر:

فَلَسْتُ لِلْإِنْسِيِّ وَلَكِنْ لِمَلَأِكِ تَنْزَلُ مِنْ جَوْ السَّمَاءِ يَصُوبُ^(٣)

وقال الزمخشري: التنزل على مَعْنَيْنِ؛ معنى النزول على مهل، ومعنى النزول على الإطلاق، كقوله: فَلَسْتُ لِلْإِنْسِيِّ... البيت؛ لأنه مطاوع نزل، ونزل يكون بمعنى أنزل، وبمعنى التدرج، واللائق بهذا الموضع هو النزول على مهل، والمراد أن نزولنا في الأحيان وقتاً غيب وقتاً^(٤). انتهى.

وقال ابن عطية: وهذه الواو التي في قوله: ﴿وَمَا نَنْزِلُ﴾ هي عاطفة جملة كلام على أخرى، واصله بين القولين وإن لم يكن معناهما واحداً. وحكى النقاش عن قوم أن قوله: ﴿وَمَا نَنْزِلُ﴾ متصل بقوله: ﴿إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِیَهَبَ

(١) الكشف ٥١٦/٢.

(٢) المحرر الوجيز ٢٤/٤. والحديث أخرجه البخاري (٣٢١٨)، وأحمد (٢٠٧٨) عن ابن عباس ؓ.

(٣) البيت لعقمة بن عبدة أو لغيره كما تقدم عند تفسير الآية (٣٠) من سورة البقرة.

(٤) الكشف ٥١٦/٢.

لَكَ غُلَمًا زَكِيًّا»^(١) [مريم: ١٩]. وهذا قولٌ ضعيف^(٢). انتهى.

والذي يظهر في مناسبة هذه الآية لما قبلها أنه تعالى لما ذكر قصة زكريا ومريم وذكر إبراهيم وموسى وإسماعيل وإدريس، ثم ذكر أنه تعالى أنعم عليهم^(٣) وقال: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ إِبْرَاهِيمَ﴾ وكان رسولُ الله ﷺ من ذرية إبراهيم، وذكر تعالى أنه خلّف بعد هؤلاء خلّف وهم اليهود والنصارى أصحابُ الكتب؛ لأنّ غيرهم لا يُقال فيهم: أضاعوا الصلاة، إنّما يُقال ذلك فيمن كانت له شريعة فرض عليهم فيها الصلاة بوحى من الله تعالى، وكان اليهود هم سبب سؤال قريش للنبي ﷺ تلك المسائل الثلاث، وإبطاء الوحي عنه، وفرحت بذلك قريش واليهود، وكان ذلك من اتباع شهواتهم، هذا وهم عالمون بنبوة رسول الله ﷺ، فأنزل الله تعالى: ﴿وَمَا نَنْزِلُكَ تَنْبِيهاً عَلَى قِصَّةِ قَرِيشٍ وَالْيَهُودِ، وَأَنَّ أَوَّلَ تِلْكَ الْقِصَّةِ إِنَّمَا حَدَّثَ مِنْ أَوَّلِكَ الْخَلْفِ الَّذِينَ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ، وَخَتَمًا لِقِصَصِ أَوَّلِكَ الْمُنْعَمِ عَلَيْهِمْ؛ لِمَخَاطَبَةِ أَشْرَفِهِمْ مُحَمَّدٍ ﷺ، وَاسْتِعْذَاراً مِنْ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِلرَّسُولِ، بِأَنَّ ذَلِكَ الْإِبْطَاءَ لَمْ يَكُنْ مِنْهُ، إِذْ لَا يَنْزَلُ إِلَّا بِأَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى، وَلَمَّا كَانَ إِبْطَاءُ الْوَحْيِ سَبَبُهُ قِصَّةُ السُّؤَالِ، وَكَوْنُهُ ﷺ لَمْ يَقْرَأْ أَنْ يَجِيبَهُمْ بِالْمَشِئَةِ، وَكَانَ السُّؤَالُ مُتَسَبِّباً عَنْ اتِّبَاعِ الْيَهُودِ شَهَوَاتِهِمْ وَخَفِيَّاتِ خُبْرِهِمْ، اِكْتَفَى بِذِكْرِ النَّتِيجَةِ الْمَتَأَخَّرَةِ عَنْ ذِكْرِ مَا أَثَرَتْهُ شَهَوَاتُهُمُ الدُّنْيَوِيَّةُ وَخُبْرُهُمْ.

قال أبو العالية: ما بين الأيدي: الدنيا بأسرها إلى النفخة الأولى، وما خلّف ذلك: الآخرة من وقت البعث، وما بين ذلك: ما بين النفختين^(٤). قال ابن عطية: وقول أبي العالية إنّما يُتَصَوَّرُ في بني آدم، وهذه المقالة هي للملائكة، فتأمّله. وقال ابن جريج: ما بين الأيدي: هو ما مرّ من الزمان قبل الإيجاد، وما خلّف: هو ما بعد موتهم إلى استمرار الآخرة، وما بين ذلك: هو مدّة الحياة^(٥).

(١) أثبتت الآية على قراءة أبي عمرو ويعقوب، ونافع في رواية ورش عنه، وأحد الوجهين عن قالون عنه.

(٢) المحرر الوجيز ٢٤/٤.

(٣) المثبت من (يه)، والعبارة في باقي النسخ: ثم ذكر أنهم أنعم تعالى عليهم.

(٤) أخرجه بتمامه الطبري ٥٨٢/١٥، وأخرج القسم الثاني منه هناد في الزهد (٣١٩).

(٥) المحرر الوجيز ٢٤/٤.

وفي كتاب «التحرير والتحبير» «ما بين أيدينا»: الآخرة، و«ما خلفنا»: الدنيا. رواه العوفي عن ابن عباس. وبه قال ابن جبير وقتادة ومقاتل وسفيان. وقال مجاهد عكسه. وقال الأخفش: «ما بين أيدينا»: قبل أن نُخْلَق، و«ما خلفنا»: بعد الفناء، و«ما بين ذلك»: ما بين الدنيا والآخرة. وقال مجاهد وعكرمة وأبو العالية: ما بين النفتين. وقال الأخفش: حين كَوَّنَّا^(١).

وقال صاحب «الغنيان»: «ما بين أيدينا»: نزول الملائكة من السماء، و«ما خلفنا»: من الأرض، و«ما بين ذلك»: ما بين السماء والأرض.

وقال ابن القشيري مثل قول ابن جريج، ثم قال: حصر الأزمنة الثلاثة وهي أن كلها لله، هو مُنْشِئُهَا ومدبّرُ أمرِها على ما يشاء من تقديم إنزالٍ وتأخيرِهِ. انتهى، وفيه بعض تلخيص وتصرف.

وقال ابن عطية: إنّما القصدُ الإشعارُ بملك الله تعالى لملائكته، وأنّ قليلَ تصرّفهم وكثيره إنّما هو بأمره، وانتقالهم من مكانٍ إلى مكانٍ إنّما هو بحكمته؛ إذ الأمكنةُ له وهُم له، فلو ذهب بالآية إلى أنّ المراد بما بين الأيدي وما خلف الأمكنة التي فيها تصرّفهم، والمراد بما بين ذلك هم أنفسهم ومقاماتهم = لكان وجهاً، كأنه قال: نحن مُقَيّدون بالقدرة، لا ننتقل ولا ننزلُ إلّا بأمر ربك^(٢). انتهى. وما قال فيه ابن عطية له إلى آخره ذهب إلى نحوه الزمخشري^(٣)؛ قال: له ما قُذِّمْنَا وما خَلَفْنَا من الجهات والأماكن وما نحن فيها، فلا نتمالكُ أن ننتقل من جهةٍ إلى جهةٍ ومكانٍ إلى مكانٍ إلّا بأمر المليك ومشيئته، والمعنى: أنّه محيطٌ بكلّ شيء، لا تخفى عليه خافية، فكيف نُقدِّمُ على فعلٍ نُحَدِّثُهُ إلّا صادراً عما تُوجِبُهُ حكمته ويأمرُ ويأذنُ لنا فيه. انتهى.

وقال البغوي^(٤): له عِلْمُ ما بين أيدينا.

(١) هذه الأقوال في زاد المسير ٢٥٠/٥. وأخرج الطبري ٥٨٢/١٥ قول ابن عباس وقتادة.

وكلام الأخفش في معاني القرآن له ٦٢٦/٢.

(٢) المحرر الوجيز ٢٤/٤.

(٣) في الكشف ٥١٦/٢.

(٤) في تفسيره ٢٠٢/٣.

وقال أبو مسلم وابن بحر^(١): ﴿وَمَا نَنْزِلُ﴾ الآية، ليس من كلام الملائكة، وإنما هو من كلام أهل الجنة بعضهم لبعض إذا دخلوها، وهي متصلة بالآية الأولى، إلى قوله: ﴿وَمَا يَنْزِلُ﴾ أي: ما تنزل الجنة إلا بأمر ربك ﴿لَمْ يَكُنْ أَيْدِينَا﴾ أي: في الجنة مستقبلاً ﴿وَمَا خَلَفْنَا﴾ مما كان في الدنيا، ﴿وَمَا يَنْزِلُ﴾ أي: ما بين الوقتين.

وحكى الزمخشري^(٢) هذا القول، فقال: وقيل: هي حكاية قول المتقين حين يدخلون الجنة، أي: وما ننزل الجنة إلا بإذن من الله علينا بثواب أعمالنا، وأمرنا بدخولها، وهو المالك لرقاب الأمور كلها السالفة والمتروكة والحاضرة، اللأطف في أعمال الخير والموفق لها والمجازي عليها. ثم قال تعالى تقريراً لقولهم: ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا﴾ لأعمال العاملين، غافلاً عما يجب أن يشابوا به، وكيف يجوز النسيان والغفلة على ذي ملكوت السماوات والأرض وما بينهما. انتهى.

وقال القاضي^(٣): هذا مخالف للظاهر من وجوه؛ أحدها: أن ظاهر التنزيل نزول الملائكة إلى الرسول عليه الصلاة والسلام، ولقوله: ﴿يَأْمُرُ رَبُّكَ﴾، فظاهر الأمر بحال التكليف أليق. وثانيها: خطاب من جماعة لواحد، وذلك لا يليق بمخاطبة بعضهم لبعض في الجنة. وثالثها: أن ما في مساقه ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا﴾ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا لا يليق بحال التكليف، ولا يوصف به الرسول. انتهى.

وقرأ الجمهور: ﴿وَمَا نَنْزِلُ﴾ بالنون، عن جبريل نفسه والملائكة. وقرأ الأعرج بالياء على أنه خبر من الله. قيل: والضمير في «ينزل» عائذ على جبريل عليه السلام. قال ابن عطية^(٤): ويردّه ﴿لَمْ يَكُنْ أَيْدِينَا﴾ لأنه لا يطرده معه، وإنما يتجه

(١) كذا في النسخ، وهما واحد، فأبو مسلم: هو الخراساني، واسمه: محمد بن بحر، وقوله الآتي بتمامه في تفسير الرازي ٢٣٩/٢١ وفيه: عن أبي مسلم، وهو باختصار في النكت والعيون ٣٨١/٣ وفيه: قاله ابن بحر.

(٢) في النسخ: وما بينهما، والمثبت من تفسير الرازي.

(٣) في الكشاف ٥١٦/٢.

(٤) هو القاضي عبد الجبار بن أحمد بن الخليل الهمداني المعتزلي، وقوله الآتي في تفسير الرازي ٢٣٩/٢١.

(٥) في المحرر الوجيز ٢٣-٢٤، وما قبله منه. وقراءة الأعرج في الشاذة ص ٨٥.

أن يكون خبراً عن جبريل أن القرآن لا ينزل إلا بأمر الله في الأوقات التي يُنزلها. وكذا قال الزمخشري^(١): «على الحكاية عن جبريل، والضمير للوحي. انتهى. ويحمل ذلك القول على إضمار، أي: وما ينزل جبريل إلا بأمر ربك قائلاً له: ﴿مَا بَيْنَ أَيْدِينَا﴾ أي: يقول ذلك على سبيل الاستعذار في البطء عنك بأن ربك متصرف فينا ليس لنا أن نتصرف إلا بمشيئته، وإخبار أنه تعالى ليس بناسيك وإن تأخر عنك الوحي^(٢)».

وارتفع «رب السماوات» على البدل أو على خبر مبتدأ محذوف^(٣).

وقرأ الجمهور: «هل تعلم» بإظهار اللام عند التاء. وقرأ الأخوان، وهشام وعلي بن نصر وهارون كلاهما عن أبي عمرو، والحسن، والأعمش، وعيسى، وابن محيصن بالإدغام فيهما^(٤). قال أبو عبيدة^(٥): هما لغتان. وعلى الإدغام أنشدوا بيت مزاحم العقيلي:

فَلَزَ ذَا وَلَكِنْ هَشْعَيْنُ مُنَيِّمًا على ضوء بَرَقِ آخِرِ اللَّيْلِ نَاصِبٍ^(٦)
وعُدِّي «فاضطرب» باللام على سبيل التضمين، أي: أثبت بالصبر لعبادته؛ لأنَّ العبادة تورّد شدائد، فاثبت لها، وأصله التَّعدية بـ «على»، كقوله تعالى: ﴿وَأَصْطِرْ عَلَيْهَا﴾ [طه: ١٣٢].

والسَّمِيّ: مَنْ توافَق في الاسم، تقول: هذا سَمِيكٌ، أي: اسمه مثل اسمك. فالمعنى: إنه لم يُسمَّ بلفظ الله شيء قط، وكان المشركون يُسمُّون أصنامهم آلهة والعزى إله، وأما لفظ «الله» فلم يُطلقوه على شيء من أصنامهم. وعن ابن عباس: لا يُسمَّى أحدُ الرحمن غيره^(٧). وقيل: يحتمل أن يعود ذلك على قوله: ﴿رَبِّ

(١) في الكشف ٥١٦/٢.

(٢) ينظر معاني القرآن للزجاج ٣/٣٣٧، وتفسير الرازي ٢١/٢٣٩.

(٣) الكشف ٥١٦/٢.

(٤) ينظر السبعة ص ٤١٠، والتبشير ص ١٤٩، والمححر الوجيز ٤/٢٥.

(٥) في مجاز القرآن ٩/٢.

(٦) البيت في كتاب سيبويه ٤/٤٥٩، وسر صناعة الإعراب ١/٣٤٨، وشرح المفصل ١٤٢-١٤١/١٠.

(٧) الكشف ٥١٧/٢.

السَّوَاتِرِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ أي: هل تعلم من يُسمَّى أو يُوصَفُ بهذا الوصف؟ أي: ليس أحدٌ من الأمم يُسمَّى شيئاً بهذا الاسم سوى الله^(١).

وقال مجاهد وابن جبير وقتادة: ﴿سَمِيًّا﴾: مثلاً وشبيهاً. ورؤي ذلك عن ابن عباس أيضاً^(٢).

قال ابن عطية: وكأنَّ السَّمِيَّ بمعنى المُسامي والمضاهي، فهو من السُّمُو، وهذا قول حسن، ولا يحسن في ذكر يحيى^(٣). انتهى. يعني: لم نجعل له من قبل سميّاً.

وقال غيره: يقال: فلانٌ سميٌّ فلانٍ؛ إذا شاركه في اللفظ، وسميّه إذا كان مماثلاً له في صفاته الجميلة ومناقبه، ومنه قول الشاعر:

فَأَنْتَ سَمِيٌّ لِلرُّبَيْرِ وَلَسْتُ لِلرُّ
بَيْرِ سَمِيًّا إِذْ غَدَا مَا لَهٗ مِثْلُ^(٤)

وقال الزجاج: هل تعلم أحداً يستحقُّ أن يُقال له: خالقٌ وقادرٌ إلّا هو^(٥).

وقال الضحاك: ولداً^(٦)؛ ردّاً على من يقول: ولد الله.

﴿وَنَقُولُ الْإِنْسَنُ أَوْدَا مَا مِثْ لَسَوْفَ أَخْرِجُ حَيًّا ۖ ۝١١ أَوَلَا يَذْكُرُ الْإِنْسَنُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِن قَبْلُ وَلَمْ يَكْ شَيْئًا ۖ ۝١٢ فَوَرَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَالشَّيَاطِينَ ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًّا ۖ ۝١٣ ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِن كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عَيْنًا ۖ ۝١٤ ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أُولَىٰ بِهَا صِلًا ۖ ۝١٥ وَلَئِن مِّنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَّقْضِيًّا ۖ ۝١٦ ثُمَّ نُنْجِي الَّذِينَ آمَنُوا وَنَذَرُ الْفَٰلِٰغِينَ فِيهَا جِثِيًّا ۖ ۝١٧ وَإِذَا ثُنِيَ عَلَيْهِمْ ءَايَتُنَا بِئْسَ ثَوْبًا لِّلَّذِينَ كَفَرُوا ۖ ۝١٨ لِّلَّذِينَ ءَامَنُوا أَيْ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَّقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا ۖ ۝١٩ وَكَوْءُ أَهْلِكَأَ قَبْلَهُمْ مِّن قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَثْنًا وَرِعًا ۖ ۝٢٠﴾.

قيل: سبب النزول أنَّ رجلاً من قريش - قيل: هو أبي بن خلف - جاء بعظم

(١) المحرر الوجيز ٢٥/٤.

(٢) الوسيط للواحدى ١٨٩/٣، وزاد المسير ٢٥١/٥. وأخرجه عنهم الطبري ٥٨٥-٥٨٦.

(٣) المحرر الوجيز ٢٥/٤.

(٤) لم أقف على قائله.

(٥) معاني القرآن للزجاج ٣٣٨/٣، ونقله عنه ابن الجوزي في زاد المسير ٢٥١/٥.

(٦) التكت والعيون ٣٨٢/٣.

رُفَاتٍ فَنفَخَ فِيهِ، وَقَالَ لِلرَّسُولِ ﷺ: أُنِيعَتْ هَذَا؟ وَكَذَّبَ وَسَخِرَ^(١).

وإسناد هذه المقالة للجنس بما صَدَرَ من بعضهم، كقول الفرزدق^(٢):

فَسَيْفُ بَنِي عَبَسٍ وَقَدْ ضَرَبُوا بِهِ نَبَاً بِيَدَيَّ وَرَقَاءَ عَنْ رَأْسِ خَالِدِ

أَسَدَ الضَّرْبِ إِلَى بَنِي عَبَسٍ مَعَ قَوْلِهِ: نَبَاً بِيَدَيَّ وَرَقَاءَ، وَهُوَ وَرَقَاءُ بْنُ زَهِيرِ بْنِ جَذِيمَةَ الْعَبْسِيِّ^(٣)، أَوْ لِلْجَنْسِ الْكَافِرِ الْمُنْكَرِ لِلْبُعْثِ^(٤)، أَوْ الْمَعْنِيُّ أَبِي بَنٍ خَلْفٍ، أَوْ الْعَاصِ بْنُ وَائِلٍ، أَوْ أَبُو جَهْلٍ^(٥)، أَوْ الْوَلِيدُ بْنُ الْمَغِيرَةِ. أَقْوَالُ^(٦).

وَقَرَأَ الْجُمْهُورُ: «أُنْذَا» بِهَمْزَةِ الْاسْتِفْهَامِ. وَقَرَأَتْ فِرْقَةٌ مِنْهُمْ ابْنَ ذَكْوَانَ بِخِلَافٍ عَنْهُ: «إِذَا» بِدُونِ هَمْزَةِ الْاسْتِفْهَامِ^(٧).

وَقَرَأَ الْجُمْهُورُ: «لِسُوفٍ» بِاللَّامِ.

وَقَرَأَ طَلْحَةُ بْنُ مُصَرِّفٍ: «سَأَخْرِجُ» بِغَيْرِ لَامٍ وَسِينَ الْاسْتِقْبَالَ عَوْضَ «سُوفٍ»^(٨)، فَعَلَى قِرَاءَتِهِ تَكُونُ «إِذَا» مَعْمُولًا لِقَوْلِهِ: «سَأَخْرِجُ»؛ لِأَنَّ حَرْفَ التَّنْفِيسِ لَا يَمْنَعُ مِنْ عَمَلٍ مَا بَعْدَهُ مِنَ الْفِعْلِ فِيمَا قَبْلَهُ، عَلَى أَنَّ فِيهِ خِلَافًا شَاذًا، وَصَاحِبُهُ مَحْجُوجٌ بِالسَّمَاعِ. قَالَ الشَّاعِرُ:

فَلَمَّا رَأَتْهُ أَثْمَنَا هَانَ وَجَدُهَا وَقَالَتْ أَبُونَا هَكَذَا سُوفَ يَفْعَلُ^(٩)

فَهَكَذَا» مَنْصُوبٌ «يَفْعَلُ» وَهُوَ بِحَرْفِ الْاسْتِقْبَالِ.

(١) المحرر الوجيز ٢٥/٤، وذكره بنحوه الواحدي في أسباب النزول ص ٣١٠، وابن الجوزي في زاد المسير ٢٥١/٥-٢٥٢.

(٢) في ديوانه ١٥٧/١.

(٣) الكشف ٥١٧/٢.

(٤) تفسير الرازي ٢٤١/٢١.

(٥) في النسخ: أبي جهل، والمثبت من المطبوع.

(٦) ينظر تفسير الثعلبي ١٨٦/٤، والوسيط ١٩٠/٣، والمحرر الوجيز ٢٥/٤، وتفسير الرازي ٢٤١/٢١، وزاد المسير ٢٥٢/٥.

(٧) ينظر التيسير ص ١٤٩.

(٨) القراءات الشاذة ص ٨٥.

(٩) قائله النمر بن تولب كما في ديوانه ص ٣٧١ (شعراء إسلاميون)، وهو في جمهرة أشعار العرب للقرشي ٥٣٧/١.

وحكى الزمخشريُّ أنَّ طلحة بن مُصَرِّف قرأ: «السَّأخِرَج»^(١). وأمَّا على قراءة الجمهور وما نقله الزمخشري من قراءة طلحة، فاللَّام لَامُ الابتداء، فلا يعملُ ما بعدها فيما قبلها، فيَقْدَرُ العاملُ محذوفاً من معنى «السَّوْفُ أَخْرَجُ» تقديره: إذا ما مِتُّ أُبْعَثُ. وقال الزمخشري: فإنَّ قلت: لَامُ الابتداء الداخلة على المضارع تُعطي معنى الحال، فكيف جَامَعَتْ حرف الاستقبال؟ قلت: لم تُجَامِعْهَا إِلَّا مُحَلَّصَةً للتوكيد كما أَخْلَصَتِ الهمزةُ في «يا الله» للتعويض، واضمحلَّ عنها معنى التعريف. انتهى. وما ذَكَرَ مِنْ أَنَّ اللَّامَ تُعطي معنى الحال، مُخَالِفٌ فيه، فعلى مذهب مَنْ لا يقول ذلك يُسَقِطُ السؤال. وأمَّا قوله: كما أَخْلَصَتِ الهمزةُ إلى آخره، فليس ذلك إِلَّا على مذهب مَنْ يزعم أنَّ الأصلَ فيه «إله»، وأمَّا مَنْ يزعم أنَّ أصله «لاه» فلا تكون الهمزةُ فيه للتعويض؛ إذ لم يُحذفْ منه شيءٌ، ولو قلنا: إِنَّ أصله «إله» وحُذِفَتْ^(٢) فاء الكلمة لم يتعيَّن أنَّ الهمزةُ فيه في النداء للتعويض، إذ لو كانت للعوَضِ من المحذوف لثَبَّتْ دائماً في النداء وغيره، ولَمَّا جازَ حذفُها في النداء، قالوا: «يا الله» بحذفِها، وقد نَصُّوا على أَنَّ قطعَ همزة الوصل في النداء شاذٌّ.

وقال ابن عطية: واللَّامُ في قوله: «السَّوْفُ» مجلوبةٌ على الحكاية لكلام تقدَّم بهذا المعنى، كأنَّ قائلًا للكافر: إذا مِتَّ يا فلان لسوف تُخْرَجُ حيًّا، فقرَّرَ الكلامَ على الكلام على جهة الاستبعاد، وكرَّرَ اللَّامَ حكايةً للقول الأول^(٣). انتهى. ولا يحتاج إلى هذا التقدير، ولا أنَّ هذا حكايةً لِقَوْلٍ تقدَّم؛ بل هذا من الكافر استفهامٌ فيه معنى الجحد والإنكار، ومن قرأ: «إذا» إمَّا أن تكون حُذِفَتْ الهمزةُ لدلالة المعنى عليه، وإمَّا أن يكون إخباراً على سبيل الهُزء والسُّخرية بمن يقول ذلك؛ إذ لم يُردَّ به مطابقة اللفظ للمعنى.

وقرأ الجمهور: «أَخْرَجُ» مبنياً للمفعول.

وقرأ الحسن، وأبو حَيوة مبنياً للفاعل^(٤). وقال الزمخشري: وإيلاؤه أي:

(١) الكشف ٥١٧/٢.

(٢) تحرفت في (١د) إلى: وخفت.

(٣) المحرر الوجيز ٢٥/٤.

(٤) القراءات الشاذة ص ٨٥، والمحرر الوجيز ٢٥/٤، والكشف ٥١٧/٢.

وإيلاء الظرف حرف الإنكار من قَبْلَ أَنْ ما بعد الموت هو وقت كون الحياة منكراً، ومنه جاء إنكارهم، فهو كقولك للمسيء إلى المحسن: أحياناً تَمَتُّ عليك نعمةً فلانٍ أسأت إليه^(١).

وقرأ أبو بحرية، والحسن، وشيبة، وابن أبي ليلى، وابن مُناذِر، وأبو حاتم، ومن السبعة عاصم، وابن عامر، ونافع: «أولا يَذْكُرُ» خفيفاً، مضارع ذَكَرَ. وقرأ باقي السبعة بفتح الذال والكاف وتشديدهما، أصله يتذكَّر، أدغم التاء في الذال^(٢).

وقرأ أبيّ: «يتذكَّر» على الأصل^(٣).

قال الزمخشري: الواو عاطفة «لا يَذْكُرُ» على «يقول»، ووُسِّطَتْ همزة الإنكار بين المعطوف عليه وحرف العطف^(٤). انتهى. وهذا رجوعٌ منه إلى مذهب الجماعة من أن حرف العطف إذا تقدَّمَتِ الهمزة فإنَّما عطف ما بعدها على ما قبلها، وقُدِّمَتِ الهمزة؛ لأنَّ لها صدرَ الكلام، وكان مذهبه أن يُقدَّر بين الهمزة والحرف ما يصلح أن يُعطف عليه ما بعد الواو، فيُقرُّ الهمزة على حالها، وليست مقدَّمةً من تأخير، وقد ردَّدنا عليه هذه المقالة.

﴿أَنَا خَلَقْتُهُ مِنْ قَبْلُ﴾ أي: أنشأناه واخترعناه من العدم الصُّرف إلى الوجود، فكيف يُنكِّرُ النشأة الثانية؟! وهذه الحجَّة في غاية الاختصار والإلزام للخصم، ويُسمَّى هذا النوع الاحتجاج النظري، وبعضهم يُسمِّيه المذهب الكلامي، وقد تكرر هذا الاحتجاج في القرآن، ﴿وَلَمْ يَكُنْ شَيْئاً﴾ إشارة إلى العدم الصُّرف، وانتفاء الشيئية عنه يدلُّ على أنَّ المعدوم لا يُسمَّى شيئاً. وقال أبو علي الفارسي: «ولم يَكُنْ شيئاً» موجوداً، أو هي نزعة اعتزالية^(٥).

(١) الكشف ٥١٧/٢-٥١٨.

(٢) ينظر السبعة ص ٤١٠، والتيسير ص ١٤٩.

(٣) القراءات الشاذة ص ٨٦، والمححر الوجيز ٢٥/٤. قال النحاس في إعراب القرآن ٢٣/٣: وهذه القراءة على التفسير لأنها مخالفة لخط المصحف.

(٤) الكشف ٥١٨/٢.

(٥) المححر الوجيز ٢٥/٢.

والمحذوف المضاف إليه «قبل» في التقدير قدّره بعضهم: من قبل بعثه^(١). وقدّره الزمخشري: من قبل الحالة التي هو فيها، وهي حالة بقائه^(٢). انتهى.

ولمّا أقام تعالى الحجّة الدامغة على حقّيّة البعث أقسم على ذلك باسمه مضافاً إلى رسوله؛ تشريعاً له وتفخيماً^(٣)، وقد تكرر هذا القسم في القرآن تعظيماً لحقّه، ورفعاً منه، كما رفع من شأن السماء والأرض بقوله: ﴿فَوَرَبِّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقُّ﴾ [الذاريات: ٢٣].

والواو في «والشياطين» للعطف، أو بمعنى «مع» يُحشرون مع قرنائهم من الشياطين الذين أغوَوْهم، يُقرن كلُّ كافر^(٤) مع شيطانٍ في سلسلة، وهذا إذا كان الضمير في «لنحشرنهم» للكفرة، وهو قول ابن عطية^(٥)، وما جاء بعد ذلك فهو من الإخبار عنهم، وبدأ به الزمخشري، والظاهر أنّه عامٌّ للمخلوق كلّهم مؤمنهم وكافرهم، ولم يُفرّق بين المؤمنين والكافرين كما فرّق في الجزاء، وأحضروا جميعاً وأوردوا النَّارَ؛ ليعاينَ المؤمنون الأهوالَ التي نَجّوا منها، فُيسرّوا بذلك، ويشمتوا بأعدائهم الكفار، وإذا كان الضمير عاماً، فالمعنى: إنَّهم يتجاثون عند موافاة شاطئ جهنّم كما كانوا في الموقف مُتجاثين؛ لأنّه من توابع التوافق للحساب قبل الوصول إلى الثواب والعقاب، وقال تعالى في حالة الموقف: ﴿وَرَى كُلُّ أُمَّةٍ جَائِئَةً كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَى إِلَى كِتَابِهَا﴾^(٦) [الجاثية: ٢٨].

و«جيثاً» حالٌ مُقدّرة.

وعن ابن عباس: قعوداً. وعنه: جماعاتٍ جماعاتٍ، جمع جثوة: وهو المجموع من التراب والحجارة. وقال مجاهد والحسن والزجاج: على الرُّكَب.

(١) تفسير البغوي ٢٠٣/٣.

(٢) الكشف ٥١٨/٢، وما بعده منه بنحوه.

(٣) بعدها في (به) و(دا) زيادة: لقدّره.

(٤) في (به): يُقرن كل واحدٍ منهم، والكلام من الكشف ٥١٨/٢-٥١٩، وهذا القول في تفسير

الثعلبي ١٨٦/٤، والوسيط ١٩٠/٣.

(٥) في المحرر الوجيز ٢٦/٤.

(٦) الكشف ٥١٩/٢، وما بعده منه.

وقال السُّدِّي: قياماً على الرُّكْب لضيق المكانِ بهم^(١).

وقرأ حمزة، والكسائي، وحفص: «جِثْيَا» و«عِتْيَا» و«صِلْيَا» بكسر الجيم والعين والصاد، والجمهور بضمّها.

﴿ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ﴾ أي: لَنُخْرِجَنَّ^(٢)، كقوله: ﴿وَنَزَعَ يَدَهُ﴾ [الأعراف: ١٠٨، الشعراء: ٣٣] وقيل: لنرمينّ، من نَزَعَ القوس، وهو الرمي بالسهم.

والشَّيعة: الجماعة المرتبطة بمذهب. قال أبو الأحوص: يبدأ بالأكابر فالأكابر جُزْماً^(٣).

وقال الزمخشري: يمتاز من كل طائفة من طوائف الغي والفساد أعصاهم فأعصاهم، وأعتاهم فأعتاهم، فإذا اجتمعوا طرحناهم في النار على الترتيب، نُقِّدَ أولاهم بالعذاب فأولاهم^(٤).

والضمير في «أَيُّهُمْ» عائذ على المحشورين المحضرين.

وقرأ الجمهور: «أَيُّهُمْ» بالرفع، وهي حركة بناء على مذهب سيبويه^(٥)، ف«أَيُّهُمْ» مفعول بـ «لَنَنْزِعَنَّ» وهي موصولة، و«أَشَدُّ» خبر مبتدأ محذوف، والجملة صلة لـ «أَيُّهُمْ»، وحركة إعراب على مذهب الخليل ويونس على اختلاف في التخريج، و«أَيُّهُمْ أَشَدُّ» مبتدأ وخبر محكي على مذهب الخليل، أي: الذين يُقال فيهم: أَيُّهُمْ أَشَدُّ، وفي موضع نصب، فيُعَلَّقُ عنه «لَنَنْزِعَنَّ» على مذهب يونس، والترجيح بين هذه المذاهب مذكور في علم النحو.

وقال الزمخشري: ويجوز أن يكون النَّزْعُ واقعاً على «مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ»، كقوله: ﴿وَوَقَبْنَا لَهُمْ مِنْ رَحْمَتِنَا﴾ [مريم: ٥٠] أي: لنَنْزِعَنَّ بعضَ كُلِّ شِيعَةٍ، فكأن قائلًا قال:

(١) الأقوال في زاد المسير ٢٥٣/٥، وقول ابن عباس الثاني في تفسير الشعبلي ١٨٦/٤، والوسط ١٩٠/٣، وقول الزجاج في معاني القرآن له ٣٣٨/٣.

(٢) تفسير أبي الليث ٣٨٢/٢، وتفسير البغوي ٢٠٣/٣.

(٣) المحرر الوجيز ٢٦/٤، وقول أبي الأحوص أخرجه هناد في الزهد (٢٥٨)، والطبري ٥٨٨/١٥.

(٤) الكشف ٥١٩/٢.

(٥) في الكتاب ٣٩٨/٢.

مَنْ هُمْ؟ فقيل: إِنَّهُمْ أَشَدُّ عِتْيًا^(١). انتهى. فتكون «أَيْهِمْ» موصولة خبر مبتدأ محذوف، وهذا تكلفٌ وأدعاء إضمارٍ لا ضرورة تدعو إليه، وجعل ما ظاهره أنه جملة واحدة جملتين.

وقرن الخليلُ تخريجه بقول الشاعر:

ولقد أبيتُ من الفتاة بمنزِلٍ فأبيتُ لا حرجَ ولا محرومٍ^(٢)

أي: فأبيتُ يُقال في: لا حرجَ ولا محرومٍ. ورجَّح الزَّجَّاجُ^(٣) قولَ الخليل، وذكر عنه النَّحَّاسُ^(٤) أَنَّهُ غَلَطَ سيبويه في هذه المسألة. قال سيبويه: ويلزم على هذا أن يجوز: اضرب السارقَ الخبيثَ الذي يُقال له. قيل: وليس بلازم من حيثُ هذه أسماء مفردة، والآية جملة، وتسُلْطُ الفعل على المفرد أعظمُ منه على الجملة، ومذهب الكسائي أن معنى «لَنَنْزِعَنَّ»: لَنُنَادِيَنَّ، فَعُومِلَ معاملته، فلم يعمل في «أَيٍّ»^(٥). انتهى. ونُقل هذا عن الفراء^(٦).

قال المهدوي: و«نادى» يُعلَقُ إذا كان بعده جملة نصب، فيعمل في المعنى ولا يعمل في اللفظ. وقال المبرد: «أَيْهِمْ» متعلِّقٌ بـ «شيعة» فلذلك ارتفع، والمعنى: من الذين تشايعوا أَيْهِمْ أَشَدُّ، كأنهم يتبادرون إلى هذا، ويلزم أن يُقدَّر مفعولاً لـ «لَنَنْزِعَنَّ» محذوفاً^(٧). وقُدِّرَ أيضاً في هذا المذهب: من الذين تشايعوا أَيْهِمْ، أي: من الذين تعاونوا فنظروا أَيْهِمْ أَشَدُّ. قال النَّحَّاسُ: وهذا قولٌ حسن. وقد حكى الكسائي أن التشايع هو التعاون. وحكى أبو بكر بن شُقَيْر أن بعض الكوفيين يقول: في «أَيْهِمْ» معنى الشرط، تقول: ضربتُ القومَ أَيْهِمْ غضباً، والمعنى: إن غضبوا أو

(١) الكشاف ٥٢٠/٢.

(٢) قائله الأخطل، وهو في ديوانه ص ٨٤، وفي الكتاب ٣٩٩/٢.

(٣) في معاني القرآن له ٣/٣٤٠.

(٤) في إعراب القرآن ٣/٢٤٤.

(٥) من قوله: وقرن الخليل... إلى هنا من المحرر الوجيز ٢٦/٤.

(٦) في معاني القرآن له ٤٧/١، عند تفسير قوله تعالى: ﴿أَدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا لَوْهَأُ﴾ [البقرة: ٦٩].

(٧) المحرر الوجيز ٢٦/٤.

لم يغضبوا^(١). فعلى هذا يكون التقدير: إن اشتدَّ عتوُّهم أو لم يشتدَّ.

وقرأ طلحة بن مُصَرِّف، ومعاذ بن مسلم الهَرَاءُ أستاذ الفَرَاءِ، وزائدة عن الأعمش: «أَيُّهُمْ» بالنصب مفعولاً بـ «لَنَنْزَعَنَّ»^(٢). وهاتان القراءتان تدلّان على أنَّ مذهب سيبويه أنَّه لا يتحتَّم فيها البناء إذا أُضِيفَتْ وحُذِفَ صدرُ صِلَتِها، وقد نُقِلَ عنه تحتَّمُ البناء، وينبغي أن يكون فيه على مذهبه البناء والإعراب.

قال أبو عمرو الجَرَمي: خرجتُ من البصرة فلم أسمع منذ فارقتُ الخندقَ إلى مكة أحداً يقول: لأضربنَّ أَيُّهم قائمٌ، بالضم بل ينصبها. انتهى.

وقال أبو جعفر النحاس: وما علمتُ أحداً من النحويين إلّا وقد خطأ سيبويه، وسمعت أبا إسحاق - يعني الزَّجاج - يقول: ما تبَيَّن أنَّ سيبويه غلط في كتابه إلّا في موضعين هذا أحدهما. قال: وقد أعرب سيبويه «أَيًّا» وهي مفردة؛ لأنَّها تُضاف، فكيف بينها وهي مضافة^(٣)؟

و«على الرحمن» مُتعلّق بـ «أشدُّ»، و«عتياً» تمييزٌ مُحوّلٌ من المبتدأ، تقديره: أَيُّهم هو عتوُّه أشدُّ على الرحمن، وفي الكلام حذفٌ تقديره: فيلقيه في أشدَّ العذاب، أو فيبدأ بعذابه ثمَّ بمنْ دونه إلى آخرهم عذاباً. وفي الحديث: «إنَّه تبدو عُقُقُ من النَّارِ فتقول: إِنِّي أُمِرْتُ بكلِّ جَبَّارٍ عنيدٍ فتلتقطُهم...»^(٤). وفي بعض الآثار: يحضرون جميعاً حول جهنَّم مُسَلَّسِلِينَ مغلولين، ثمَّ يُقدَّمُ الأكفَرُ فالأكفَر. قال ابن عباس: «عتياً» جراءة. وقال مجاهد: فُجَّراً^(٥). وقيل: افتراء، لغة تميم^(٦).

(١) إعراب القرآن للنحاس ٢/٢٥ مع تقديم وتأخير. وأبو بكر بن شقير: هو أحمد بن الحسين بن العباس بن الفرج بن شُقَيْر، النَّحوي.

(٢) القراءات الشاذة ص ٨٦، والكشاف ٢/٢٥٠ عن معاذ وطلحة.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٣/٢٤. والعبارة في (يه): وهي هاهنا مضافة.

(٤) الحديث في المحرر الوجيز ٤/٢٦، وأخرجه بنحوه أحمد (٨٤٣٠)، والترمذي (٢٥٧٤) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، وأحمد (١١٣٥٤) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه. وأحمد - أيضاً - (٢٤٧٩٣) من حديث عائشة رضي الله عنها. والمُعْتَق: المُزْمَةُ.

(٥) تفسير البغوي ٣/٢٠٣. وقول ابن عباس ومجاهد في تفسير الثعلبي ٤/١٨٦.

(٦) تفسير السمعاني ٣/٣٠٦.

وقيل: «عَتِيًّا» جمع عاتٍ^(١)، فانتصب على الحال^(٢).

﴿ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمٌ﴾ أي: نحن في ذلك النزع لا نضع شيئاً غير موضعه؛ لأننا قد أحطنا علماً بكل واحد، فأولى بصلي النار نعلمه. قال ابن جريج: أولى بالخلود^(٣). وقال الكلبي: «صليًّا»: دخولاً. وقيل: لزوماً. وقيل: جمع صالٍ^(٤).

فانتصب على الحال، و«بها» متعلق بـ «أولى»، والواو في قوله: «وإن منكم للعطف.

وقال ابن عطية: ﴿وإن ينكر إلا وادها﴾ قَسَمَ، والواو تقتضيه، ويُفسره قول النبي ﷺ: «من مات له ثلاث من الولد لم تمسه النار إلا تحلة القسم»^(٥). انتهى. وذهل عن قول التَّخَوِين: إنه لا يُستغنى عن القسم بالجواب لدلالة المعنى، إلا إذا كان الجواب باللام أو بـ «إن»، والجواب هنا جاء على زعمه بـ «إن» النافية، فلا يجوز حذف القسم على ما نصوا؛ وقوله: والواو تقتضيه، يدل على أنها عنده واو القسم، ولا يذهب نحوياً إلى أن مثل هذه الواو واو قسم؛ لأنه يلزم من ذلك حذف المجرور وإبقاء الجار، ولا يجوز ذلك إلا إن وقع في شعر أو نادر كلام، بشرط أن تقوم صفة المحذوف مقامه، كما أولوا في قولهم: نَعَمْ السَّيْرُ عَلَى بَنَسَ العَيْر، أي: على عَيْر بنس العَيْر. وقول الشاعر:

والله ما زيد بنام صاحبُه^(٦)

(١) تاج العروس (عنا).

(٢) إملاء ما من به الرحمن ١١١/٢.

(٣) المحرر الوجيز ٢٧/٤. وقول ابن جريج أخرجه الطبري ٥٨٩/١٥-٥٩٠.

(٤) المفردات للراغب الأصبهاني ص ٤٩٠.

(٥) المحرر الوجيز ٢٧/٤، والحديث أخرجه البخاري (١٢٥١)، ومسلم (٢٦٣٢)، وأحمد (٧٢٦٥) من حديث أبي هريرة رضى الله عنه.

(٦) ويروى: والله ما ليلى بنام صاحبه، وتمتته: ولا مخالط الليان جانيته. ولم أقف على قائله، قال صاحب الخزائن ٣٨٩/٩: والبيت مع كثرة دورانه في كتب النحو غير معلوم قائله. وهو من غير نسبة في الخصائص ٣٦٦/٢، وأمالى ابن الشجري ٤٠٥/٢، وشرح المفصل لابن يعيش ٦٢/٣، واللسان (نوم). لكن نسبه الأستاذ عبد السلام هارون في معجم الشواهد الشعرية ص ٤٤٤ للقياني! والليان: نعمة العيش. اللسان (لين).

أي: برجل نام صاحبه، وهذه الآية ليست من هذا الضرب؛ إذ لم يُحذف المُقسَّم به، وقامت صفته مقامه.

وقرأ الجمهور: «منكم» بكاف الخطاب، والظاهر أنه عامٌ للخلق^(١)، وأنه ليس الورودُ الدخولُ لجميعهم^(٢)، فعن ابن مسعود والحسن وقتادة: هو الجواز على الصراط؛ لأنَّ الصراط ممدودٌ عليها. وعن ابن عباس: قد يرُدُّ الشيء ولم يدخله، كقوله: ﴿وَلَمَّا رَدَّ مَاءَ مَدْيَنَ﴾ [القصص: ٢٣]، ووردت القافلة البلد، وإن لم تدخله، ولكن قُرِبَتْ منه، أو وصلت إليه^(٣). قال الشاعر:

فَلَمَّا وَرَدَنَ الْمَاءَ رُزْقًا جَمَامُهُ وَضَعْنَ عَصِيَّ الْحَاضِرِ الْمُتَخَيِّمِ^(٤)

وتقول العرب: ورَدْنَا ماء بني تميم وبني كلب، إذا حضروهم ودخلوا بلادهم، وليس يُرادُ به الماء بعينه. وقيل: الخطاب للكفار، أي: قُلْ لهم يا محمد، فيكون الورودُ في حقهم الدخول. وعلى قول مَنْ قال: الخطاب عامٌ، وأنَّ المؤمنين والكافرين يدخلون النار، ولكن لا تضرُّ المؤمنين.

وذكروا كيفية دخول المؤمنين النار بما لا يُعجبني نقله في كتابي هذا؛ لشناعة قولهم: إنَّ المؤمنين يدخلون النار وإن لم تضرَّهم.

وقرأ ابن عباس، وعكرمة، وجماعة: «وإنَّ منهم» بالهاء للقبية على ما تقدَّم من الضمائر.

وقال الزمخشري^(٥): ويجوز أن يُراد بالورود جُثُوُّهم حولها، وإن أُريدَ الكفارُ خاصَّةً فالمعنى يَبِين.

(١) المحرر الوجيز ٢٧/٤.

(٢) هو قول نافع بن الأزرق كما في معاني القرآن للنحاس ٣٤٨/٤، وتفسير الثعلبي ١٨٨/٤، وتفسير البغوي ٢٠٤/٣.

(٣) الكشف ٥٢٠/٢، وما بين حاصرتين منه.

(٤) قائله زهير، وهو في ديوانه ص ١٣. قال شارحه: والجَمَام: ما اجتمع من الماء، الواحدة جُمَّة وجَمٌّ. وَضَعْنَ عَصِيَّ، أي: أَقَمْنَ. والمتخيم: المقيم. والحاضر: الذين حضروا الماء.

(٥) في الكشف ٥٢٠/٢، وما قبله وما بعده منه بنحوه.

واسم «كان» مضمَّرٌ يعود على الورود، أي: كان ورودهم حتماً، أي: واجباً قضي به.

وقرأ الجمهور: «ثُمَّ» بحرف العطف، وهذا يدلُّ على أنَّ الورودَ عامٌّ.

وقرأ عبد الله، وابن عباس، وأبي، وعليّ، والجحدري، وابنُ أبي ليلى، ومعاوية بن قُرّة، ويعقوب: «ثُمَّ» بفتح الشاء^(١)، أي: هناك، ووقف ابنُ أبي ليلى «ثُمَّ» بهاء السكت^(٢).

وقرأ الجمهور: «نُنَجِّي» بفتح النون وتشديد الجيم.

وقرأ يحيى، والأعمش، والكسائي، وابن مُحَيِّصٍ بإسكان النون وتخفيف الجيم^(٣).

وقرأت فرقة: «نُجِّي» بنون واحدة مضمومة وجيم مشدّدة^(٤).

وقرأ علي: «نُنَحِّي» بحاء مهملة مضارع نحى.

ومفعول «اتقوا» محذوف، أي: الشرك^(٥). والظلم هنا ظلم الكفر^(٦).

﴿وَإِذَا نُنَّتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ﴾ نزلت في النضر بن الحارث وأصحابه، كان فقراء الصحابة في خشونة عيش ورثاءة سِرْبَال، والمشركون يدهنون رؤوسهم، ويُرَجِّلون شعورهم، ويلبسون الحريرَ وفاخرَ الملابس، فقالوا للمؤمنين: أيُّ الفريقين خيرٌ مقاماً، أي: منزلاً وسكناً، وأحسن ندياً^(٧)؟

(١) القراءات الشاذة ص ٨٦، والكشاف ٥٢٠/٢، وزاد المسير ٢٥٧/٥ عن ابن عباس وابن أبي ليلى والجحدري، وفي الكشاف - أيضاً - عن ابن مسعود، وفي إعراب القرآن للنحاس ٢٦/٣ عن الجحدري ومعاوية بن قرة، وفي المحرر الوجيز ٢٧/٤-٢٨ عن أبي وابن عباس وعلي. والمشهور عن يعقوب «ثُمَّ» بضم الشاء.

(٢) القراءات الشاذة ص ٨٦، والمحرر الوجيز ٢٧/٤.

(٣) قراءة الكسائي في السبعة ص ٤١١، والتيسير ص ١٤٩. وينظر المحرر الوجيز ٢٨/٤.

(٤) هذه القراءة والتي تليها في المحرر الوجيز ٢٨/٤.

(٥) ينظر زاد المسير ٢٥٧/٥.

(٦) المحرر الوجيز ٢٨/٤.

(٧) تفسير الثعلبي ١٩١/٤، وتفسير البغوي ٢٠٧/٣.

ولمَّا أقام الحِجَّةَ على مُنكري البعث، وأتبعه بما يكون يوم القيامة أخبر عنهم أنَّهم عارضوا تلك الحِجَّةَ الدامغة بحسن شارتهم في الدنيا، وذلك عندهم يدلُّ على كرامتهم على الله.

وقرأ أبو حنيفة، والأعرج، وابن مُحَيِّص: «يُتلى» بالياء، والجمهور بالتاء من فوق، كان المؤمن يتلو على الكافر القرآن، ويُنَوِّه^(١) بآيات النبي ﷺ، فيقول الكافر: إِنَّمَا يُحْسِنُ اللَّهُ لِأَحَبِّ الْخَلْقِ إِلَيْهِ، وَيُنْعِمُ عَلَى أَهْلِ الْحَقِّ، وَنَحْنُ قَدْ أَنْعَمَ عَلَيْنَا دُونَكُمْ، فنحن أغنياء وأنتم فقراء، ونحن أحسن مجلساً، وأجمل شارةً.

ومعنى «بَيِّنَات»: مُرْتَلَات الألفاظ، مُلَخَّصَات المعاني، أو ظاهرات الإعجاز، أو حُجَجاً وبراهين^(٢). و«بَيِّنَات» حالٌ مؤكدة؛ لأنَّ آيَاتِهِ تعالى لا تكون إلَّا بهذا الوصف دائماً.

وقرأ الجمهور: «مَقَاماً» بفتح الميم. وقرأ ابن كثير، وابن مُحَيِّص، وحُميد، والجُعْفِي، وأبو حاتم عن أبي عمرو بضمِّ الميم^(٣). واحتملَ الفتح والضمُّ أن يكون مصدراً، أو موضع قيام أو إقامة^(٤)، وانتصابه على التمييز.

ثمَّ ذكر تعالى كثرة ما أهلك من القرون ممَّن كان أحسنَّ حالاً منهم في الدنيا، تنبيهاً على أنَّه تعالى يهلكهم، ويستأصل شأفتهم، كما فعل بغيرهم، وأتعاظاً لهم إن كانوا ممَّن يتَّعِظ، ولم يُغْنِ عنهم ما كانوا فيه من حُسْنِ الْأَثَاثِ والرِّيِّ، ويعني إهلاك تكذيبٍ لما جاءت به الرسل.

و«مَنْ قَرَنَ» تبيينٌ لـ «كم»، و«كم» مفعول بـ «أهلَكْنَا». وقال الزمخشري^(٥): «وهم أحسنُّ» في محلِّ النصب، صفةٌ لـ «كم»، ألا ترى أنَّك لو تركت «هم» لم يكن لك بُدٌّ من نصب «أحسن» على الوصفية. انتهى. وتابعه أبو البقاء^(٦) على أنَّ «هم

(١) هكذا في جميع النسخ، وفي المحرر الوجيز ٢٨/٤ والكلام منه: يبهه.

(٢) الكشف ٥٢٠-٥٢١/٢، وما بعده منه.

(٣) ينظر السبعة ص ٤١١، والتيسير ص ١٤٩. وقراءة أبي عمرو المشهورة عنه كقراءة الجمهور.

(٤) ينظر الكشف ٥٢١/٢، والمحرر الوجيز ٢٨/٤، وإملاء ما منَّ به الرحمن ١١٦/٢.

(٥) في الكشف ٥٢١/٢، وما قبله منه.

(٦) في الإملاء ١١٦/٢.

أَحْسَنُ» صفةٌ لـ «كَمْ» ونَصَّ أصحابنا على أن «كَمْ» الاستفهامية والخبرية لا تُوصَف ولا يُوصَف بها، فعلى هذا يكون «هم أَحْسَنُ» في موضع الصفة لـ «قَرْنٌ»، وَجُمِعَ؛ لأنَّ القَرْنَ هو مُشْتَمِلٌ على أفرادٍ كثيرة، فَرُوعِيَ معناه، ولو أُفِرِدَ الضميرُ على اللفظ لكان عَرِيبًا، فصار كلفظ «جميع»، قال: ﴿لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ﴾ [يس: ٣٢]، وقال: ﴿نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرُونَ﴾ [القمر: ٤٤]. فوصفه بالجمع وبالمفرد.

وتقدّم تفسير الأثاث في سورة النحل^(١).

وقرأ الجمهور: «ورِثًا» بالهمز، من رؤية العين، فِعْلٌ بمعنى مفعول، كالطَّخَن والسَّقِي. وقال ابن عباس: الرُّثِي: المنظر. وقال الحسن: معناه: صَوْرًا^(٢).

وقرأ^(٣) الزُّهري، وأبو جعفر، وشيبة، وطلحة في رواية الهَمْداني، وأيوب، وابن سعدان، وابن ذكوان، وقالون: «ورِثًا» بتشديد الياء من غير همز^(٤). فاحتمل أن يكون مهموزَ الأصل من الرِّوَاء والمنظر، سُهِّلَتْ همزته بإبدالها ياءً، ثم أُدْغِمَت الياءُ في الياءَ، واحتمل أن يكون من الرِّيِّ ضِدُّ العطش؛ لأنَّ الرِّيَّانَ من الماء له من الحُسْن والنَّضارة ما يُسْتَحَبُّ وَيُسْتَحْسَن كما له منظرٌ حسنٌ من وجهٍ آخر ممَّا يُرى ويُقابل^(٥).

وقرأ أبو بكر في رواية الأعمش عن عاصم، وحُميد: «ورِثًا» بياءٍ ساكنة بعدها همزة، وهو على القلب، ووزنه فِلْعَاء، وكأَنَّهُ من رَاءَ، قال الشاعر:

وكلُّ خليلٍ راءَني فَهوَ قائلٌ من أجلكِ هذا هامةٌ اليوم أو غَدٌ^(٦)

(١) عند تفسير الآية (٨٠) منها.

(٢) المحرر الوجيز ٢٩/٤، وقول ابن عباس أخرجه الطبري ٥١٢/١٥.

(٣) في النسخ: وقال، والمثبت من روح المعاني ١٥٨/١٦.

(٤) قراءة ابن ذكوان راوي ابن عامر، وقالون راوي نافع في السبعة ص ٤١١، والتيسير ص ١٤٩، وقراءة أبي جعفر من العشرة في النشر ٤٧١/١.

(٥) ينظر الحجة للقراء السبعة ٢١٠/٥، وتفسير البغوي ٢٠٧/٣، وإملاء ما منَّ به الرحمن ١١٦/٢.

(٦) المحرر الوجيز ٢٩/٤ دون نسبة القراءة لحُميد، وينظر معاني القرآن للزجاج ٣/٣٤٣. والبيت قائله كَثِيرٌ عَزَّةٌ، وهو في ديوانه ص ١٣٣، والكتاب ٤٦٧/٣، والكمال للمبرد ٨٠٦/٢، واللسان (هـوم).

وَقُرِئَ: «ورياء» بياء بعدها ألف بعدها همزة. حكاها اليزيدي^(١)، وأصله: «ورثاء» من المراءة، أي: يُري بعضهم بعضاً حُسْنَه.

وقرأ ابن عباس فيما روى عنه طلحة: «ورياً» من غير همز ولا تشديد^(٢)، فتجاسر بعضُ الناس وقال: هي لَحْنٌ، وليس كذلك، بل لها توجيةٌ بأن تكون من الرِّوَاء، وقلب فصار «وريناً»، ثم نُقِلَتْ حركةُ الهمزة إلى الياء وحُذِفَتْ، أو بأن تكون من الرِّيِّ، وحُذِفَتْ إحدى الياءين تخفيفاً كما حُذِفَتْ في لاسيما، والمحدوفة الثانية لأنها لامُ الكلمة؛ لأنَّ النَّقْلَ إِنَّمَا حصل للكلمة بانضمامها إلى الأولى، فهي أولى بالحذف.

وقرأ ابن عباس أيضاً، وابنُ جُبَيْر، ويزيد البزري، والأعسم المكي: «وزياً» بالزاي مُشَدَّد الياء^(٣): وهي الِيزَّةُ الحسنة، والآلات المجتمعة المُسْتَحْسَنَة.

﴿قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا حَتَّى إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِنَّمَا الْعَذَابُ وَابِئًا
السَّاعَةَ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَكَانًا وَأَضْعَفُ جُنْدًا ﴿٥٥﴾ وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى
وَالْبَيِّنَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ مَرَدًّا ﴿٥٦﴾ أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ
لَأُوتِيَنَّ مَالًا وَوَلَدًا ﴿٥٧﴾ أَطَّلَعَ الْغَيْبَ أَمْ أَخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ﴿٥٨﴾ كَلَّا سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ
وَنَمُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا ﴿٥٩﴾ وَنَرِثُهُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِينَا فَرْدًا ﴿٦٠﴾ وَأَخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهَةً
يَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا ﴿٦١﴾ كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِبِعَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا ﴿٦٢﴾﴾.

«فَلْيَمْدُدْ» يحتمل أن يكون على معناه من الطلب، ويكون دعاءً، وكأنَّ المعنى: الأَصْلُ مِنَّا أو منكم^(٤) مَدَّ الله له، أي: أَمْلَى له حتى يؤوَّل إلى عذابه، وكان الدعاء على صيغة الطلب، لأنَّه الأصل. ويحتمل أن يكون خبراً في المعنى، وصورته صورة الأمر، كأنَّه يقول: مَنْ كَانَ ضَالًّا مِنَ الْأُمَمِ فَعَادَةُ اللَّهِ لَهُ أَنَّهُ يُمَدِّدُ لَهُ وَلَا يُعَاجِلُهُ حَتَّى يُقْضَى ذَلِكَ إِلَى عَذَابِهِ فِي الْآخِرَةِ.

(١) في القراءات الشاذة ص ٨٦: البزري.

(٢) المحرر الوجيز ٢٩/٣، وهي في القراءات الشاذة ص ٨٦، والمحاسب ٤٣/٢ عن طلحة.

(٣) تفسير القرطبي ٥٠٣/١٣، وينظر القراءات الشاذة ص ٨٦، والمحاسب ٤٣/٢، والمحرر الوجيز ٢٩/٣، وزاد المسير ٢٥٨/٥.

(٤) في النسخ: ومنكم، والمثبت من المحرر الوجيز ٢٩/٤ والكلام منه.

وقال الزمخشري: أخرج على لفظ الأمر إيداناً بوجوب ذلك، وأنه مفعولٌ لا مَحالة، كالمأمور به الممثل ليقطع معاذير الضالِّ، ويُقال له يوم القيامة: ﴿أَوَلَمْ نُنْعِمْكُمْ مَّا بَنَدَّكُمْ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرْ﴾ [فاطر: ٣٧]، أو كقوله: ﴿إِنَّمَا نُمَلِّ لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا﴾ [آل عمران: ١٧٨]^(١). والظاهر أن «حتى» غاية لقوله: ﴿فَلْيَمْدَدْ﴾ والمعنى: أن الذين في الضلالة ممدود لهم فيها إلى أن يُعابنوا العذاب بنصرة الله المؤمنين أو الساعة ومقدّماتها.

وقال الزمخشري: في هذه الآية وجهان:

أحدهما: أن تكون متصلةً بالآية التي هي رابعُها، والآيتان اعتراضٌ بينهما، أي: قالوا: أيُّ الفريقين خيرٌ مقاماً وأحسنُ ندياً، حتى إذا رأوا ما يوعدون، أي: لا يبرحون يقولون هذا القول ويتولعون به، لا يتكافؤن عنه إلى أن يُشاهدوا الموعودَ رأيَ عينٍ، إمَّا العذاب في الدنيا، وهو غلبةُ المسلمين عليهم وتعذيبهم إيَّاهم قتلاً وأسراً وإظهارُ الله دينه على الذين كلَّه على أيديهم، وإمَّا يوم القيامة وما ينالهم من الخزي والنكال، فحينئذ يعلمون عند المعينة أن الأمر على عكس ما قدروه، وأنهم شرُّ مكاناً وأضعفُ جنداً، لا خيرٌ مقاماً وأحسنُ ندياً، وأن المؤمنين على خلاف صفتهم^(٢). انتهى هذا الوجه، وهو في غاية البعد؛ لطول الفصل بين قوله: ﴿أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ﴾ وبين الغاية، وفيه الفصلُ بجُمْلَتِي اعتراضٍ، ولا يُجيزُ ذلك أبو علي.

قال الزمخشري: والثاني: أن تتصل بما يليها، فذكر نحواً ممَّا قدَّمناه، وقابل قولهم: «خيرٌ مكاناً» بقوله: «شرُّ مكاناً»، وقوله: «وأحسن ندياً» بقوله: «وأضعفُ جنداً»؛ لأنَّ النديَّ: هو المجلس الجامع لوجوه القوم والأعوان والأنصار، والجند: هم الأعوان والأنصار. وإمَّا العذابُ وإمَّا الساعة بدل من «ما» المفعولة بـ«رأوا»، و«من» موصولة مفعولة بقوله: «فسيعلمون» وتُعَدَّى إلى واحد، أو استفهامية والفعلُ قبلها معلقٌ، والجملة في موضع نصب.

(١) الكشف ٢/٥٢١-٥٢٢.

(٢) المحرر الوجيز ٤/٢٩-٣٠.

ولمَّا ذَكَرَ إِمدَادَ الضَّالِّ فِي ضَلَالَتِهِ وَارْتِبَاكَه فِي الْاِفْتِخَارِ بِنِعَمِ الدُّنْيَا عَقَّبَ ذَلِكَ بِزِيَادَةِ هُدًى لِّلْمُهْتَدِي، وَبَذَكَرَ الْبَاقِيَاتِ الَّتِي هِيَ بَدَلٌ مِّنْ تَنْعُمِهِمْ فِي الدُّنْيَا الَّتِي يَضْمَحِلُّ وَلَا يَثْبُتُ.

و«مَرَدًّا» معناه: مرجعاً^(١).

وتقدَّم تفسير «الباقيات الصالحات» في «الكهف»^(٢).

وقال الزمخشري: «يزيد» معطوف على موضع «فليمدد»؛ لأنَّه واقع موقع الخبر، تقديره: مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ مَدًّا أَوْ يَمُدُّ لَهُ الرَّحْمَنُ، «ويزيد» أي: يزيد في ضلال الضالِّ بخذلانه، ويزيد المهتدين هدايةً بتوفيقه^(٣). انتهى. ولا يصحُّ أَنْ يَكُونَ «ويزيد» معطوفاً على موضع «فليمدد» سواءً كَانَ دَعَاءً أَمْ خَبَرًا بِصُورَةِ الْأَمْرِ؛ لأنَّه فِي مَوْضِعِ الْخَبَرِ إِنْ كَانَتْ «مَنْ» مَوْصُولَةً، أَوْ فِي مَوْضِعِ الْجَوَابِ إِنْ كَانَتْ «مَنْ» شَرْطِيَّةً، وَعَلَى كُلِّ التَّقْدِيرَيْنِ فَالْجُمْلَةُ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى﴾ عَارِيَةٌ مِنْ ضَمِيرٍ يَعُودُ عَلَى مَنْ يَرْبُطُ جُمْلَةَ الْخَبَرِ بِالْمَبْتَدَأِ، أَوْ جُمْلَةَ الشَّرْطِ بِالْجَزَاءِ الَّذِي هُوَ «فليمدد» وَمَا عُطِفَ عَلَيْهِ؛ لِأَنَّ الْمَعْطُوفَ عَلَى الْخَبَرِ خَبَرٌ، وَالْمَعْطُوفَ عَلَى جُمْلَةِ الْجَزَاءِ جَزَاءٌ، وَإِذَا كَانَتْ أَدَاءُ الشَّرْطِ اسْمًا لَا ظَرْفًا تَعَيَّنَ أَنْ يَكُونَ فِي جُمْلَةِ الْجَزَاءِ ضَمِيرُهُ أَوْ مَا يَقُومُ مَقَامَهُ، وَكَذَا فِي الْجُمْلَةِ الْمَعْطُوفَةِ عَلَيْهَا.

وقال الزمخشري: هِيَ خَيْرٌ ثَوَابًا مِنْ مَفَاخِرَاتِ الْكُفَّارِ، ﴿وَحَبِيرٌ مَرَدًّا﴾، أَي: مَرْجَعًا وَعَاقِبَةً أَوْ مَنَفْعَةً، مِنْ قَوْلِهِمْ: لَيْسَ لِهَذَا الْأَمْرِ مَرَدٌّ، وَهَلْ يَرُدُّ بِكَائِي^(٤) زُنْدًا. فَإِنْ قُلْتَ: كَيْفَ قِيلَ: «خَيْرٌ ثَوَابًا» كَأَنَّ لِمَفَاخِرَاتِهِمْ ثَوَابًا حَتَّى يَجْعَلَ ثَوَابَ الصَّالِحَاتِ خَيْرًا مِنْهُ؟ قُلْتُ: كَأَنَّهُ قِيلَ: ثَوَابُهُمُ النَّارُ، عَلَى طَرِيقَةِ قَوْلِهِ:

..... فَأُعْتَبُوا بِالصَّيْلِمْ^(٥)

(١) الكشاف ٥٢٢/٢.

(٢) عند تفسير الآية (٤٦) منها.

(٣) الكشاف ٥٢٢/٢.

(٤) المثبت من (ج) والكشاف، وهي في (أ) والمطبوع: مكاني، وفي (هـ) غير واضحة.

(٥) البيت بتمامه:

غَضِبْتُ تَمِيمٌ أَنْ تُقْتَلَ عَامِرٌ يَوْمَ النَّسَارِ فَأُعْتَبُوا بِالصَّيْلِمْ
وقائله بشر بن أبي خازم، وهو هكذا في ديوانه ص ١٩١، وتهذيب اللغة ٢٧٨/٢،

وقوله:

شَجْعَاءٍ حِرْتُهُا الذَّمِيلُ تَلَوُّكُهُ أَصْلًا إِذَا رَاحَ الْمَطِيئِي غِرَانَا^(١)

وقوله:

تَحِبَّةٌ بِيْزِهِمْ ضَرْبٌ وَجِيعٌ^(٢)

ثم بُنِيَ عليه «خيرٌ ثواباً»، وفيه ضَرْبٌ من التَّهْكُم الذي هو أَعْيَظُ للمتهَدِّدِ من أن يُقال له: عقابُك النار. فَإِنْ قُلْتُ: فما وجهُ التفضيل في الخير كأنَّ لمفاخرهم شركاء فيه؟ قلت: هذا من وجيز كلامهم؛ يقولون: الصيفُ أحرُّ من الشتاء، أي: أبلغُ في حرِّه من الشتاء في برده. انتهى.

﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا﴾ نَزَلَتْ في العاص بن وائل؛ عَمِلَ له خَبَابٌ بن الأَرْتِ عَمَلًا، وكان قَيْنًا، فاجتمع له عنده دَيْنٌ، فتقاضاه، فقال: لا أَنْصِفُكَ حتى تكفرَ بمحمد. فقال خَبَابٌ: لا أَكْفُرُ بمحمد حتى يُمِيتَكَ اللهُ ويبيعَكَ. فقال العاص: أَوْمِيعُوْثُ أنا بعد الموت؟ فقال خَبَابٌ: نعم. قال: فانتِ إذا كان ذلك فسيكون لي مالٌ وولد، وعند ذلك أَقْضِيكَ دَيْنَكَ. وقال الحسن: نَزَلَتْ في الوليد بن المغيرة، وقد كانت للوليد أيضاً أقوالٌ تشبه هذا الغرض^(٣).

ولمَّا كانت رؤيةُ الأشياء سبيلًا إلى الإحاطة بها وصحَّةِ الخبر عنها، استعملوا

= والصحاح واللسان وتاج العروس (عتب)، وهو في المفضليات ص ٣٤٦: فأعقبوا، وفي الخزانة ٢٨٥/٩: «حنيفة» بدل «تميم» لكن أشير في هامش الأصل هناك على أن «حنيفة» في نسخة. ومعنى «أعقبوا بالصَّيْلِم» كما في الصحاح: أعتبناهم بالسيف، أي: أرضيناهم بالقتل.

(١) قاله أبو تمام، وهو في ديوانه ٣١٥/١. قال شارحه: الشَّجْعاء: الطويلة. وقيل: التي بها جنون من نشاطها. والذَّمِيل: السير السريع. والجرَّة: ما تخرجه الناقة من جوفها إلى فمها وتجترُّ به. وتلوكه: تمضغه. والفِراث: الجِيعاء.

(٢) عجز بيت صدره: وخيلٍ قد دلفْتُ لها بخيلٍ. وقائله عمرو بن معد يكرب، وسلف عند تفسير الآية (٢٠٦) من سورة البقرة.

(٣) المحرر الوجيز ٣٠/٤، وقصة خَبَاب مع العاص أخرجها البخاري (٢٠٩١)، ومسلم (٢٧٩٥)، وأحمد (٢١٠٦٨). والقولان في النكت والعيون ٣/٣٨٩، والكشاف ٢/٥٢٢-٥٢٣، وزاد المسير ٥/٢٦٠.

أرأيتَ بمعنى أخير، والفاء للعطف أفادت التعقيب؛ كأنه قيل: أخبر أيضاً بقصة هذا الكافر عقيب قصة أولئك^(١).

والآيات: القرآن والدلالات على البعث.

وقرأ الجمهور: «وَلَدًا» أربعتهن هنا وفي «الزخرف»^(٢) بفتح اللام والواو، ويأتي الخلاف في «نوح»^(٣).

وقرأ الأعمش، وطلحة، وحمزة، والكسائي، وابن أبي ليلي، وابن عيسى الأصبهاني بضم الواو وإسكان اللام^(٤).

فعلى قراءة الجمهور يكون المعنى على الجنس لا ملحوظاً فيه الأفراد، وإن كان مفرد اللفظ، وعلى هذه القراءة، فقيل: هو جمع كَأْسِدٍ وَأُسْدٍ^(٥)، واحتج قائل ذلك بقول الشاعر:

وَلَقَدْ رَأَيْتُ مَعَاشِرًا قَدْ تَمَرُّوا مَالًا وَوُلْدًا^(٦)

وقيل: هو مرادف للولد بالفتحتين، واحتجوا بقوله:

فَلَيْتَ فَلَانًا كَانَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ وَلَيْتَ فَلَانًا كَانَ وَلَدَ جِمَارٍ^(٧)

وقرأ عبد الله ويحيى بن يَعْمَر بكسر الواو وسكون اللام^(٨).

والهمزة في «أُظْلَعَ» للاستفهام؛ ولذلك عادلها «أم». وقرئ بكسر الهمزة في

(١) الكشف ٥٢٢/٢.

(٢) الآية (٨١) منها.

(٣) الآية (٢١) منها.

(٤) ينظر السبعة ص ٤١٢، والتيسير ص ١٥٠.

(٥) ينظر الحجة للقراء السبعة ٢١٢/٥، والكلام الآتي من المحرر الوجيز ٣٠/٤.

(٦) قائله الحارث بن جِلْزَة، وهو في ديوانه ص ١١٦.

(٧) نسبة التبريزي في تهذيب إصلاح المنطق ٥٨/١، والعكبري في المشوف المعلم ٨٤١/٢ لنافع بن صفار الأسلمي يهجو الأخطل، وهو في معاني القرآن للقراء ١٧٣/٢، والطبري ٦٢٠/١٥ من دون نسبة. وسلف عند تفسير الآية (٤١) من سورة إبراهيم بلفظ: فليْتَ زياداً... وليْتَ زياداً.

(٨) المحرر الوجيز ٣٠/٤ عن ابن مسعود، والكشاف ٥٢٣/٢ عن ابن يعمر.

الابتداء، وحذفها في الوصل، على تقدير حذف همزة الاستفهام؛ لدلالة «أم» عليها، كقوله:

بَسْبَعِ رَمِينَ الْجَمْرِ أَمْ بِثَمَانٍ^(١)

يُريد: أَسْبَعِ؟

وجاء التركيب في «أَرَأَيْتَ» على الوضع الذي ذكره سيبويه من أنها تتعدى لواحد تنصبه ويكون الثاني استفهاماً، في «أَطَّلَعَ» وما بعده في موضع المفعول الثاني لـ «أَرَأَيْتَ»، وما جاء من تركيب «أَرَأَيْتَ» بمعنى «أَخْبِرْنِي» على خلاف هذا في الظاهر ينبغي أن يُردَّ إلى هذا بالتأويل.

قال الزمخشري: أَطَّلَعَ الْغَيْبَ، من قولهم: أَطَّلَعَ الْجِبَلَ، إذا ارتقى إلى أعلاه، وَاَطَّلَعَ الشَّيْءَ. قال جرير:

لَأَقِينْتُ مُطَّلَعَ الْجِبَالِ وَغُورِ^(٢)

ونقول: مَرَّ مُطَّلِعاً لذلك الأمر، أي: عالياً له مَالِكاً له، ولاختيار هذه الكلمة شأن، يقول: أَوْقَدَ بَلَغَ من عظمة شأنه أن ارتقى إلى علم الغيب الذي توخَّده الواحد القهار، والمعنى: أَنَّ مَا ادَّعَى أَنْ يُؤْتَاهُ وَتَأَلَّى عَلَيْهِ لَا يُتَوَصَّلُ إِلَيْهِ إِلَّا بِأَحَدٍ هَذَيْنِ الطَّرِيقَيْنِ؛ إِمَّا عِلْمُ الْغَيْبِ، وَإِمَّا عَهْدٌ مِنْ عَالَمِ الْغَيْبِ، فَبِأَيِّهِمَا تَوَصَّلَ إِلَى ذَلِكَ. والعهد: قيل: كلمة الشهادة. وقال قتادة: هل له عملٌ صالحٌ قدَّمه، فهو يرجو بذلك ما يقول. وعن الكلبي: هل عَهْدَ اللَّهِ إِلَيْهِ أَنْ يُؤْتِيَهُ ذَلِكَ^(٣).

و«كَلَّأً» ردعٌ وتنبيةٌ على الخطأ، أي: هو مُخْطِئٌ فيما تصوَّره لنفسه ويتمناه، فليرتدع عنه^(٤).

وقرأ أبو نَهِيك: «كَلَّأً» بالتثنية فيهما هنا^(٥)، وهو مصدر من: كَلَّ السَيْفُ كَلَّأً،

(١) عجز بيت صدره: فوالله ما أدري وإني لحاسبٌ. وقائله عمر بن أبي ربيعة، وهو في ديوانه ص ٢٠٩، وسلف عند تفسير الآية (٧٦) من سورة الأنعام.

(٢) ديوان جرير ص ٢٢٣، وصدره: إني إذا مُضِرٌّ عليَّ تَحَدَّبْتُ.

(٣) الكشف ٥٢٢/٢.

(٤) الكشف ٥٢٣/٢.

(٥) القراءات الشاذة ص ٨٦، والمحتسب ٤٥/٢.

إذا نبا عن الضَّريبة^(١)، وانتصابه على إضمار فِعْلٍ من لفظه، وتقديره: كُلُّوا كَلًّا عن عبادة الله، أو عن الحق، ونحو ذلك.

وكنى بالكتابة عما يترتب عليها من الجزاء؛ فلذلك دخلت السين التي للاستقبال، أي: سنجازيه على ما يقوله.

وقال الزمخشري: فيه وجهان؛ أحدهما: سَنُظْهِرُ له ونُعَلِّمُهُ أَنَّا كتبنا قوله، على طريقة قوله:

إذا ما انْتَسَبْنَا لم تلذني لثيمة^(٢)

أي: تبين وعلم بالانتساب أنني لست ابن لثيمة. والثاني: إن المتوعد يقول للجاني: سوف أنتقم منك، يعني أنه لا يُخْلُ بالانتصار وإن تناول به الزمان واستأخر، فجرد هاهنا لمعنى الوعيد^(٣). انتهى.

وقرأ الجمهور: «سَكْتُبُ» بالنون، والأعشى بياء مضمومة والتاء مفتوحة مبنياً للمفعول وذَكَرْتُ عن عاصم^(٤).

﴿وَنَمُدُّ﴾ أي: نَطْوُلُ له من العذاب الذي يُعَذَّبُ به المستهزؤون، أو نزيده من العذاب ونضاعف له المُدَد. وقرأ علي بن أبي طالب: «وَنَمِدُّ له» يقال: مَدَّه وأمدَّه بمعنى^(٥).

﴿وَنَرِئُهُ مَا يَقُولُ﴾ أي: نسلبه المال والولد فنكون كالوارث له. وقال الكلبي: نجعل ما يتمنى من الجنة لغيره. وقال أبو سهل: نحرمه ما يتمناه من المال والولد ونجعل لغيره^(٦).

وقال الزمخشري: ويحتمل أنه قد تمنى وطمع أن يؤتيه الله في الدنيا مالاً

(١) المثبت من (يه)، وفي باقي النسخ: الضريبة.

(٢) صدر بيت عجزه: ولم تجدي من أن تُقِرِّي بها بُدًّا. وقائله زائدة بن صمعة، وسلف عند تفسير الآية (٢٦٥) من سورة البقرة.

(٣) الكشف ٥٢٣/٢.

(٤) المحرر الوجيز ٣١/٤، وقراءة الأعشى شاذة، والمشهور عن عاصم كقراءة الجمهور.

(٥) الكشف ٥٢٣/٢، وقراءة علي في الشاذة ص ٨٦.

(٦) معاني القرآن للزجاج ٣/٣٤٥، والنكت والعيون ٣/٣٨٨ دون قول الكلبي.

وولداً، وبلغت به أشعيته أن تألّى على الله في قوله: ﴿لَا وَتَبْتَ﴾ لأنه جوابُ قَسَمٍ مُضْمَرٍ، وَمَنْ يَتَأَلَّ عَلَى اللَّهِ يُكْذِبُهُ، فيقول الله عزّ وعلا: هَبْ أَنَا أُعْطِيَنَاهُ مَا اشْتَهَاهُ، أما نَرْثُهُ مِنْهُ فِي الْعَاقِبَةِ؟ ﴿وَيَأْتِينَا فَرْدًا﴾ غَدًا بِلَا مَالٍ وَلَا وَلَدٍ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرْدًا﴾ الآية [الأنعام: ٩٤]، فما يُجْدِي عَلَيْهِ تَمَنِّيهِ وَتَأْلِيهِ، وَيَحْتَمِلُ أَنَّ هَذَا الْقَوْلَ إِنَّمَا يَقُولُهُ مَا دَامَ حَيًّا، فَإِذَا قَبَضْنَاهُ حُلْنَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَنْ يَقُولَهُ، وَيَأْتِينَا رَافِضًا لَهُ مُنْفَرِدًا عَنْهُ غَيْرَ قَائِلٍ لَهُ^(١). انتهى.

وقال النحاس: ﴿وَنَرْثُهُ مَا يَقُولُ﴾ معناه: نحفظه عليه للعاقبة، ومنه «العلماء ورثة الأنبياء»^(٢) أي: حَفَظُهُ مَا قَالُوهُ. انتهى.
و«فَرْدًا» تَتَضَمَّنُ ذُلَّتَهُ وَعَدَمَ أَنْصَارِهِ^(٣).

و«يقول» صلة «ما» مضارع، والمعنى على المُضِيِّ، أي: ما قال، والضمير في «واتخذوا» لعبادة الأصنام، وقد تقدّم ما يعود عليه وهم الظالمون في قوله: ﴿وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ﴾ فكلُّ ضميرٍ جَمْعٍ مِمَّا بَعْدَهُ عَائِدٌ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِمَّا يُمَكِّنُ عَوْدَهُ عَلَيْهِ.
واللام في «ليكونوا» لام «كي»، أي: ليكونوا، أي: الآلهة ﴿فَمَنْ عَزَا﴾ يتعزّزون بها في النصرة والمنفعة والإنقاذ من العذاب.

«كَلَّا» قال الزمخشري: «كَلَّا» رَدُّعٌ لَهُمْ وَإِنْكَارٌ لَتَعَزُّزِهِمْ بِالْآلِهَةِ.

وقرأ ابنُ نَهْيَك: «كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ» أي: سيجحدون «كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ» كقولك: زيدا مررتُ بغلامه، وفي «محتسب»^(٤) ابنُ جَنِّي: «كَلَّا» بفتح الكاف والتنوين، وزعم أن معناه: كلُّ هذا الرأي والاعتقاد كَلَّا، ولقائل أن يقول: إنَّ صَحَّتْ هَذِهِ الرِّوَايَةُ فَهِيَ «كَلَّا» الَّتِي لِلرَّدِّعِ، قَلْبُ الْوَاقِفِ عَلَيْهَا أَلْفَهَا نَوْنًا كَمَا فِي «قوارير»^(٥) [الإنسان: ١٥]. انتهى.

(١) الكشف ٥٢٣/٢.

(٢) هو قطعة من حديث طويل أخرجه أحمد (٢١٧١٦)، وأبو داود (٣٦٤١)، والترمذي (٢٦٨٣)، وابن ماجه (٢٢٣) عن أبي الدرداء رضي الله عنه.

(٣) المحرر الوجيز ٣١/٤، وكلام النحاس في معاني القرآن له ٣٥٨/٤ بنحوه.

(٤) المحتسب ٤٥/٢.

(٥) الكشف ٥٢٣/٢.

فقوله: وقرأ ابنُ نَهيكَ، الذي ذكر ابنُ خالويه^(١)، وصاحب «اللوامح»، وابن عطية^(٢): وأبو نَهيكَ بالكنية، وهو الذي تُحكى عنه القراءة في الشواذ، وأنه قرأ: «كَلَّا» بفتح الكاف والتنوين، وكذا حكاه عنه أبو الفتح^(٣).

وقال ابن عطية: وهو يعني «كَلَّا» نعتٌ للآلهة^(٤). قال: وحكى عنه - أي عن أبي نَهيكَ - أبو عمرو الدَّاني «كَلَّا» بضم الكاف والتنوين، وهو منصوب بفعلٍ مُضمرٍ يدلُّ عليه «سيكفرون» تقديره: يرفضون، أو يتركون، أو يجحدون، أو نحوه.

وأما قول الزمخشري: ولقائل أن يقول: ... إلى آخره، فليس بجيد؛ لأنه قال: إنها التي للردع، والتي للردع حرفٌ، ولا وجهَ لقلب ألفها نوناً، وتشبيهه بـ «قواريرا» ليس بجيد؛ لأنَّ «قواريرا» اسمٌ رُجِعَ به إلى أصله، فالتنوين ليس بدلاً من ألف، بل هو تنوينُ الصَّرف، وهذا الجمع مختلفٌ فيه؛ أيتحتم منعُ صَرْفه أم يجوز؟ قولان. ومنقولٌ أيضاً أنَّ لغةً للعرب يصرفون ما لا ينصرفُ عند غيرهم، فهذا التنوين إما على قولٍ من لا يرى بالتحتم أو على تلك اللغة.

وذكر الطبري^(٥) عن أبي نَهيكَ أنه قرأ: «كُلُّ» بضم الكاف ورفع اللام. ورفعهُ على الابتداء، والجملة بعده الخبر، وتقَدَّم ظاهرٌ وهو الآلهة، وتلاه ضميرٌ في قوله: «ليكونوا».

فالأظهر أنَّ الضمير في «سيكفرون» عائدٌ على أقرب مذكورٍ مُحدَّثٍ عنه، فالمعنى: إنَّ الآلهةَ سيجحدون عبادةً هؤلاء إياهم كما قال: ﴿وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ أَشْرَكُوا شُرَكَاءَهُمْ﴾ [النحل: ٨٦] وفي آخرها: ﴿فَأَلْفَوْا إِلَهُهُمْ الْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ وتكون «آلهة» هنا مخصوصاً بمن يعقل، أو يجعلُ الله للآلهة غير العاقلة إدراكاً تُنكرُ به

(١) في القراءات الشاذة ص ٨٦.

(٢) في المحرر الوجيز ٣١/٤.

(٣) في المحتسب ٤٥/٢.

(٤) المحرر الوجيز ٣١/٤، وتعقبه السمين الحلبي في الدر المصون ٦٣٩/٧ بقوله: وفيه نظر؛ إذ ليس المعنى على ذلك، وقد يظهر له وجه أن يكون قد وصف الآلهة بالكل الذي هو المصدر بمعنى الإعياء والعجز، كأنه قيل: آلهة كآلين.

(٥) في تفسيره ٦٢٦/١٥.

عبادة عابديهم. ويجوز أن يكون الضمير للمشركين، ينكرون لسوء العاقبة أن يكونوا كما قالوا: ﴿وَاللَّهُ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ [الأنعام: ٢٣]. لكن قولَه: «ويكونون» يُرَجِّح القول الأول؛ لأنَّ أساقِ الضمائر لواحد، وعلى القول الآخر يختلف الضمائر؛ إذ يكون في «سيكفرون» للمشركين، وفي «يكونون» للآلهة^(١).

ومعنى «ضدًا»: أعوانًا. قاله ابن عباس. وقال الضحاك: أعداء. وقال قتادة: قرناء. وقال ابن زيد: بلاء^(٢).

وقال ابن عطية^(٣): معناه: يجيئهم منه خلاف ما كانوا أملوه، فيؤول بهم ذلك إلى ذلة ضد ما أملوه من العز، فالضد هنا مصدر وصف به الجمع كما يوصف به الواحد.

وقال الزمخشري^(٤): والضد: العون، وحّد توحيد «وَهُمْ يَدَّ عَلَى مَنْ سِوَاهُمْ»^(٥)؛ لاتِّفَاق كلمتهم، وأنَّهم كشيء واحد، لفرط تضامهم وتوافقهم، ومعنى كونهم عونًا عليهم أنَّهم وقود النار وحصب جهنم، ولأنَّهم عذبوا بسبب عبادتهم.

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَوَهُّمَ أَرْأَ ۖ فَلَا تَعْبَلُ عَلَيْهِمْ إِنَّمَا نَعُدُّ لَهُمْ عَذَابًا ۖ يَوْمَ تَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا ۖ وَسَوْفَ الْمُتَجَبِّينَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَرِدًا ۖ لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَعَةَ إِلَّا مَنِ اخْتَدَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ۖ وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا ۚ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِذَا ۖ تَكَادَ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًا ۖ أَن دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا ۚ وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا ۚ إِن كُُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا ۚ لَقَدْ أَحْصَيْنَاهُ وَعَدَّهُمْ عَدًّا ۚ وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَرْدًا ۚ إِنَّ الْذِّكْرَ مَآسُونًا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا ۚ فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ

(١) الكلام - دون كلام المصنف - من الكشف ٥٢٣/٢.

(٢) الأقوال الأربعة في النكت والعيون ٣/٣٨٩، لكن القول الأول فيه عن مجاهد بدل ابن عباس، وكذلك في تفسير الطبري ١٥/٦٢٤-٦٢٥ فيما أخرجه عنهم.

(٣) في المحرر الوجيز ٣١/٤.

(٤) في الكشف ٥٢٤/٢.

(٥) هو قطعة من حديث أخرجه أحمد (٩٥٩)، وأبو داود (٤٥٣٠)، والنسائي في المجتبى ١٩/٨ و ٢٠ و ٢٤، وفي السنن الكبرى (٦٩١٠) و (٨٦٢٨) عن علي عليه السلام.

إِنبَشَرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَتَذَرِ بِهِ قَوْمًا لَّدَا ﴿٥١﴾ وَكَمْ أَفْلَكْنَا قَبْلَهُم مِّن قَرْنٍ هَلْ تُحِشُّ مِنْهُمْ مِّنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا ﴿٥٢﴾ .

﴿أَزْسَلْنَا﴾ معناه: سَلَطْنَا، أو لم نَحُلْ بينهم وبينهم، مثل قوله: ﴿نُقِضَ لَهُمْ سَبْطُنَا﴾ [الزخرف: ٣٦] وتعديته بـ «على» دليل على أنه تسليط. و«تَوَزَّوْهُمْ»: تُحَرِّكُهُمْ إلى الكفر. وقال قتادة: تُزْعِجُهُمْ. وقال ابن زيد: تسليهم^(١).

وقال الزمخشري: تُغريهم على المعاصي، وتُهيِّجهم لها بالوساوس والتسويلات، والمعنى: خَلَيْنَا بينهم وبينهم ولم نَمْنَعْهم، ولو شاء لَمْنَعْهم، والمراد تعجيبُ رسول الله ﷺ بعد الآيات التي ذَكَرَ فيها العُتَاةُ من الكُفَّارِ وأقاويلهم.

عَجَلْتُ عَلَيْهِمْ بِكَذَا: إذا استعجلته منه، أي: لا تَعَجَّلْ عليهم بأن يهلكوا، فليس بينك وبين ما تطلب من هلاكهم إِلَّا أَيَّامٌ محصورةٌ وأنفاسٌ معدودة، كأنها في سرعة تَقْضِيهَا السَّاعَةُ التي تُعَدُّ فيها لَوْ عُدَّتْ، ونحوه قوله تعالى: ﴿وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبُثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّن نَّهَارٍ﴾^(٢) [الاحقاف: ٣٥]. انتهى.

وقيل: نَعُدُّ أَعْمَالَهُمْ لنجازيهم^(٣). وقيل: آجَالَهُمْ^(٤)، فإذا جاء أَحَلَلْنَا العقوبةَ بهم. وقيل: أَيَّامُهُم التي سبق قضاؤها أن تُمَهَّلَهم إليها. وقيل: أَنفُسُهُمْ^(٥).

وانتصب «يوم» بـ «اذْكُرْ» أو «احْذَرْ» مُضْمَرَةً^(٦)، أو على تقدير يكون ذلك جواباً لسؤالٍ مُقَدَّرٍ تقديره: متى يكون ذلك؟ أو بـ «سيكفرون بعبادتهم»، أو بـ «يكونون عليهم ضيذاً»، أو معنى «نَعُدُّ»، أو يُضَمَّنُ الْعَدُّ والإحصاءُ معنى المجازاة، أو يوم

(١) المحرر الوجيز ٣٢/٤. وقول قتادة في النكت والعيون ٣٨٩/٣، وأخرجه عبد الرزاق في تفسيره ١٢/٢، والطبري ٦٢٧/١٥. وقول ابن زيد أخرجه الطبري ٦٢٧/١٥.

(٢) الكشف ٥٢٤/٢.

(٣) النكت والعيون ٣٨٩/٣، وزاد المسير ٢٦٣/٥، والقرطبي ٥١٢/١٣ عن قطرب.

(٤) النكت والعيون ٣٨٩/٣، وتفسير البغوي ٢٠٩/٣، والقرطبي ٥١٢/١٣ عن الكلبي.

(٥) أخرجه الطبري ٦٢٨/١٥ عن ابن عباس، وعنه في المحرر الوجيز ٣٢/٤، والوسيط ١٩٥/٣.

وهو في زاد المسير ٢٦٢/٥ عن ابن عباس وطاوس ومقاتل.

(٦) ينظر المحرر الوجيز ٣٢/٤.

نَحْشُرُ وَنَسْوَ قُ نَفْعَلُ بِالْفَرِيقَيْنِ مَا لَا يُحِيطُ بِهِ الْوَصْفُ، أَوْ بـ «لَا يَمْلِكُونَ»^(١). وَكُلُّهَا مَقُولٌ فِي نَصَبِ «يَوْمٍ»، وَالْأَوْجَهُ الْأَخِيرُ.

وَعُدِّي «نَحْشُرُ» بـ «إِلَى الرَّحْمَنِ» تَعْظِيماً لَهُمْ وَتَشْرِيفاً^(٢).

وَذَكَرُ صِفَةَ الرَّحْمَانِيَةِ الَّتِي خَصَّهْمُ بِهَا كَرَامَةً؛ إِذْ لَفِظُ الْحَشْرِ فِيهِ جَمْعٌ مِنْ أَمَاكِنَ مُتَفَرِّقَةٍ وَأَقْطَارٍ شَاسِعَةٍ عَلَى سَبِيلِ الْقَهْرِ، فَجَاءَتْ لَفْظَةُ «الرَّحْمَنِ» مُؤْذِنَةً بِأَنَّهُمْ يُحْشَرُونَ إِلَى مَنْ يَرْحَمُهُمْ.

وَلَفِظُ السَّوْقِ فِيهِ إِزْعَاجٌ، وَهُوَ أَنْ عُدِّيَ بـ «إِلَى جَهَنَّمَ» تَفْظِيحاً لَهُمْ وَتَبْشِيحاً لِحَالِ مَقْرَهُمْ.

وَلَفْظَةُ «الْوَفْدِ» مُشْعِرَةٌ بِالْإِكْرَامِ وَالتَّبْجِيلِ كَمَا يَفِيدُ الْوَفَادُ عَلَى الْمُلُوكِ مُنْتَظِرِينَ لِلْكَرَامَةِ عِنْدَهُ.

وَعَنْ عَلِيٍّ: عَلَى ثُوقٍ رِحَالُهَا ذَهَبٌ، وَعَلَى نَجَائِبَ سُرُجُهَا يَاقُوتٌ^(٣). وَعَنْهُ أَيْضاً: أَنَّهُمْ يَجِيئُونَ رُكْبَاناً عَلَى الثُّوقِ الْمُحَلَّلَةِ بِحِلْيَةِ الْجَنَّةِ، حَظَمُهَا مِنْ يَاقُوتٍ وَزَبَرْجَدٍ. وَرَوَى عَمْرُو بْنُ قَيْسٍ الْمُلَانِيُّ أَنَّهُمْ يَرْكَبُونَ عَلَى تَمَائِيلٍ مِنْ أَعْمَالِهِمُ الصَّالِحَةِ هِيَ فِي غَايَةِ الْحُسْنِ؛ رَوَى أَنَّهُ يَرْكَبُ كُلُّ أَحَدٍ مِنْهُمْ مَا أَحَبَّ مِنْ إِبِلٍ أَوْ خَيْلٍ أَوْ سَفِينٍ، تَجِيءُ عَائِمَةً بِهِمْ. وَالظَّاهِرُ أَنَّ هَذِهِ الْوَفَادَةَ بَعْدَ انْقِضَاءِ الْحِسَابِ، وَأَنَّهَا النُّهُوضُ إِلَى الْجَنَّةِ، كَمَا قَالَ: ﴿فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُقَدِّرٍ﴾ [القمر: ٥٥] وَشُبِّهُوا بِالْوَفُودِ لِأَنَّهُمْ سَرَاءُ النَّاسِ وَأَحْسَنُهُمْ شِكْلاً^(٤). وَلَيْسَتْ وَفَادَةٌ حَقِيقَةً؛ لِأَنَّهَا تَتَضَمَّنُ الْإِنْصِرَافَ مِنَ الْمَوْفُودِ عَلَيْهِ، وَهَؤُلَاءِ مُقِيمُونَ أَبَدًا فِي ثَوَابِ رَبِّهِمْ وَهُوَ الْجَنَّةُ.

وَالْوَرْدُ: الْعِطَاشُ. قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَأَبُو هُرَيْرَةَ وَالْحَسَنُ^(٥).

(١) القولان الأخيران في الكشف ٥٢٤/٢.

(٢) ينظر تفسير الرازي ٢٥٣/٢١.

(٣) الكشف ٥٢٤/٢، وما قبله منه.

(٤) المحرر الوجيز ٣٢/٤ مع تقديم وتأخير وزيادة من المصنف.

(٥) أخرجه عنهم الطبري ٦٣١-٦٣٢. وعلَّقه البخاري في كتاب التفسير قبل الحديث

(٤٧٣٠) عن ابن عباس رضي الله عنه. وأخرجه ابن أبي شيبة ١٧٢/١٣، وهناد في الزهد (٢٨٦)،

و(٢٨٧) عن الحسن.

و«الْوَرْدُ» مصدر وَرَدَ، أي: سار إلى الماء. قال الراجز:

رِدِي رِدِي وَرَدَ قَطَاةٌ صُمَّا كُذِرِيَّةٌ أَعْجَبَهَا بَرْدُ الْمَا^(١)
ولمَّا كَانَ مَنْ يَرِدُ الْمَاءَ لَا يَرُدُّهُ إِلَّا لِعَطَشٍ أَطْلَقَ الْوَرْدُ عَلَى الْعِطَاشِ تَسْمِيَةً
لِلشَّيْءِ بِسَبَبِهِ^(٢).

وقرأ الحسن والجحدري: «يُحْشَرُ الْمُتَّقُونَ» و«يُسَاقُ الْمُجْرِمُونَ» مبنياً
للمفعول^(٣).

والضمير في «لا يملكون» عائذ على الخلق الدالّ عليهم ذُكِرَ المتقين
والمجرمين، إذ هُم قِسْمَاهُ^(٤).

والاستثناء متصل، و«مَنْ» بدل من ذلك الضمير، أو نُصِبَ على الاستثناء،
و«لا يملكون» استثناءٌ إخباري. وقيل: موضعه نصبٌ على الحال من الضمير في
«لا يملكون»، ويكون عائذاً على المجرمين، والمعنى: غير مالكين أن يشفع لهم،
ويكون - على هذا - الاستثناء منقطعاً. وقيل: الضمير في «لا يملكون» عائذ على
المتقين والمجرمين، والاستثناء متصل. وقيل: عائذ على المتقين^(٥).

وَاتَّخَاذَ الْعَهْدِ: هو العمل الصالح الذي يحصل به في حَيِّزٍ مَنْ يشفع،
وتضافرت الأحاديث على أَنَّ أهل العلم والصلاح يشفعون، فَيُشَفَّعُونَ. وفي
الحديث: «إِنَّ فِي أُمَّتِي رَجُلًا يُدْخِلُ اللَّهُ بِشَفَاعَتِهِ أَكْثَرَ مِنْ بَنِي تَمِيمٍ»^(٦). وقال

(١) لم أقف على قائل هذا الرجز، وهو من دون نسبة في الكشف ٥٢٤/٢ والكلام منه، وهو
كذلك في كتاب الحيوان للجاحظ ٣٨٦/٤، وديوان المعاني الكبير لابن قتيبة ٣١٤/١،
والوساطة بين المتنبّي وخصومه للجرجاني ص ٤٠٢، واللسان (صمم).

(٢) تفسير الرازي ٢٥٢/٢١ بنحوه.

(٣) القراءات الشاذة ص ٨٦، والكشف ٥٢٤/٢، والمححر الوجيز ٣٢/٤ عن الحسن وحده.

(٤) الكشف ٥٢٤/٢ بنحوه.

(٥) إملاء ما من به الرحمن ١١٧/٢ بنحوه وبعضه. وينظر إعراب القرآن للنحاس ٢٧/٣،
والمحرر الوجيز ٣٢/٤، ومجمع البيان ٧٣/١٦.

(٦) أخرجه أحمد (١٥٨٥٧)، والترمذي (٢٤٣٨)، وابن حبان (٧٣٧٦) من حديث عبد الله بن
أبي الجداء رضي الله عنه.

قَتَادَةَ: كُنَّا نُحَدِّثُ أَنَّ الشَّهِيدَ يَشْفَعُ فِي سَبْعِينَ. وَقَالَ بَعْضُ مَنْ جَعَلَ الضَّمِيرَ لِلْمَتَّقِينَ: الْمَعْنَى: لَا يَمْلِكُ الْمَتَّقُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا لِهَذَا الصَّنَفِ، فَعَلَى هَذَا يَكُونُ «مَنْ اتَّخَذَ» الْمَشْفُوعَ فِيهِمْ، وَعَلَى التَّأْوِيلِ الْأَوَّلِ يَكُونُ «مَنْ اتَّخَذَ» الشَّافِعِينَ^(١). فَالْتَقْدِيرُ عَلَى التَّقْدِيرِ الثَّانِي: لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ لِأَحَدٍ إِلَّا مَنْ اتَّخَذَ، فَيَكُونُ فِي مَوْضِعِ نَصَبٍ، كَمَا قَالَ:

فَلَمْ يَنْجُ إِلَّا جَفَنَ سَيْفٍ وَمِثْرًا^(٢)

أَي: لَمْ يَنْجُ شَيْءٌ إِلَّا جَفَنَ سَيْفٍ. وَعَلَى هَذِهِ الْأَقْوَالِ الْوَائِي ضَمِيرٌ. وَقَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ: وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ - يَعْنِي الْوَائِي - فِي «لَا يَمْلِكُونَ» عَلَامَةً لِلْجَمْعِ، كَالَّتِي فِي أَكْلُونِي الْبَرَاغِيثَ، وَالْفَاعِلُ «مَنْ اتَّخَذَ»؛ لِأَنَّهُ فِي مَعْنَى الْجَمْعِ^(٣). انْتَهَى. وَلَا يَنْبَغِي حُلُّ الْقُرْآنِ عَلَى هَذِهِ اللَّغَةِ الْقَلِيلَةِ مَعَ وَضُوحِ جَعَلِ الْوَائِي ضَمِيرًا، وَذَكَرَ الْأَسَازُ أَبُو الْحَسَنِ بْنِ عَصْفُورٍ^(٤) أَنَّهَا لُغَةٌ ضَعِيفَةٌ. وَأَيْضًا: فَالْوَاوُ وَالْأَلْفُ وَالنُّونُ الَّتِي تَكُونُ عَلَامَاتٍ لَا ضَمَائِرَ لَا يُحْفَظُ مَا يَجِبُ بَعْدَهَا فَاعِلًا إِلَّا بِصَرِيحِ الْجَمْعِ وَصَرِيحِ التَّنْبِيهِ أَوْ الْعُطْفِ، أَمَّا أَنْ يَأْتِيَ بِلَفْظٍ مُفْرَدٍ يُطْلَقُ عَلَى جَمْعٍ أَوْ عَلَى مِثْنٍ، فَيَحْتَاجُ فِي إِثْبَاتِ ذَلِكَ إِلَى نَقْلِ، وَأَمَّا عَوْدُ الضَّمَائِرِ مُثْنَاءً وَمَجْمُوعَةً عَلَى مُفْرَدٍ فِي اللَّفْظِ يُرَادُ بِهِ الْمِثْنُ وَالْمَجْمُوعُ فَمَسْمُوعٌ مَعْرُوفٌ فِي لِسَانِ الْعَرَبِ، عَلَى أَنَّهُ يُمْكِنُ قِيَاسُ هَذِهِ الْعَلَامَاتِ عَلَى تِلْكَ الضَّمَائِرِ، وَلَكِنَّ الْأَحْوَطَ^(٥) أَنْ لَا يُقَالَ ذَلِكَ إِلَّا بِسَمَاعٍ.

وَقَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ^(٦): وَيَجُوزُ أَنْ يَنْتَصِبَ يَعْنِي «مَنْ» عَلَى تَقْدِيرِ حَذْفِ الْمُضَافِ، أَيْ: إِلَّا شَفَاعَةَ مَنْ اتَّخَذَ.

(١) المحرر الوجيز ٣٣/٤ بنحوه.

(٢) قائله أبو خراش الهذلي، وصدده: نجا سالم والنفس منه بشدقيه. وسلف عند تفسير الآية (٢٦) من سورة البقرة.

(٣) الكشف ٥٢٤-٥٢٥.

(٤) في شرح جمل الزجاجي ١/١٦٧.

(٥) في (١٥) والمطبوع: الأحفظ.

(٦) في الكشف ٥٢٥/٢.

و«العهد» هنا: قال ابن عباس: لا إله إلا الله، محمدٌ رسول الله^(١). وفي الحديث: «مَنْ قَالَ: لا إله إلا الله، محمدٌ رسولُ الله، كان له عند الله عهد»^(٢). وقال السُّدِّي: العهد: الطاعة. وقال ابن جريج: العمل الصالح^(٣). وقال الليث: حَفِظَ كتاب الله^(٤). وقيل: عهدُ الله: إِذْنُهُ لِمَنْ شَاءَ فِي الشَّفَاعَةِ، مِنْ عَهْدِ الْأَمِيرِ إِلَى فَلَانٍ بِكَذَا، أَي: أمره به، أَي: لا يشفع إلا المأمورُ بالشفاعة المأذونُ له فيها. وَيُؤَيِّدُهُ: ﴿وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ﴾ [سبا: ٢٣]، ﴿يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ﴾ [طه: ١٠٩]، ﴿لَا تُغْنِي شَفَعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى﴾^(٥) [النجم: ٢٦].

وقال ابن عطية: وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمَجْرُمُونَ يَعْمُ الْكَفَرَةَ وَالْعُصَاةَ. ثُمَّ أَخْبَرَ أَنَّهُمْ لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ، إِلَّا الْعَصَاةُ الْمُؤْمِنُونَ، فَإِنَّهُمْ سَيُشْفَعُ فِيهِمْ، فَيَكُونُ الْإِسْتِثْنَاءُ مُتَصِلًا، وَفِي الْحَدِيثِ: «لَا أَزَالُ أَشْفَعُ حَتَّى أَقُولَ: يَا رَبِّ شَفِّعْنِي فِيمَنْ قَالَ: لا إله إلا الله، فيقول: يا محمد، إِنَّهَا لَيْسَتْ لَكَ، وَلَكِنَّهَا لِي»^(٦). انتهى. وَحَمَلَ الْمَجْرِمِينَ عَلَى الْكُفَّارِ وَالْعُصَاةَ بَعِيدًا^(٧).

وقال ابن عطية أيضاً: وَيَحْتَمِلُ أَنْ يُرَادَ بِـ «مَنْ اتَّخَذَ» مُحَمَّدٌ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وَبِالشَّفَاعَةِ الْخَاصَّةُ لِمُحَمَّدٍ الْعَامَّةُ لِلنَّاسِ، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا تَحْمُودًا﴾ [الإسراء: ٧٩] والضمير في «لا يملكون» لأهل الموقف. انتهى. وفيه بعض تلخيص.

(١) أخرجه الطبري ٦٣٣/١٥، والطبراني في الدعاء (١٥٧٠).

(٢) أخرجه الطبراني في الكبير (١٣٥٩٥)، وفي الأوسط (١٦٠٤) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما. وأورده الهيثمي في مجمع الزوائد ٤٢٠/١٠ وقال: فيه أيوب بن عتبة، وهو ضعيف.

(٣) أخرجه الطبري ٦٣٣/١٥.

(٤) الهداية إلى بلوغ النهاية ٤٥٩٧/٧.

(٥) الكشف ٥٢٥/٢.

(٦) المحرر الوجيز ٣٣/٤، والحديث أخرجه ابن أبي عاصم في السنة (٦٨٥)، وابن خزيمة في التوحيد (٤٠٤) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه.

(٧) قول المصنف هذا تعقبه السمين الحلبي في الدر المصون ٦٤٥/٧ بقوله: ولا بُدَّ فيه، وكما استبعد إطلاق المجرمين على العصاة كذلك يستبعد غيره إطلاق المتقين على العصاة، بل إطلاق المجرم على العاصي أشهر من إطلاق المتقي عليه.

﴿وَقَالُوا أَخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا﴾ الضمير في «قالوا» عائذ على بعض اليهود حيث قالوا: عزيز ابن الله، وبعض النصارى حيث قالوا: المسيح ابن الله، وبعض مشركي العرب حيث قالوا: الملائكة بنات الله^(١).

﴿لَقَدْ جِئْتُمْ﴾ أي: قل لهم يا محمد: لقد جئتم، أو يكون التفاتاً خرج من الغيبة إلى الخطاب زيادةً تسجيلٍ عليهم بالجراءة على الله، والتعرضٍ لسخطه، وتنبيةً على عظيم ما قالوا^(٢).

وقرأ الجمهور: «إدًا» بكسر الهمزة. وعلي بن أبي طالب، وأبو عبد الرحمن بفتحها^(٣)، أي: «شيئاً أدًا»؛ حُذِفَ المضاف، وأقيم المصدّر مقامه.

وقرأ نافع، والكسائي: «يكاد» بالياء من تحت، وكذا في «الشورى»^(٤)، وهي قراءة أبي حنيفة والأعمش. وقرأ باقي السبعة بالناء^(٥).

وقرأ: «يَنْفَطِرْنَ» مضارع انفطر: أبو عمرو، وحمزة، وأبو بكر عن عاصم، وابن عامر هنا، وهي قراءة أبي بحرية، والزُّهري، وطلحة، وحميد، واليزيدي، ويعقوب^(٦)، وأبي عبيد. وقرأ باقي السبعة: «يَنْفَطِرْنَ» مضارع تَفَطَّر، والتي في الشورى قرأها أبو عمرو، وأبو بكر عن عاصم بالياء والنون، وباقي السبعة بالياء والناء والتشديد.

وقرأ ابن مسعود: «يَنْصَدِّغْنَ»^(٧)، وينبغي أن يُجعل تفسيراً؛ لمخالفتها سواد المصحف المُجمَع عليه ولرواية الثقات عنه كقراءة الجمهور.

وقال الأخفش^(٨): «تكاد»: تريد، وكذلك قوله: ﴿أَكَادُ أَخْفِيَا﴾ [طه: ١٥]. وأنشد شاهداً على ذلك قول الشاعر:

(١) تفسير الثعلبي ٤/١٩٤، وتفسير البغوي ٣/٢٠٩، وزاد المسير ٥/٢٦٤ باختصار.

(٢) الكشف ٢/٥٢٦.

(٣) القراءات الشاذة ص ٨٦ عن علي، والمحتسب ٢/٤٥ عن أبي عبد الرحمن السلمي.

(٤) الآية (٥) منها.

(٥) ينظر السبعة ص ٤١٣، والتيسير ص ١٥٠.

(٦) تنظر قراءة يعقوب في النشر ٢/٣١٩، وهي - أيضاً - قراءة خلف من العشرة.

(٧) الكشف ٢/٥٢٥، ووقعت القراءة في الشاذة ص ٨٦: يَنْصَدِّغْنَ.

(٨) في معاني القرآن له ٢/٦٢٧.

كَادَتْ وَكَذَتْ وَتَلَكَ خَيْرُ إِرَادَةٍ لَوْ عَادَ مِنْ زَمَنِ الصَّبَابَةِ مَا مَضَى^(١)

ولا حجة في هذا البيت، والمعروف أنَّ الكيدودة مقاربة الشيء، وهذه الجمل عند الجمهور من باب الاستعارة؛ لبشاعة هذا القول، أي: هذا حقه لو فهمت الجمادات قدره، وهذا مهيج للعرب، قال جرير:

لَمَّا أُنِيَ خَيْرُ الرُّبَيْرِ نَوَاضَعَتْ سُورُ الْمَدِينَةِ وَالْجِبَالُ الْخُشَّعُ^(٢)
وقال آخر:

أَلَمْ تَرَ صَدْعًا فِي السَّمَاءِ مُبِينًا عَلَى ابْنِ لُبَيْنَى الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ^(٣)
وقال الآخر:

فَأَصْبَحَ بَطْنُ مَكَّةَ مُقَشَّعًا كَأَنَّ الْأَرْضَ لَيْسَ بِهَا هِشَامٌ^(٤)
وقال آخر:

بَكَى حَارِثُ الْجَوْلَانِ مِنْ فَقْدِ رَبِّهِ وَخَوْرَانُ مِنْهُ خَاشِعٌ مُتَضَائِلٌ^(٥)
حارث الجولان موضع.

وقال الزمخشري^(٦): فَإِنْ قُلْتُ: ما معنى انقطاع السماوات، وانشقاق الأرض، وخرور الجبال؟ ومن أين تؤثر هذه الكلمة في الجمادات؟ قلت: فيه وجهان؛

(١) معاني القرآن للأخفش ٥٩٦/٢، ولم أقف على قائل هذا البيت، وهو في تفسير الطبري ٣٩/٦، والأضداد لابن الأنباري ص ٩٧، والمحتسب ٣١/٢ دون نسبة، وفي جميع المصادر: لهو الصبابة، بدل: زمن الصبابة. والكلام من المحرر الوجيز ٣٣/٤-٣٤.

(٢) ديوان جرير ٩١٣/٢، والكتاب ٥٢/١.

(٣) لم أقف على قائله، وهو في المحرر الوجيز ٣٤/٤.

(٤) نسيه ابن دريد في الاشتقاق ص ١٠١ للحارث بن أمية، وهو كذلك في شرح أبيات المغني للبغدادي ١٧٠/٤، ونسبه الثعالبي في ثمار القلوب ص ٢٩٨ لعبد الله بن ثور الخفاجي، وهو من دون نسبة في الكامل للمبرد ٦٧١/٢، ومغني اللبيب ص ٢٥٣. وهشام: هو ابن المغيرة المخزومي، وكان سيداً مطاعاً، توفي قبل بعثة النبي ﷺ. قلت: إلى هنا ينتهي ما نقله المصنف من المحرر الوجيز.

(٥) قائله النابغة الذبياني، وهو في ديوانه ص ٩١، وفيه: موحش، بدل: خاشع.

(٦) في الكشف ٥٢٥-٥٢٦.

أحدهما: أَنَّ الله يقول: كَذْتُ أَفْعَلُ هذا بالسموات والأرض والجبال عند وجود هذه الكلمة؛ غضباً مِنِّي على مَنْ تَفَوَّهَ بها، لولا جِلْمِي ووقاري وأُنِّي لا أعجلُ بالعقوبة، كما قال: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ الآية [فاطر: ٤١]. والثاني: أن يكون استعظماً للكلمة، وتهويلاً من فظاعتها، وتصويراً لأثرها في الدين وهديها لأركانها وقواعدها، وأنَّ مثال ذلك الأثر في المحسوسات أن يُصِيبَ هذه الأجرام العظيمة التي هي قِوَامُ العالم ما تنفطرُ منه وتنشَقُّ وتَخِرُّ. انتهى.

وقال ابن عباس: إِنَّ هذا الكلامَ فِرْعَثٌ منه السماوات والأرض والجبال وجميعُ الخلائق إلَّا الثقلين، وكِذْنٌ أن يَزِلْنَ منه تعظيماً لله تعالى^(١). وقيل: المعنى: كادت القيامة أن تقوم، فإنَّ هذه الأشياء تكون حقيقة يوم القيامة.

وقيل: ﴿نَكَادُ السَّمَوَاتِ يَنْفَطَرْنَ﴾ أي: تسقط عليهم ﴿وَتَنشَقُّ الْأَرْضُ﴾ أي: تُخَسَفُ بهم ﴿وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا﴾ أي: تنطبق عليهم^(٢).

وقال أبو مسلم: تكاد تفعل ذلك لو كانت تعقل؛ من غِلَظِ هذا القول^(٣).

وانتصب «هَذَا» عند النحاس على المصدر؛ قال: لأنَّ معنى «تَخِرُّ»: تنهَدُ^(٤). انتهى. وهذا على أن يكون «هَذَا» مصدرًا لِهَذَا الحائِظُ يَهْدُ - بالكسر - هَدِيدًا وَهَدًّا، وهو فعلٌ لازم. وقيل: «هَذَا» مصدرٌ في موضع الحال، أي: مهدودة. وهذا على أن يكون «هَذَا» مصدرَ هَذَا الحائِظُ، إذا هَدَمَهُ، وهو فعلٌ مُتَعَدٍّ. وأجاز الزمخشري^(٥) أن يكون مفعولاً له، أي: لأنها تُهْدُ.

وأجاز الزمخشري في «أَنْ دَعَا» ثلاثة أوجه؛ قال: أن يكون مجروراً بدلاً من الهاء في «منه» كقوله:

على حالة لو أَنَّ في القوم حاتماً على جُودِهِ لَضَنَّ بالماءِ حاتم^(٦)

(١) أخرجه الطبري ٦٣٧/١٥.

(٢) تفسير البغوي ٢٠٩/٣.

(٣) تفسير الرازي ٢١/٢٥٤.

(٤) إعراب القرآن للنحاس ٢٩/٣.

(٥) في الكشف ٥٢٥/٢.

(٦) قائله الفرزدق كما في تاج العروس واللسان (حتم)، وشرح شذور الذهب لابن هشام

وهذا فيه بُعْدٌ؛ لكثرة الفصل بين البديل والمُبْدَلِ منه بجملتين. قال: ومنصوباً بتقدير سقوط اللام وإفضاء الفعل، أي: هَذَا، لَأَنْ دَعَوَا، عللَ الخور بالهَدْ، والهَدْ بدعاء الولد للرحمن. وهذا فيه بُعْدٌ؛ لأنَّ الظاهر أنَّ «هَذَا» لا يكون مفعولاً، بل مصدرٌ من معنى «وتَجَرَّ»، أو في موضع الحال. قال: ومرفوعاً بأنَّه فاعلُ «هَذَا» أي: هَذَا دعاءُ الولد للرحمن. وهذا فيه بُعْدٌ؛ لأنَّ ظاهر «هَذَا» أن يكون مصدرًا توكيدياً، والمصدر التوكيدي لا يعمل، ولو فرضناه غيرَ توكيدٍ لم يعمل بقياسٍ إلَّا إنَّ كان أمراً أو مستقهماً عنه، نحو: ضرباً زيداً، وأضرباً زيداً، على خلاف فيه. وأمَّا إنَّ كان خبراً كما قدره الزمخشريُّ - أي: هَذَا دعاءُ الرحمن - فلا يناقش، بل ما جاء من ذلك هو نادرٌ، كقوله:

وُقُوفاً بِهَا صَحْبِي عَلَيَّ مَطِيَّهِمْ^(١)

أي: وقف صحبي. وقال الحوفي وأبو البقاء^(٢): «لَأَنْ دَعَوَا» في موضع نصب مفعولٍ له، ولم يُبين العامل فيه.

وقال أبو البقاء أيضاً: هو في موضع جرٍّ على تقدير اللام. قال: وفي موضع رفع، أي: الموجبُ لذلك دعاؤهم.

ومعنى «دَعَوَا»: سَمَّوَا، وهي تتعدَّى إلى اثنين، حُذِفَ الأولُ منهما، والتقدير: سَمَّوَا معبودَهُم ولدًا للرحمن، أي: بولَدٍ؛ لأنَّ دعا هذه تتعدَّى لاثنيين، ويجوز دخول الباء على الثاني؛ تقول: دَعَوْتُ ولدي بزيد، أو دَعَوْتُ ولدي زيداً. وقال الشاعر:

دَعَنْتُ أَخَاهَا أُمَّ عَمْرٍو وَلَمْ أَكُنْ أَخَاهَا وَلَمْ أَرْضَعْ لَهَا بِلْبَانٍ^(٣)

= ص ٥٧٢، وهو في ديوانه ٢٩٧/٢ برواية:

على ساعةٍ لو كَانَ فِي الْقَوْمِ حَاتِمٌ عَلَى جَوْدِهِ صَنَّتْ بِهِ تَفْسُ حَاتِمٍ

(١) قائله امرؤ القيس، وعجزه: يقولون لا تهلك أَسَى وتَجَمَّل. وسلف عند تفسير الآية (١٠٦) من سورة المائدة.

(٢) في الإملاء ١١٨/٢.

(٣) هو لعبد الرحمن بن أم الحكم، وسلف عند تفسير الآية (١١٠) من سورة الإسراء.

وقال آخر:

أَلَا رَبُّ مَنْ يُدْعَى نَصِيحاً وَإِنْ يَنْغِبُ تَجِدُهُ بِغَيْبٍ مِنْكَ غَيْرَ نَصِيحٍ^(١)

وقال الزمخشري^(٢): اقتصر على أحدهما الذي هو الثاني؛ طلباً للعموم والإحاطة بكل ما دُعِيَ له ولداً. قال: أو: مِنْ دَعَا بمعنى نَسَبَ الذي مطاوعه ما في قوله عليه السلام: «مَنْ ادَّعى إلى غير مواليه»^(٣)، وقول الشاعر:

إِنَّا بَنِي نَهْشَلٍ لَا نَدَّعِي لِأَبٍ^(٤)

أي: لا نَتَّسِبُ إليه. انتهى.

وكون «دَعَا» هنا بمعنى سَمَّوا هو قول الأكثرين. وقيل: «دَعَا» بمعنى: جعلوا^(٥).

و«ينبغي» مطاوع لـ «بغى» بمعنى: طلب، أي: وما يتأتى له اتِّخَاذُ الولد؛ لأنَّ التوالدَّ مستحيلٌ، والتبني لا يكون إلا فيما هو من جنس المتبني، وليس له تعالى جنس.

و«ينبغي» ليس من الأفعال التي لا تتصرف، بل سُمِعَ لها الماضي، قالوا: انْبَغَى، وقد عدّها ابن مالك في «التسهيل»^(٦) من الأفعال التي لا تتصرف، وهو غَلَطَ.

(١) لم أقف على قائله.

(٢) في الكشف ٥٢٦/٢.

(٣) أخرجه الطبري في تهذيب الآثار - مسند علي - (٣٣٠) من حديث سعد رضي الله عنه مرفوعاً بلفظ: «مَنْ ادَّعى إلى غير أبيه أو ادَّعى إلى غير مواليه فقد كفر». وأخرجه الطبراني في الأوسط (٨٤٩٧) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً بلفظ: «لعن الله سبعة من خلقه... إلى أن قال: «ومن ادَّعى إلى غير مواليه».

(٤) اختلف في قائله، وعجزه: عنه ولا هو بالأبناء يشرينا. وسلف عند تفسير الآية (١٨) من سورة آل عمران.

(٥) هذا القول ذكره البغوي في تفسيره ٢٠٩/٣، وهو قول أبي عبيدة فيما نقل عنه ابن الجوزي في زاد المسير ٢٦٥/٥.

(٦) ص ٢٤٧.

و«مَنْ» موصولة بمعنى «الذي»، أي: ما كُلُّ الذي في السماوات. و«كُلُّ» تدخل على «الذي»؛ لأنها تأتي للجنس، كقوله تعالى: ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ﴾ [الزمر: ٣٣]، ونحو:

وكلُّ الذي حمّلتني أنحمّل^(١)

وقال الزمخشري^(٢): «من» موصوفة؛ لأنها وقعت بعد «كُلِّ» نكرةً وقوعها بعد «رُبِّ» في قوله:

رُبِّ مَنْ أَنْضَجْتُ غَيْظاً صَدْرَهُ^(٣)

انتهى. والأولى جعلها موصولة؛ لأن كونها موصوفة بالنسبة إلى الموصولة قليل.

وقرأ عبد الله، وابن الزبير، وأبو حيوة، وطلحة، وأبو بحرية، وابن أبي عبله، ويعقوب: «إِلَّا آتٍ» بالتثنية «الرحمن» بالنصب^(٤). والجمهور بالإضافة. و«آتٍ» خبر «كُلِّ»^(٥).

وانتصب «عبدًا» على الحال^(٦).

وتكرّر لفظ «الرحمن» تنبيهاً على أنه لا يستحقّ هذا الاسم غيره؛ إذ أصول النعم وفروعها منه^(٧).

(١) لم أقف على شطره الآخر، ولا على قائله.

(٢) في الكشف ٥٢٦/٢.

(٣) هو لسويد بن أبي كاهل، وعجزه: قد تمّني لي موتاً لم يُطع. وسلف عند تفسير الآية (٨) من سورة البقرة.

(٤) القراءات الشاذة ص ٨٦ عن ابن مسعود ويعقوب وأبي حيوة، والكشاف ٥٢٦/٢ عن ابن مسعود وأبي حيوة، والمحرر الوجيز ٣٤/٤ عن طلحة بن مصرف. والمشهور في قراءة يعقوب كقراءة الجمهور الآتية.

(٥) إملاء ما من به الرحمن ١١٨/٢.

(٦) المحرر الوجيز ٣٤/٤.

(٧) الكشف ٥٢٦/٢.

و«من في السماوات والأرض» يشمل مَنْ اتَّخَذُوهُ مَعْبُوداً من الملائكة وعيسى وعُزَيْر^(١)؛ يُحْكَمُ ادَّعَائُهُمْ صَحَّةَ التَّوَالِدِ، أَوْ بِحُكْمِ زَعْمِهِمْ ذَلِكَ، فَأَشْرَكُوهُمْ فِي الْعِبَادَةِ، إِذْ خَدَمُوا الْأَبْنَاءَ خَدَمَةَ الْآبَاءِ، فَأَخْبَرَ تَعَالَى أَنَّهُ مَا مِنْ مَعْبُودٍ لَهُمْ فِي السَّمَاوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا يَأْتِي الرَّحْمَنَ عَبْدًا مَنْقَادًا لَا يَدَّعِي لِنَفْسِهِ شَيْئًا مِمَّا نَسَبُوهُ إِلَيْهِ. ثُمَّ ذَكَرَ تَعَالَى أَنَّهُ أَحْصَاهُمْ وَأَحَاطَ بِهِمْ وَحَصَرَهُمْ بِالْعَدَدِ، فَلَمْ يَقْتَهُ أَحَدٌ مِنْهُمْ.

وانتصب «فرداً» على الحال، أي: منفرداً ليس معه أحدٌ ممَّن جعلوه شريكاً له^(٢).

وخبر «كلُّهم» «آتيه فرداً»، و«كُلٌّ» إذا أُضِيفَ إِلَى مَعْرِفَةِ مَلْفُوظٍ بِهَا نَحْوُ: كُلُّهُمْ وَكُلُّ النَّاسِ، فَالْمَنْقُولُ أَنَّهُ يَجُوزُ أَنْ يَعُودَ الضَّمِيرُ مُفْرَدًا عَلَى لَفْظِ «كُلٌّ»، فَتَقُولُ: كُلُّكُمْ ذَاهِبٌ. وَيَجُوزُ أَنْ يَعُودَ جَمْعًا مِرَاعَاةً لِّلْمَعْنَى، فَتَقُولُ: كُلُّكُمْ ذَاهِبُونَ. وَحَكَى إِبْرَاهِيمُ بْنُ أَصْبَغٍ فِي كِتَابِ «رُؤُوسِ الْمَسَائِلِ» الْإِتْفَاقَ عَلَى جَوَازِ الْوَجْهَيْنِ، وَعَلَى الْجَمْعِ جَاءَ لَفْظُ الزَّمْخَشَرِيِّ فِي تَفْسِيرِ هَذِهِ الْآيَةِ فِي «الْكَشَافِ»: وَكُلُّهُمْ مُنْقَلِبُونَ فِي مَلَكُوتِهِ، مَقْهُورُونَ بِقَهْرِهِ، وَقَدْ خَدَشَ فِي ذَلِكَ أَبُو زَيْدٍ السُّهَيْلِيُّ^(٣)، فَقَالَ: «كُلٌّ» إِذَا ابْتَدَأَتْ وَكَانَتْ مُضَافَةً لِفُظًا - يَعْنِي إِلَى مَعْرِفَةٍ - فَلَا يَحْسُنُ إِلَّا إِفْرَادُ الْخَبَرِ؛ حَمَلًا عَلَى الْمَعْنَى، تَقُولُ: كُلُّكُمْ ذَاهِبٌ، أَيْ: كُلُّ وَاحِدٍ مِنْكُمْ ذَاهِبٌ. هَكَذَا هَذِهِ الْمَسْأَلَةُ فِي الْقُرْآنِ وَالْحَدِيثِ وَالْكَلَامِ الْفَصِيحِ. فَإِنْ قُلْتَ: فِي قَوْلِهِ: ﴿وَكُلُّهُمْ آتِيهِ﴾ إِنَّمَا هُوَ حَمْلٌ عَلَى اللَّفْظِ؛ لِأَنَّهُ اسْمٌ مُفْرَدٌ. قُلْنَا: بَلْ هُوَ اسْمٌ لِلْجَمْعِ، وَاسْمُ الْجَمْعِ لَا يُخْبِرُ عَنْهُ بِإِفْرَادٍ، تَقُولُ: الْقَوْمُ ذَاهِبُونَ، وَلَا تَقُولُ: الْقَوْمُ ذَاهِبٌ، وَإِنْ كَانَ لَفْظُ الْقَوْمِ كَلْفَظَ الْمَفْرَدِ، وَإِنَّمَا حَسُنَ «كُلُّكُمْ ذَاهِبٌ»؛ لِأَنَّهُمْ يَقُولُونَ: كُلُّ وَاحِدٍ مِنْكُمْ ذَاهِبٌ، فَكَانَ الْإِفْرَادُ مِرَاعَاةً لِهَذَا الْمَعْنَى. انْتَهَى. وَيَحْتَاجُ فِي إِثْبَاتِ «كُلُّكُمْ ذَاهِبُونَ» بِالْجَمْعِ وَنَحْوِهِ إِلَى سَمَاعٍ وَنَقْلِ عَنِ الْعَرَبِ، أَمَّا إِنْ حُذِفَ الْمُضَافُ الْمَعْرِفَةُ فَالْمَسْمُوعُ مِنَ الْعَرَبِ الْوَجْهَانِ.

(١) المثبت من (ح)، وفي باقي النسخ والمطبوع: عزيراً.

(٢) الكشف ٥٢٣/٢ و٥٢٥-٥٢٦، وما قبله منه بنحوه.

(٣) في نتائج الفكر ص ٢٧٦، المسألة (٥٥).

والسين في «سيجعل» للاستقبال، فاحتمل أن يكون هذا الجعل في الدنيا، وجيء بأداة الاستقبال؛ لأن المؤمنين كانوا بمكة حال نزول هذه السورة، وكانوا ممقوتين من^(١) الكفرة، فوعدهم الله بذلك إذا ظهر الإسلام وفشا.

واحتمل أن يكون ذلك في الدنيا على الإطلاق، كما في الترمذي قال: «إذا أحب الله عبداً نادى جبريل: إني قد أحببت فلاناً فأجبه. قال: فينادى في السماء، ثم تنزل له المحبة في الأرض، قال الله عز وجل: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾» إلى آخر الحديث، وقال: هذا حديث صحيح^(٢). قال ابن عطية^(٣): ويحتمل أن تكون الآية متصلة بما قبلها في المعنى، أي: إن الله تعالى لما أخبر عن إتيان كل من في السماوات والأرض في حال العبودية والانفراد، آتس المؤمنين بأنه سيجعل لهم في ذلك اليوم وداً، وهو ما يظهر عليهم من كرامته؛ لأن محبة الله للعبد إنما هي ما يظهر عليه من نعمه وأمارات غفرانه. انتهى.

وقال الزمخشري^(٤): وإما أن يكون ذلك يوم القيامة؛ يحببهم إلى خلقه بما يعرض من حسناتهم، وينشر من ديوان أعمالهم.

وقال أيضاً: والمعنى: سيحدث لهم في القلوب مودة، ويزرعها لهم فيها من غير تودد منهم ولا تعرض للأسباب التي يكتسب بها الناس مودات القلوب؛ من قرابة أو صداقة أو اصطناع مبرة أو غير ذلك، وإنما هو اختراع منه ابتداءً، اختصاصاً منه لأوليائه بكرامة خاصة، كما قذف في قلوب أعدائهم الرعب والهيبة؛ وأعظاماً لهم، وإجلالاً لمكانهم. انتهى. وقيل: في الكلام حذف، والتقدير: سيُدخلهم دار كرامته، ويجعل لهم وداً بسبب نزع الغل من صدورهم، بخلاف

(١) في الكشف ٥٢٧/٢ والكلام منه: بين. وكذا في تفسير الرازي ٢١/٢٥٥ وقد نقله عنه.

(٢) سنن الترمذي (٣١٦١) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، وهو بمعناه في صحيح البخاري

(٧٤٨٥)، وصحيح مسلم (٢٦٣٧)، ومسند أحمد (٧٦٢٥)، وموطأ مالك ٢/٩٥٣.

والكلام في تفسير القرطبي ١٣/٥٢٦-٥٢٧.

(٣) في المحرر الوجيز ٤/٣٤.

(٤) في الكشف ٥٢٧/٢.

الكفار، فإنَّهم يومَ القيامة يكفِّرُ بعضهم ببعضٍ، ويلعَنُ بعضهم بعضاً، وفي النَّار أيضاً يتبرَّأ بعضهم من بعض.

وقرأ الجمهور: «وَدَّأ» بضمِّ الواو. وقرأ أبو الحارث الحنفي بفتحها^(١). وقرأ جناح بن حُيَّش: «وَدَّأ» بكسر الواو^(٢).

قيل: نزلت هذه الآية في عبد الرحمن بن عوف، كان اليهود والنصارى والمنافقون يحبُّونه، وكان لماً هاجر من مكة استوحشَ بالمدينة، فشكا ذلك إلى رسول الله ﷺ، فنزلت. وقيل: نزلت في المهاجرين إلى الحبشة مع جعفر بن أبي طالب، ألقى الله لهم ودّاً في قلب النجاشي. وذكر النقَّاش أنَّها نزلت في علي بن أبي طالب. وقال محمد بن الحنفية: لا تجدُ مؤمناً إلَّا وهو يحبُّ علياً وأهل بيته^(٣). انتهى.

ومن غريب هذا ما أنشدنا الإمام اللُّغويُّ رضيَّ الدين أبو عبد الله محمد بن علي بن يوسف الأنصاري الشاطبي رحمه الله تعالى لزينا بن إسحاق النصراني الرَّسْعَنِيَّ^(٤):

عَدِيٌّ وَتَنِمَّ لَا أَحَاوِلُ ذِكْرَهُمْ	بسوءٍ ولكنِّي مُجِبٌّ لَهَاشِمٍ
وَمَا تَعْتَرِينِي فِي عَلِيٍّ وَرَهْطِهِ	إِذَا ذُكِرُوا فِي اللَّهِ لَوْمَةٌ لَائِمٍ
يَقُولُونَ مَا بَالُ النَّصَارَى تُحِبُّهُمْ	وَأَهْلُ النَّهْيِ مِنْ أَعْرُبٍ وَأَعَاجِمٍ
فَقُلْتُ لَهُمْ إِنِّي لِأَحْسِبُ حُبَّهُمْ	سَرَى فِي قُلُوبِ الْخَلْقِ حَتَّى الْبَهَائِمِ

وذكر الفقيه الإمام الوزير أبو محمد بن حزم أنَّ بُغْضَ عليٍّ من الكبائر^(٥).

(١) المحرر الوجيز ٣٤/٤.

(٢) القراءات الشاذة ص ٨٦، والكشاف ٥٢٧/٢.

(٣) المحرر الوجيز ٣٤/٤ دون قوله: نزلت في المهاجرين... في قلب النجاشي.

(٤) المثبت من (ح)، وفي باقي النسخ: الرسغي، ووقع في نفح الطيب ٣٧٧/٢ - نقلاً عن المصنف -: لزينا بنت إسحاق النصراني الرسعني. والأبيات الآتية في المحاسن والمساوئ ص ٦٩، ونسبها صاحبها للموصلي النصراني. وذكرها ابن عبد البر في بهجة المجالس ٧٥٧/١، ونسبها لزينا النصراني.

(٥) رسالة التلخيص لوجه التخليص ١٤٦/٣ (رسائل ابن حزم).

والضمير في «يسرناه» عائذ على القرآن، أي: أنزلناه عليك ميسراً سهلاً بلسانك، أي: بلغتك، وهو اللسان العربي المبين^(١).

﴿لُبِّشْرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ﴾ أي: تُخبرهم بما يسرهم، وبما يكون لهم من الثواب على تقواهم^(٢).

واللذ جمع أَلَذَّ^(٣).

وقال ابن عباس: ﴿لَذَّا﴾: ظَلَمَةٌ^(٤). ومجاهد: فُجَّاراً^(٥). والحسن: ضَمًّا^(٦). وأبو صالح: عوجاً عن الحق^(٧). وقتادة: ذوي جدل بالباطل^(٨)، آخذين في كلٍ لديدٍ بالمراء، أي: في كلٍ جانب؛ لفرط لجاجهم، يريد أهل مكة.

﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا﴾ تخويف لهم وإنذار بالهلاك بالعذاب^(٩).

والضمير في قوله: «قبلهم» عائذ على «قوماً لذاً».

و«هَلْ تُحْسُّ» استفهام معناه النفي، أي: لا تُحْسُّ.

وقرأ الجمهور: «هَلْ تُحْسُّ» مضارع أحسَّ.

وقرأ أبو حيوة، وأبو بحرية، وابن أبي عتبة، وأبو جعفر المدني: «تَحْسُّ» بفتح التاء وضمّ الحاء^(١٠).

(١) تفسير القرطبي ٥٢٨/١٣.

(٢) تفسير الطبري ٦٤٥/١٥ بنحوه.

(٣) تفسير السمعاني ٣١٧/٣، وتفسير القرطبي ٥٢٨/١٣.

(٤) أخرجه الطبري ٦٤٥/١٥.

(٥) النكت والعيون ٣٩١/٣، والمحرم الوجيز ٣٥/٤. وأخرجه الطبري ٦٤٦/١٥.

(٦) معاني القرآن للنحاس ٣٦٦/٤، وتفسير الثعلبي ١٩٦/٤، وتفسير البغوي ٢١٠/٣. وأخرجه الطبري ٦٤٦/١٥.

(٧) معاني القرآن للنحاس ٣٦٦/٤.

(٨) أخرجه عبد الرزاق في تفسيره ١٤/٢، والطبري ٦٤٦/١٥. وما بعده من الكشاف ٥٢٧/٢ دون نسبه إلى قتادة.

(٩) الكشاف ٥٢٧/٢.

(١٠) القراءات الشاذة ص ٨٦ عن أبي حيوة وأبي جعفر، وقراءته المشهورة عنه كقراءة الجمهور.

وَقُرِئَ: «تَحِسُّ» مِنْ حَسَّهٖ إِذَا شَعَرَ بِهِ، وَمِنْهُ الْحَوَاسُ وَالْمَحْسُوسَاتُ^(١).

وَقَرَأَ حَنْظَلَةً: «أَوْ تُسْمِعُ» مَضَارِعَ أَسْمَعْتَ مَبْنِيًّا لِلْمَفْعُولِ^(٢).

قال ابن عباس: «الرُّكُزُ»: الصوت الخفي^(٣). وقال ابن زيد: الحِسَّ^(٤). وقال الحسن: لَمَّا أَتَاهُمْ عَذَابُنَا لَمْ يَبْقَ مِنْهُمْ شَخْصٌ يُرَى وَلَا صَوْتُ يُسْمَعُ^(٥). وقيل: المعنى: ماتوا ونُسِيَ ذِكْرُهُمْ، فَلَا يُخْبَرُ عَنْهُمْ مُخْبِرٌ.

تَمَّ الْجُزْءُ الرَّابِعُ عَشَرَ مِنَ الْبَحْرِ الْمَحِيْطِ،

وَيَتْلُوهُ الْجُزْءُ الْخَامِسُ عَشَرَ

وَأَوَّلُهُ تَفْسِيرُ قَوْلِهِ تَعَالَى:

﴿طه ١﴾ مَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى ﴿٢﴾

مِنْ أَوَّلِ سُورَةِ طه

(١) الكشف ٥٢٧/٢.

(٢) القراءات الشاذة ص ٨٦، والكشاف ٥٢٧/٢.

(٣) هو في معاني القرآن للزجاج ٣/٣٤٧، وتفسير الثعلبي ٤/١٩٦، والكشاف ٥٢٧/٢، والمححر الوجيز ٤/٣٥، وزاد المسير ٥/٢٦٧ دون نسبته إلى ابن عباس.

(٤) أخرجه الطبري ١٥/٦٤٨، وهو في تفسير القرطبي ١٣/٥٢٩.

(٥) الوسيط للواحد ٣/١٩٨، وتفسير البغوي ٣/٢١٠ بنحوه.

فهرس الآيات

سورة الإسراء

• مفردات الآيات (١-٢٢) من قوله تعالى: ﴿سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا﴾ إلى قوله تعالى: ﴿لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقَعُدَ مَذْمُومًا مَّخْذُولًا﴾ ﴿٢٢﴾

تفسير قوله تعالى: ﴿سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَنَيْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ ﴿١﴾ وَمَا تَنبَأْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِبَنِي إِسْرَءِيلَ أَلَّا تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكِيلًا ﴿٢﴾ ذُرِّيَّةً مَنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا ﴿٣﴾

تفسير قوله تعالى: ﴿وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ فِي الْكِتَابِ لُتُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلِتَعْلَمَ عُلُوًّا كَبِيرًا﴾ ﴿١﴾ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولَى بَأْسٍ شَدِيدٍ فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ وَكَانَ وَعْدًا مَفْعُولًا ﴿٢﴾ ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكُرَّةَ عَلَيْهِمْ وَأَمْدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَجَعَلْنَكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا ﴿٣﴾ إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيَسُئَرُوا وَلِيُبْهِمُوا وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِيُتَبَرَّكُوا مَا عَلُوا النَّبِيرًا ﴿٧﴾ عَنِ رَبِّكَ أَنْ يَرْحَمْكَ وَإِنَّ عَذَابَ عَذَابًا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا ﴿٨﴾

تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّذِي هُوَ أَقْوَمُ وَيُنِيرُ الْآمِنِينَ الَّذِينَ يَمْعَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنْ لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرًا﴾ ﴿١﴾ وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ أَفْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿٢﴾ وَيَدْعُ الْإِنْسَانُ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا ﴿٣﴾ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَاتٍ لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ عِزَّنَا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ فَضْلًا مِنْ رَبِّكَمْ وَلِتَعْلَمُوا عَذَابَ الْيَسِينِ وَالْحِسَابِ وَكُلُّ شَيْءٍ فَصْلَانُهُ تَفْصِيلًا ﴿١٢﴾ وَكُلُّ إِنْسَانٍ أَلَيْسَ لَهُ عِوْدٌ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ يَلْقَاهُ مَشْهُورًا ﴿١٣﴾ أَفَرَأَى كِتَابَكَ كَفَى بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَبِيرًا ﴿١٤﴾ مَنِ اهْتَدَى فَإِنَّمَا

يَتَذَكَّرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَلَا تَحْمِلْ عَلَيْهِ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ تَبْعَثَ رَسُولًا ﴿١٥﴾

٢٦

تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَرْنَاهَا تَدْمِيرًا ﴿١٦﴾ وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ وَكَفَىٰ لِرَبِّكَ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا ﴿١٧﴾ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْمَالَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلَاهَا مَذْمُومًا مَذْهُورًا ﴿١٨﴾ وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا ﴿١٩﴾ كُلًّا نُمِدُّ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مِنْ عَطَاؤِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاؤُ رَبِّكَ مَحْظُورًا ﴿٢٠﴾ أَنْظِرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ وَلِلْآخِرَةِ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا ﴿٢١﴾ لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقَعُدَ مَذْمُومًا مَلْحُومًا ﴿٢٢﴾

٣٧

• مفردات الآيات (٢٣-٤٩) من قوله تعالى: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ إلى قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَوْ كُنَّا عِظَمًا لِرَفْعَانَا لَوَدَّاعْبُدُونَ خَلْقًا جَدِيدًا﴾ ﴿٢٣﴾

٤٨

تفسير قوله تعالى: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ إِنَّمَا يَبْلُغُنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لِمَا أُنِي وَلَا تَنْهَرُهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا ﴿٢٤﴾ وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِيلِ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا ﴿٢٥﴾ رَبُّكُمْ أَكْبَرُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ إِنْ تَكُونُوا صَالِحِينَ فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّلِينَ غَفُورًا ﴿٢٥﴾

٥١

تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَاءَ ذَا الْقَرْيَةِ حَقٌّهُ وَالْمُسْكِينِ وَالنَّاسِ السَّيِّئِ وَلَا يُبْدِرُ تَبْدِيرًا ﴿٢٦﴾ إِنَّ الْمُبْدِرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا ﴿٢٧﴾ وَإِنَّمَا تَرَضَيْنَ عَنْهُمْ إِيتَاءَ رَحْمَةٍ مِنْ رَبِّكَ تَرْجُومًا فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَبْسُورًا ﴿٢٨﴾ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَحْسُورًا ﴿٢٩﴾ إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا ﴿٣٠﴾

٦١

تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمَّا يَكُنْ زُرْعَتُهُمْ وَإِنَّا كُنَّا فَعَلُهُمْ كَانَ خَطَاةً كَبِيرًا﴾ ﴿٣١﴾

٦٧

تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيْفَ إِنَّهُ كَانَ فَجِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا ﴿٣٢﴾ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطَانًا فَلَا يَسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا ﴿٣٣﴾ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَاتِبٌ مُنْشُورًا ﴿٣٤﴾ وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كِلْتُمْ وَزِنُوا بِالْقِطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴿٣٥﴾

٦٨

تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقُفْ مَا تَبَيَّنَ لَكَ بِهِ عَلَمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْفُورًا ٧٦﴾ وَلَا تَمَيَّنْ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا ٧٧ ﴿كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُمْ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا ٧٨﴾ ذَلِكَ مِنَّا أَوْحَى إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ وَلَا تَجْمَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهِهَا مَا خَرَفْتُمْ فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَذْمُورًا ٧٩ ٧٥

تفسير قوله تعالى: ﴿أَفَأَصْفَكَ رَبُّكُمْ بِالْبَنِينَ وَاتَّخَذَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِنثًا إِنَّكُمْ لَتَقُولُونَ قَوْلًا عَظِيمًا ٨٠﴾ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلذِّكْرِ وَمَا يَرْيَدُهمُ إِلَّا نُفُورًا ٨١ قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا لَا نُنْفَخُ إِلَيْكَ فِي السَّمَاءِ سَبِئَةَ ٨٢ سَبِّحْتَهُ وَقَالُوا عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا ٨٣ سُبِّحَ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا حَلِيلًا عَقُورًا ٨٤ ٨٣

تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا ٨٥﴾ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِذَا ذُكِّرْتُمْ بَكَوْا فِي الْقُرْآنِ وَحَدِّدُوا عَلَى آذَانِهِمْ نُفُورًا ٨٦ تَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ وَإِذْ هُمْ نَجْوَى إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا ٨٧ أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ٨٨ وَقَالُوا أَوَآدَا كُنَّا عِظَمًا وَرَفَعْنَا أَوْدَانًا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا ٨٩ ٨٨

• مفردات الآيات (٧٧-٥٠) من قوله تعالى: ﴿قُلْ كُونُوا حِجَابًا أَوْ حَذِيذًا ٥٠﴾ إلى قوله تعالى: ﴿سُنَّةٌ مَن قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا ٧٧﴾ ٩٥

تفسير قوله تعالى: ﴿قُلْ كُونُوا حِجَابًا أَوْ حَذِيذًا ٥٠﴾ أَوْ خَلْقًا مِمَّا يَكْثُرُ فِي صُدُورِكُمْ فَسَقُولُونَ مِنْ مُبِيدًا قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَسَيُنْخِضُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ وَيَقُولُوكَ مَتَى هُوَ قُلْ عَمَى أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا ٥١ يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْجُدُونَ لِخُدُودِهِ وَتَقُولُونَ إِنْ لَيْسَ إِلَّا قَلِيلًا ٥٢ ٩٩

تفسير قوله تعالى: ﴿وَقُلْ لِمَ أَدْعَايُ يَقُولُوا أَلَيْسَ بِهِ أَحْسَنُ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَتْ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُبِينًا ٥٣﴾ رَبِّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ إِنْ بَشَأَ يُرْحَمَكُمُ أَوْ إِنْ يَشَأْ يُعَذِّبْكُمْ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا ٥٤ وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّاسِ عَلَى بَعْضٍ وَمَا يَتَذَكَّرُونَ ٥٥ ١٠٤

تفسير قوله تعالى: ﴿قُلْ أَدْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا ٥٦﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَيْكَ رِجْهًا أَلَيْسَ أَقْرَبَ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا ٥٧ وَإِنْ مِنْ قَرِيبَةٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ آلِیَمَّةٍ أَوْ مُعَذِّبُوهَا عَذَابًا شَدِيدًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ٥٨ وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ

تفسير قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّوْكَ الشَّمْسِ إِذَا غَشِيَ اللَّيْلَ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِذْ يَقْرَأُ
الْفَجْرَ كَانَ مَشْهُودًا ۝٧٨﴾ مِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدُ بِهِ، نَافِلَةً لَكَ عَمَّا يُرِيدُ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا
مُحْمَدًا ۝٧٩﴾ وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ وَاجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا
نَصِيرًا ۝٨٠﴾ وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا ۝٨١﴾ وَنَزَّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ
شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا ۝٨٢﴾

تفسير قوله تعالى: ﴿وَلِذَا أَمَعْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَسَى حِمَامِيَّةً وَلِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ كَانَ يَئُوسًا﴾ ﴿٨٧﴾
 قُلْ كُلُّ بِعَدَلٍ عَلَى شَاكِلَتِهِ. فَرَضَكُمْ أَعْلَمَ بِمَنْ هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا ﴿٨٨﴾ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ
 الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٨٩﴾ وَلَكِنْ شِئْنَا لَنَذْهَبَ بِالْأَنفُسِ أَوْحَيْنَا
 إِلَيْكَ نَمْ لَا نَحْدُ لَكَ بِهِ. عَلَيْنَا وَكَيْلًا ﴿٩٠﴾ إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ إِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ
 كَبِيرًا ﴿٩١﴾

تفسير قوله تعالى: ﴿قُلْ لَّيْنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَتْ بِقَعْصُهُمْ يَمِينُ ظَهِيرًا ۝٨٨﴾ وَلَقَدْ مَرْفَعًا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا ۝٨٩﴾ وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَنْزِلَ مِنَ السَّمَاءِ بُيُوتًا ۝٩٠﴾ أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِنْ نَجِيلٍ وَعَنْ يَمِينٍ فَتَنْزِلَ الْأَنْهَارُ جِلْهًا تَجْعِلُهَا نَعِيمًا ۝٩١﴾ أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا رَسَقْتَ عَلَيْهَا كِسْفًا أَوْ تَأْتِيَ بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا ۝٩٢﴾ أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرٍ أَوْ تَرْقَى فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرَبِّكَ حَتَّى نُنْزِلَ عَلَيْهَا كِتَابًا نَقُورُهُ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا ۝٩٣﴾

تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَشَّرَ اللَّهُ بِشَرٍّ أَوْسَلَا ۖ﴾ ٤٩ ﴿قُلْ لَوْ كُنَّ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةً يَمْشُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا ۖ﴾ ٥٠ ﴿قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ ۖ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا ۖ﴾ ٥١ ﴿وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ ۚ وَمَنْ يُضِلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ أُولِيَّةَ مِنْ دُونِهِ ۚ وَتَشَرُّهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عُمَاءٌ وَكِبَرًا وَصُغُرًا ۚ مَا لَهُمْ جَهَنَّمَ كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا ۖ﴾ ٥٢ ﴿ذَٰلِكَ جَزَاؤُهُمْ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا وَقَالُوا لَإِذَا كُنَّا عِظْمًا زُرْقًا لَا يَخْلُقِ اللَّهُ لَهُمْ جَدِيدًا ۖ﴾ ٥٣ ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ مِنْهُمْ ۖ وَيَجْعَلَ لَهُمْ أَجَلًا لَا رَيْبَ فِيهِ ۚ قَالَىٰ الظَّالِمُونَ إِلَّا كُفْرًا ۖ﴾ ٥٤

تفسير قوله تعالى: ﴿قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي إِذَا لَأَسْكُمُ خَشْيَةَ الْإِيمَانِ وَكَانَ
الْإِنْسَانُ قَتُورًا﴾ ١٢٠ ﴿وَلَقَدْ مَالَنَا مُوسَىٰ يَسَعَ مَالَيْنِ يَنْتَفِئُ قَتْلَ بَنِي إِسْرَءِيلَ إِذْ جَاءَهُمْ فَقَالَ لَهُ
فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَمُوسَىٰ مَسْحُورًا﴾ ١٢١ ﴿قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَزَلَّكَ هَؤُلَاءُ إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ

وَالْأَرْضِ بَصَائِرَ وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَكْفُرُونَ مُشْبُورًا ﴿١٨٦﴾ فَأَرَادَ أَنْ يَنْسِفَهُمْ مِنَ الْأَرْضِ فَأَغْرَقْنَاهُ
وَمِنْ مَعَهُ جَمِيعًا ﴿١٨٧﴾ وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرَءِيلَ اسْكُتُوا الْأَرْضَ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ جِئْنَا
بِكُمُ لَافِيًا ﴿١٨٨﴾

١٨٥

تفسير قوله تعالى: ﴿وَالْحَقِّي أَنزَلْنَاهُ وَالْحَقِّي نَزَّلُ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ ﴿١٨٥﴾ وَقَدْ أَمَّا فَرَقْنَاهُ
لِنَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكُتٍ وَنَزَّلْنَاهُ نَزِيرًا ﴿١٨٦﴾ قُلْ ءَامِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ
قَبْلِهِ إِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا ﴿١٨٧﴾ وَيَقُولُونَ سُبْحَنَ رَبِّنَا إِن كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا ﴿١٨٨﴾
وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَكُونُونَ خُشوعًا ﴿١٨٩﴾

١٩٣

تفسير قوله تعالى: ﴿قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ وَلَا تَجْهَرُوا
بِصَلَاتِكُمْ وَلَا تَخَافُوهَا وَاتَّبِعْ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾ ﴿١٩٣﴾ وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ لِنَفْسِهِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ
شَرِيكٌ فِي الْمَلِكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِيلِ وَكَبِيرُهُ تَكْبِيرًا ﴿١٩٤﴾

١٩٩

سورة الكهف

• مفردات الآيات (١-٣١) من قوله تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ
يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا﴾ ﴿١﴾ إِلَى قوله تعالى: ﴿مُتَكِّبِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ نِسْفَ الْقَوَابِ وَحَشَّتْ
مُرْتَفَقًا﴾

٢٠٥

تفسير قوله تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا﴾ ﴿١﴾ قِيمًا
لِيُنْذِرَ أُنَاسًا شَدِيدًا مِنْ لَدُنْهُ وَيُنَبِّشِرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ الصَّلَاحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا
حَسَنًا ﴿٢﴾ تَتَكَبَّرُ فِيهِ أَبَدًا ﴿٣﴾ وَيُنْذِرُ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ﴿٤﴾ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ
عِلْمٍ وَلَا لِابْنَائِهِمْ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنْ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا ﴿٥﴾ فَلَمَّا كُنْتُمْ
نَفْسَكُمْ عَلَىٰ آثَرِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِدَا الْحَدِيثِ آسَفًا ﴿٦﴾ إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لِمَا
لِنَبْلُوهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴿٧﴾ وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُثًا ﴿٨﴾

٢١١

تفسير قوله تعالى: ﴿أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ ءَايَاتِنَا عَجَبًا﴾ ﴿١﴾ إِذْ
أَرَى الْفِتْيَةَ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا ءَايَاتُنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهِيَ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا ﴿٢﴾
فَضَرَبْنَا عَلَىٰ آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا ﴿٣﴾ ثُمَّ بَشَّرْنَاهُمْ بِإِذْعَانِ الْغُرَيْنِ لِمَا
لِئْتُوا أَمَدًا ﴿٤﴾ فَمَنْ نَفَسْ عَلَيْكَ تِبَاهُمُ يَالْحَقِّي إِلَيْهِمْ فَتَبَّةٌ ءَامِنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى ﴿٥﴾
وَرَبَطْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُوهُ مِنْ دُونِهِ إِلَهًا لَقَدْ
قُلْنَا إِذَا شَطَطًا ﴿٦﴾

٢٢٢

- تفسير قوله تعالى: ﴿هَؤُلَاءِ قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَوْلَا يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ١٥﴾ وَإِذِ اعْتَرَلْتُمُوهُمْ وَمَا يُصْبِتُونَ إِلَّا اللَّهُ فَأَوَّا
إِلَى الْكَهْفِ بِشَرِّ لَكُمْ رَبِّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَتَهَيَّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مِزْقًا ١٦﴾ ٢٣٤
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَرَرَى الشَّمْسُ إِذَا طَلَعَتْ تَزَوُّجًا عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقَرَّبُ مِنْهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ مِنْ يَدِهِ فَهُوَ الْمُعْتَدِ وَمَنْ يُضِلِلْ فَلَنْ يَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا ١٧﴾ وَتَحْسَبُهُمْ آيَةً أَنْكَاظًا وَهُمْ رُقُودٌ وَنُقِلْتُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ وَكَلْبُهُمْ بَنِيَّاطٌ بِإِحْسَانٍ وَإِلَى صَيْدٍ لَوْ أُطْلِفَتْ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتُمْ مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَمْلَمْتُمْ مِنْهُمْ رُجْبًا ١٨﴾ ٢٣٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ لِسَاءَ لَوْ بَيَّنَّاهُمْ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِئْتُمْ لَأِنْ شَاءَ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِئْتُمْ فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ وَلْيَسْأَلْكُمْ وَلَا يَسْأَلَكُمْ بِكُمْ أَحَدًا ١٩﴾ إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ أَوْ يُعَذِّبُوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ وَلَنْ تُفْلِحُوا إِذَا أَبَدًا ٢٠﴾ ٢٤٤
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ اعْتَرَا عَلَيْهِمْ لِيَعْلَمُوا أَنَّكَ وَرَدَّ اللَّهُ حَقَّ وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيهَا إِذِ يَتَنَزَّعُونَ مِنْهُمْ أَمْرُهُمْ فَقَالُوا ابْنُوا عَلَيْهِمْ بُيُوتًا رَبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَى أَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا ٢١﴾ سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَأَيْبُهُمْ كَلْبُهُمْ وَيَقُولُونَ خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ رَجْمًا بِالْغَيْبِ وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَنَامَتْهُمْ كَلْبُهُمْ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ بِعَدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ إِلَّا مِرًّا ظَهَرُوا وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا ٢٢﴾ وَلَا تَقُولَنَّ لِشَايٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ عَدَا ٢٣﴾ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَادْخُلْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ وَقُلْ عَسَى أَنْ يَهْدِيَنَا رَبِّي لِقَارِبٍ مِنْ هَذَا رَشَدًا ٢٤﴾ ٢٤٩
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَبِئْسُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تِسْعًا ٢٥﴾ قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِئْسُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَأَلْبَسُوا لَهُمُ الشَّعْرَ وَالْأَرْنَؤَافَ وَأَبْصُرْ بِهِمْ وَأَسْمِعْ مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا ٢٦﴾ وَأَنْزَلْ مَا أَوْحَى إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ لَا مَبْدَلَ لِكَلِمَاتِهِ وَلَنْ يَجْعَلَ مِنْ دُونِهِ مَلْتَقًا ٢٧﴾ ٢٥٨
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَمِيرٌ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَقْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدَ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا ٢٨﴾ وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ مَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَامًا بِهِمْ سُودَاقُهَا وَإِنْ يَسْتَفِيسُوا بِغَاوَا بِمَاو كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ بِئْسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَقَا ٢٩﴾ ٢٦٢

تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا ٢٦﴾ أُولَئِكَ لَمْ يَجْعَلْ عَذْبُ نَجْرِي مِنْ غَنِيمِهِمُ الْآخِرُ يُحْمَلُونَ فِيهَا مِنْ آسَافٍ مِنْ ذَهَبٍ وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِنْ سُنْدُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَشَكِّينَ فِيهَا عَلَى الْأَرْبَابِ يُعَمُّ الثَّوَابُ وَحُسِّنَتْ مُرَقَّتَا ٢٦ ﴿٢٦﴾

٢٦٩

• مفردات الآيات (٣٢-٤٤) من قوله تعالى: ﴿وَأَضْرَبَ لَكُم مَثَلًا زَكِّيَّيْنِ جَمَلًا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَبٍ ٢٧﴾ إلى قوله تعالى: ﴿هَٰذَاكَ الْوَلِيَّةُ لِلَّهِ الْحَقُّ هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا وَخَيْرٌ عُقْبًا ٢٨﴾ ...

٢٧٣

تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَضْرَبَ لَكُم مَثَلًا زَكِّيَّيْنِ جَمَلًا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَبٍ وَحَفَفْتَهُمَا بِنَخْلٍ وَجَمَلًا بَيْنَهُمَا رَعَا ٢٧﴾ كِلَا الْجَنَّتَيْنِ مَأْتَتْ أَكْلَهَا وَلَمْ تَطْلِعْ مِنْهُ شَيْئًا وَفَجَرْنَا خِلَاقَهُمَا نَهْرًا ٢٨ وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ فَقَالَ لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا ٢٩ وَدَخَلَ جَنَّتَهُ وَهُوَ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ قَالَ مَا أَظُنُّ أَن تَبِيدَ هَٰذِهِ أَبَدًا ٣٠ وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِن رُودَتْ إِلَيَّ لَنَبْذَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا ٣١ ﴿٣١﴾

٢٧٤

تفسير قوله تعالى: ﴿قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ سَوَّاهُ رَجُلًا ٣٢﴾ لَيْكُنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا ٣٣ وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ إِنْ تَرَىٰ أَنَا أَقَلُّ مِنْكَ مَالًا وَلَوْلَا ٣٤ فَعَسَىٰ رَبِّي أَن يُؤْتِيَنِي خَيْرًا مِنْ جَنَّتِكَ وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِنَ السَّمَاءِ فَيُصْبِحَ صَوِيرًا رَلَقًا ٣٥ أَوْ يُصْبِحَ مَاءُهَا عُرْوًا فَلَنْ نَسْتَطِيعَ لَهُ طَلَبًا ٣٦ وَأُحِيطَ بِشَرِّهِ فَأَصْبَحَ يُقَلِّبُ كَفِّهِ عَلَىٰ مَا أَفْتَقَ فِيهَا وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَىٰ عُرُوشِهَا وَيَقُولُ بَلَغَتْنِي لَهْ أَسْرُكُ بِرَبِّي أَحَدًا ٣٧ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ فِتْنَةٌ يَصْرُوفُهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مُنْتَصِرًا ٣٨ هَٰذَاكَ الْوَلِيَّةُ لِلَّهِ الْحَقُّ هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا وَخَيْرٌ عُقْبًا ٣٩ ﴿٣٩﴾

٢٨٠

• مفردات الآيات (٤٥-٥٩) من قوله تعالى: ﴿وَأَضْرَبَ لَكُم مَثَلًا الْحَيَّوَةِ الدُّنْيَا كَلَاءُ أَرْزَلْتُهُ مِنْ السَّمَاءِ فَالْتَخَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ ٤٥﴾ إلى قوله تعالى: ﴿وَتِلْكَ الْقُرُوفُ أَهْلَكَتْهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ مَوْعِدًا ٤٦﴾

٢٩١

تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَضْرَبَ لَكُم مَثَلًا الْحَيَّوَةِ الدُّنْيَا كَلَاءُ أَرْزَلْتُهُ مِنْ السَّمَاءِ فَالْتَخَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَبِيبًا نَذْرُهُ أَرِيجٌ ٤٥﴾ كَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ مُقْتَدِرًا ٤٦ السَّالُ وَالْبُسُوفُ زِينَةُ الْحَيَّوَةِ الدُّنْيَا وَالْبَاقِيَةُ الصَّالِحَةُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا ٤٧ وَيَوْمَ نَسِفُ الْجِبَالَ وَنَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً وَحَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا ٤٨ وَعَرَضُوا عَلَىٰ رَبِّكَ صَفًّا لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ بَلْ زَعَمْتُمْ أَلَّنْ نَجْعَلَ لَكُم مَوْعِدًا ٤٩ وَوَضَعَ الْكِتَابَ فَتَرَى الْمُعْجِرِينَ مُشْفِقِينَ وَمَا فِيهِ

وَيَقُولُونَ يَوْمَئِذٍ إِنَّ هَذَا سَاحِبُ الْمَسِينَةِ لَا يَخَافُ أَصَافُهُ وَلَا كِبَرُهُ إِلَّا أَخَصَّهَا وَيَجِدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يُظِلُّ رَبُّكَ أَحَدًا ﴿١١﴾

٢٩٤

تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا ﴿٥١﴾ مَا أَشْهَدْتُهُمْ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضُدًا ﴿٥٢﴾ وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُوا شُرَكَائِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ مَوْبِقًا ﴿٥٣﴾ وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَافِعُوهَا وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا ﴿٥٤﴾﴾

٣٠١

تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَقًى جَدَلًا ﴿٥٥﴾ وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ فُبُلًا ﴿٥٦﴾ وَمَا تُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَيُجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَمَا أُنذِرُوا هُزُوًا ﴿٥٧﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَلَمَّا فُتِحَتْ يَدَاكَ عَلَىٰ أَكْفَانِهِمْ أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ وَلَنْ تُدْعِيَهُمْ إِلَى الْهُدَىٰ فَلَنْ يَهْتَدُوا إِلَّا أَهْدَاكَ ﴿٥٨﴾ وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ لَوْ يُؤْخِذُهُمْ بِمَا كَسَبُوا لَعَجَلْ لَهُمُ الْعَذَابُ بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ لَنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْيِلًا ﴿٥٩﴾ وَرَبُّكَ الْقَرِيبُ أَلْهَكْنَهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ مَوْعِدًا ﴿٦٠﴾﴾

٣٠٩

• مفردات الآيات (٦٠-٨٢) من قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَتْلِهِ لَا أَنْبَحُ حَتَّىٰ أَتِلَّ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا ﴿٦١﴾﴾ إلى قوله تعالى: ﴿وَالَّذِ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا﴾

٣١٥

تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَتْلِهِ لَا أَنْبَحُ حَتَّىٰ أَتِلَّ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا ﴿٦١﴾ فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا لَبِيا حَوْثُهُمَا فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا ﴿٦٢﴾ فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ لِقَتْلُهُ أَيْنَمَا غَدَاةَا لَقَدْ لَبِيتَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا ﴿٦٣﴾ قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَّيْنَا إِلَى الْصَخْرَةِ فَوَاقِي لَبِيتِ الْخَوْتُ وَمَا أُنْشِيتُهُ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا ﴿٦٤﴾ قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغُ فَارْتَدَّا عَلَىٰ آثَارِهِمَا قَصَصًا ﴿٦٥﴾ فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا ﴿٦٦﴾ قَالَ لَهُ مُوسَىٰ هَلْ أَتَيْتَكَ عَلَىٰ أَنْ تُعَلِّمَني وَمَا عَلَّمْتَ رُشْدًا ﴿٦٧﴾ قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴿٦٨﴾ وَكَيْفَ نَصْبِرُ عَلَىٰ مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا ﴿٦٩﴾ قَالَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا ﴿٧٠﴾ قَالَ فَإِنِ اتَّبَعْتَنِي فَلَا تَتَّبِعْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ أُخْبِرَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا ﴿٧١﴾﴾

٣١٧

رَبِّي فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ دَكَّاءَ وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا ﴿١٨﴾ وَذَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَجَمَعْنَاهُمْ جَمْعًا ﴿١٩﴾ وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَرْضًا ﴿٢٠﴾ الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَنْ ذِكْرِي وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا ﴿٢١﴾ أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِنْ دُونِي آلِيَاءَ ۚ إِنَّا أَعْنَدْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ نُزُلًا ﴿٢٢﴾

٣٦٣

تفسير قوله تعالى: ﴿قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُم بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا﴾ ﴿١٢﴾ الَّذِينَ صَدَّ سَمْعُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يُحْسِبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ﴿١٣﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِمْ فَطَحَّتْ أَعْمَالُهُمْ فَلَا تُنْقِمْ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ زُكْرًا ﴿١٤﴾ ذَلِكَ جَزَاءُكُمْ جَهَنَّمَ بِمَا كَفَرُوا وَتَآخَذُوا ءَالِيَنِي وَرُسُلِي هَرَجًا ﴿١٥﴾

٣٧٥

تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْإِرْدِيسِ نُزُلًا﴾ ﴿١٧﴾ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا ﴿١٨﴾ قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِزَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ نَقْدُ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا ﴿١٩﴾ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَى إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ ۚ إِنَّهُ لَخَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٢٠﴾

٣٧٨

سورة مريم

• مفردات الآيات (١-٥٠) من قوله تعالى: ﴿كَهَيِّصَ﴾ ﴿١﴾ ذَكَرَ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدُهُ

٣٨٤

ذَكَرَ ﴿١﴾ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُمْ مِنْ رَحْمَتِنَا وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيمًا﴾ ﴿٥﴾

تفسير قوله تعالى: ﴿كَهَيِّصَ﴾ ﴿١﴾ ذَكَرَ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدُهُ ذَكَرًا ﴿٢﴾ إِذْ نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً خَوْفًا ﴿٣﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي وَاشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّي شُعْبًا ﴿٤﴾ وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا ﴿٥﴾ يَرَبُّنِي وَيَرْبُّ مِنْ مَالٍ يَقُوبُ وَأَجْعَلْهُ رَبِّي رَضِيًّا ﴿٦﴾ بَرَكَةً إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ اسْمُهُ يَحْيَى لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا ﴿٧﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي نَكُوثٌ لِي غُلَامٌ وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا ﴿٨﴾ قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَى هَيْئٍ وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا ﴿٩﴾ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً قَالَ آيَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا ﴿١٠﴾ فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بِحَمْدِ رَبِّكُمْ وَغُثِّيًّا ﴿١١﴾ يَذْكُرُ الْكِتَابَ بَقَرَةً وَأَقْبَنَتْهُ لَكُمْ صَيْتًا ﴿١٢﴾ وَحَنَانًا مِنْ لَدُنَّا وَزَكَاةً وَكَانَ تَقِيًّا ﴿١٣﴾ وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ وَلَمْ يَكُنْ جَنَازًا عَصِيًّا ﴿١٤﴾ وَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا ﴿١٥﴾

٣٨٧

تفسير قوله تعالى: ﴿وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ انْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا﴾ ﴿١٣﴾ فَأَتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ﴿١٤﴾ قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ

بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ نَبِيًّا ❸ قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا ❹
قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا ❺ قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكِ هُوَ عَلَى
هَيْنٍ وَلَنَجْعَلَ لَكَ آيَةً لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِنَّا وَكَانَ أَمْرًا مَقْضِيًّا ❻ فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَذَتْ بِهِ
مَكَانًا قَصِيًّا ❼ فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ قَالَتْ يَلَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ
نَسِيًّا مَنَسِيًّا ❽ فَوَلَدَهَا مِنْ فَيْحٍهَا أَلَّا تَحْزَنِي قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا ❾ وَهَزَيْتِ لِي لَبَّكَ
يَجْنِعِ النَّخْلَةَ تُنْقِطُ عَلَيْكَ رَطْبًا حِينًا ❿ فَكُلِي وَاشْرَبِي وَفَرِي عَيْنًا فَإِمَّا تَرِينِ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا
فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ أُكَلِّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا ❶❶

٤٠٥

تفسير قوله تعالى: ﴿قَالَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ قَالُوا يَمْرُؤُكَ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا قَرِيبًا ❶﴾ بِأَخْتِ
هَذُونَ مَا كَانَ أَبُوكِ أَمْرًا سَوِيًّا وَمَا كَانَتْ أُمُّكِ بَغِيًّا ❷ فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ
فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا ❸ قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ ءَاتَنِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا ❹ وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا
كُنْتُ وَأَوْصَانِي بِالْأَلْفَلَقِ وَالرَّكَوَةِ مَا دُمْتُ حَيًّا ❺ وَبَرًّا بِوَالِدَتِي وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا
شَقِيًّا ❻ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا ❼

٤٢٤

تفسير قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ ❶﴾ مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ
يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَنَهُ إِذَا فَضَّلَ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ❷ وَإِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ
هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ❸ فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ قَوْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ مَّشْهَدِ يَوْمٍ
عَظِيمٍ ❹ أَسْمِعْ يَوْمَ وَأَنْصُرْ يَوْمَ يَأْتُونَنَا لَكِنِ الْفَالِغِيُونَ الْيَوْمَ فِي صَلَاحٍ مُبِينٍ ❺ وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ
الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ❻ إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا وَإِلَيْنَا
يُرْجَعُونَ ❼

٤٣٠

تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِذْ كَانَ صَادِقًا نَبِيًّا ❶﴾ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَتَابِعْ لِمَ
تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا ❷ يَتَابِعْ إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعُلَمَاءِ مَا لَمْ
يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا ❸ يَتَابِعْ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا ❹
يَتَابِعْ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَسْكَكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا ❺ قَالَ أَرَأَيْتَ
أَنْتَ عَنْ ءَالِهَتِي يَتَابِعْهُمْ لَنْ تُنْتَهُ لَأَرْجُمَنَّكَ وَأَهْجُرَنِي مَلِيًّا ❻ قَالَ سَلِّمْ عَلَيْكَ
سَأَسْتَغْفِرَ لَكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا ❼ وَأَعِزِّلْكَ وَمَا نَدْعُوكَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَأَدْعُوا
رَبِّي عَسَىٰ أَلَّا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا ❽ فَلَمَّا أَغْتَرَلَهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ
إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَكُلًّا جَعَلْنَا نَبِيًّا ❾ وَوَعَدْنَا لَهُمْ مِنْ رَحْمَتِنَا وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا ❶

٤٣٧

• مفردات الآيات (٥١-٩٨) من قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مُوسَى إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا ٥١﴾ إلى قوله تعالى: ﴿وَكَمْ أَمَلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هَلْ يُحِشُّ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا ٩٨﴾ ٤٤٧

تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مُوسَى إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا ٥١﴾ وَنَدْبَتُهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَفَرَّقَتْهُ بَيْنَا ٥٢ وَوَقَعْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا أَنْهَارَ هَارُونَ نَبِيًّا ٥٣ وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا ٥٤ وَكَانَ بِأَمْرِ أَهْلِهِ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا ٥٥ وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ٥٦ وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا ٥٧ أُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ مِنْ ذُرِّيَةِ آدَمَ وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ وَمِنْ ذُرِّيَةِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَابْنَيْنَا إِذَا نَتَلَّى عَلَيْهِمْ ءَايَاتِ الرَّحْمَنِ خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّكَ ٥٨﴾ ٤٥١

تفسير قوله تعالى: ﴿خَلَقَ مِنْ بَيْنِهِمْ خُلَفَاءَ أَصَاغُوا الصَّلَاةَ وَآخَبُوا النَّبِيِّينَ فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ عَذَابًا ٥٩﴾ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُلَاقُونَ فِيهَا شَيْئًا ٦٠ جَنَّتْ عَذْيُ الْوَيْ وَكَانَ الرَّحْمَنُ عِندَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًّا ٦١ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَقَاءَ لَوْ لَا سَلَامًا وَلَمْ يَرْفَعْهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا ٦٢ تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا ٦٣ وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ وَمَا كَانَ رُبُّكَ ذِي سَمَاءٍ ٦٤ رُبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ٦٥﴾ ٤٥٦

تفسير قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ إِذَا مَا مِثْلُ لَسَوْفَ أَخْرِجُ حَيًّا ٦٦﴾ أَوَلَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكْ شَيْئًا ٦٧ فَوَرَبُّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَالشَّيَاطِينَ ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًّا ٦٨ ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِينًا ٦٩ ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أُولَىٰ بِهَا جِيلًا ٧٠ وَلَئِنْ يَسْكُرُوا إِلَّا وَارِدًا كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَسَنًا مَقْضِيًّا ٧١ ثُمَّ لَنَنْجِيَ الَّذِينَ أَنْعَمْنَا وَنَذَرُ الْفَاسِقِينَ فِيهَا جِثِيًّا ٧٢ وَإِذَا نَتَلَّى عَلَيْهِمْ ءَايَاتُنَا يَتَّبِعُهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا أَلَيْسَ الْفِرْيَقَتَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا وَأَحْسَنُ نَبِيًّا ٧٣ وَكَوْ أَمَلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَتَشَاءُ رِيًّا ٧٤﴾ ٤٦٧

تفسير قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ كَانَ فِي الْعِلَقَةِ فَلْيَنْتَدِ لَهُ الرَّحْمَنُ مَذًا حَقًّا إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِنَّمَا الْعَذَابُ لِلْآسَاءَةِ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرُّ مَكَانًا وَأَضَعُفُ جُنْدًا ٧٥﴾ وَيَرْزِقُ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا الْمَوْتَ سَأَلُوا لِلَّذِينَ كَفَرُوا أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدًا ٧٦ أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِيَنَّكَ مَالًا وَوَلَدًا ٧٧ أَطَّلَعَ الْغَيْبَ أَلَمْ يَأْخُذْ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ٧٨ كَلَّا سَتَكُنُ مِمَّنْ يَقُولُ وَسُوْدٌ لَّهُ مِنَ الْعَذَابِ مَذًا ٧٩ وَرَبُّهُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِينَا فَرْدًا ٨٠ وَأَخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهَةً لِيُكُونُوا لَهُمْ عِزًّا ٨١ كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا ٨٢﴾ ٤٨٠

تفسير قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَؤْزُهُمْ أَزًّا ۖ فَلَا تَجْعَلُ عَلَيْهِمْ

إِنَّمَا نَعُدُّ لَهُمْ عَذَابًا ۖ يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفَدًا ۖ وَنَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَى جَهَنَّمَ

وَرَدًا ۖ لَا يَمْلِكُونَ الشَّفْعَةَ إِلَّا مَنِ اخْتَدَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ۖ وَقَالُوا اخْتَدَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا ۖ

لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِذَا ۖ تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَنْفَطَرْنَ مِنْهُ ۖ تَتَشَقَّقُ الْأَرْضُ وَخَيْرُ الْإِنْسَانِ

هَذَا ۖ أَنْ دَعَا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا ۖ وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا ۖ إِنْ كُنْ مِنْ فِي

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا مَا فِي الرَّحْمَنِ عِبْدًا ۖ لَقَدْ أَخَصَّكُمْ وَعَذَّاهُمْ عَذَابًا ۖ وَكُلُّهُمْ مَأْتِيهِ يَوْمَ

الْقِيَامَةِ قَرْدًا ۖ إِنَّ الْآيَةَ لَمُؤَيَّدَةٌ ۖ آمِنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا ۖ فَإِنَّمَا

يَسْرَتُهُ لِمَن يَشَاءُ لِكَيْتَنبِشَرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ ۖ وَنُذِرَ بِهِ قَوْمًا لَّدُنَّا ۖ وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ

قَرْنٍ ۖ هَلْ يُحْشَرُ مِنْهُمْ بَيْنَ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْرًا ۖ ﴿٤٨٩﴾